

عجائب التنزیل

قرآن مجید کے لفظاً و معنیاً کلام اللہ اور نبی

ہونیکے ثبوت میں

مُصَنَّفہ عالیجناب علی القاب وزیر الدولہ
مُذَبَّر الملک خلیفہ مسید الفکر الحسن
خان ہمدانی - امی - امی وزیر اعظم
ریاست پٹیلہ دام اللہ اجلہم

۱۸۸۹ء

عجاز التنزیل

۱۱۵

قرآن مجید کے لفظاً و معنیاً کلام اللہ ہے
ہوئیے نبوت میں

مُصَنَّف عَالِمِ غَنَابِ سَلَى الْقَاب وَزیر اللہ وَلَہ
مُذَرِّعُ الْمَلِک خلیفہ سید عالم کَحَسَن
خاں ہادسی - آئی - ایسی وزیر اعظم
ریاست پٹیالہ و ام اللہ احام

۱۸۸۹ء

بالعزل عن الیقوت ہے سرکارِ عالم و ام اللہ احام

فہرست مضامین کتاب اعجاز التشریل

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	تمہید	۱	۱۱	حضرت ابو طالب کی خیر خواہی اور نصرت اسلام	۵۰
۲	قرآن مجید کی وجہ اعجاز میں علما کا اختلاف رائے اور اسپر محاکمہ	۱۲	۱۲	مسلمانوں کو بیحد تکلیفیں پہنچانا	۵۹
۳	ملک عرب میں جو مذاہب ظہور اسلام پہلے جاری تھے انکا اور اہل عرب کی روحانی و اخلاقی اور تمدنی حالت کا بیان	۲۵	۱۳	مشرکین کا آنحضرت کو دشمنی لانے والا اور آپکا کمال امتیاز سے اُسکو رد کر دینا	۶۶
۴	آنحضرت کی بعثت اور سورہ رسالت میں اس کی ابتداء آیتوں کا نزول	۲۵	۱۴	سورہ حم سجدہ کی چند آیتیں اور انکی تفسیر	۶۶
۵	مشرکوں کو جو سختہ صاحب کی شہادت رسالت آنحضرت کی حیثیت کی نسبت	۲۵	۱۵	مسلمانوں کا ملک حبش کو ہجرت کرنا اور اُنکے متعلق حالات	۶۶
۶	آنحضرت کی سیرت کریم کی نسبت ڈاکٹر ریڈنگ اور ریورینڈ راڈویل کی شہادت	۲۹	۱۶	حضرت حمزہ بن عبد المطلب اور عمر رضی اللہ عنہما کا ایمان لانا اور آنحضرت کی دعوت اسلام کی نسبت مولفین انسا سکو پیڈیاٹریکا کی رائے	۷۵
۷	قرآن مجید کے دعوے سے جو عظیم ترین اصلاح ظہور میں آئی انکی نسبت سر ولیم میور اور ریورینڈ راڈویل کا اعلیٰ درجہ کا اعتراف	۳۲	۱۷	آنحضرت کے برخلاف قریش کا باہم عہد کرنا اور تین برس تک بنی ہاشم کا سخت نصیب میں مبتلا رہنا اور حضرت خدیجہ اور ابوطالب کی وفات اور آنحضرت کا طائف کو تشریف لے جانا اور وہاں کے لوگوں کی سخت بدسلوکی اور اس معاملہ کی نسبت سر ولیم میور کی رائے	۷۵
۸	اس امر کی تنقید کہ آنحضرت کی رسالت کسی نفسانی خواہش کا نتیجہ نہ تھی بلکہ وحی و الہام کا تھا	۳۶	۱۸	مدینہ کے اہل چٹھہ شخصوں اور پھر بیت سے لوگوں کا کہہ میں آکر مسلمان ہونا اور نصرت کے وعدہ پر ہجرت کرنا اور سر ولیم میور کا آنحضرت کی شان جلیل کی نسبت ایک حیرت انگیز حوالہ	۷۵
۹	آنحضرت کا اپنے قبیلہ کے لوگوں کو جو کھانا کھانا اور حضرت علی مرتضیٰ کو اپنا وصی و خلیفہ اور وزیر قرار دینا اور جناب مرقنوسی کی نسبت	۳۶			
۱۰	مشرکوں کو اہل اور مسلمانوں کی رائے	۳۶			
	آنحضرت کا اپنی قوم کے لوگوں کو دین اسلام				

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۷	اڈورڈ گین اور ابراہام ریس کی رائے	۲۹۸	۵۲	سریہ قزوہ	۳۷۲
۳۸	الہییت رسالت کے بھل کی ایک مثال	۳۰۱	۵۳	غزوہ اُحُد	۳۷۳
	اور اُس نے جو نصیحتیں حاصل ہوئی ہیں		۵۴	غزوہ حمراء الاسد	۳۷۹
	انکا بیان	۳۰۱	۵۵	سریہ عبداللہ بن اُنس بن سربہ قطن	۳۸۰
۳۹	مسٹر باسو ترجمہ صاحب کی رائے اور	۳۰۳	۵۶	سریہ رجیع	۳۸۱
	ڈین سٹیلی کے قول کا رد	۳۰۳	۵۷	سریہ بیرسونہ - غزوہ بنی نضیر	۳۸۲
۴۰	قرآن مجید کی چند آیتیں تفصیل تعلیم فلاح	۳۰۵	۵۸	غزوہ بدر الاخری	۳۸۳
۴۱	اس امر کا ثبوت کہ قرآن مجید نے جحط	۳۰۵	۵۹	غزوہ ذات الرقاع - غزوہ دوتہ الجلیل	۳۸۴
	السان کی روحانی اور اخلاقی حالت کی اصلاح		۶۰	غزوہ بنی مصطلق	۳۸۵
	میں بے انتہا کوشش کی ہے اسی طرح جبر عساکر		۶۱	غزوہ خندق یا احزاب	۳۸۵
	اور تمدنی نیکیوں کی بھی بدرجہ اتم تعلیم کی ہے	۳۱۲	۶۲	سریہ عبداللہ بن حبشیہ	۳۸۹
۴۲	اس امر کی تحقیق کہ کیا اسلام بڑھ رہا ہے یا	۳۱۲	۶۳	غزوہ بنی قریظہ	۳۹۲
	گیا تھا	۳۱۲	۶۴	غزوہ قریظہ	۳۹۳
۴۳	اس امر کا ثبوت کہ کوئی سریہ یا غزوہ اس		۶۵	غزوہ بنی بھیمان - غزوہ ذی قردہ - سریہ	
	مقصود سے نہیں ہوا تھا کہ کچھ بڑھ رہا ہے			عکاظہ بن محض مدی و سریہ ذی القعدہ	۳۹۳
	لوگوں کو مسلمان بنایا جاسے	۳۱۴	۶۶	سریہ جہوم - سریہ عیص و سریہ طرف	۳۹۵
۴۴	سریہ سیف البحر و سریہ رالیخ و سریہ خزار	۳۱۴	۶۷	سریہ خنسی و سریہ وادی القرعہ	۳۹۶
۴۵	غزوہ وادان و غزوہ بواط و غزوہ مغوان	۳۱۵	۶۸	سریہ دوتہ الجلیل	۳۹۷
۴۶	غزوہ ذوالنضیرہ و سریہ نخلہ	۳۱۶	۶۹	سریہ فدک - سریہ زید بن حارثہ	۳۹۹
۴۷	غزوہ بدر الکبریہ - اور اسکی وجہ کی تحقیق	۳۱۶	۷۰	سریہ عبداللہ بن رواحہ	۴۰۰
۴۸	سریہ عمر بن العدی الخنقی و سریہ سالم		۷۱	سریہ عرینہ بن مسریہ عمر بن امیہ	۴۰۱
	بن عقیل و غزوہ بنی قینقل	۳۱۷	۷۲	غزوہ حدیبیہ	۴۰۲
۴۹	غزوہ السوین - غزوہ قرقہ الکدہ	۳۱۸	۷۳	غزوہ خیبر - غزوہ وادی القرعہ و	
۵۰	سریہ محمد بن مسلمہ	۳۱۹		سریہ تریہ و سریہ غالب لشی و سریہ بشر	
۵۱	غزوہ ذی امر	۳۲۰		بن سعد	۴۰۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۸	مسلمانوں کا اور خود آنحضرت کا مدینہ منورہ کو ہجرت فرمانا	۸۴	۲۸	قرآن مجید اور توریت و انجیل کی تعلیمات کا مقابلہ	۱۵۴
۱۹	شب ہجرت کو جو جہاں شمار ہی اور ایمان و ایمان حضرت علی رضی سے ہلو میں آیا	۹۱	۲۹	قرآن مجید کا اپنی نفع میں ملنا و یگانہ و کاملہ اور اعلیٰ تر ہو نیسے اُسکے الہامی اصل ہونے پر استدلال اور بعض مفسرین کے اعتراضوں کا جواب	۱۶۴
۲۰	بیٹ الشرف اور سید نبوی کی تعمیر اذان کی فضیلت اور اُنکی نسبت مطہر چہر کی تاکید	۹۶	۳۰	قرآن مجید کی دائم الاثر و غیر قطع اور روز ازل برکات کا ثبوت ایک بہت بڑے مہینے فاضل کی شہادت سے	۱۹۱
۲۱	قرآن مجید کے حیرت انگیز اثر کی نسبت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت و تحویر اور انکسار	۱۰۳	۳۱	نبی اسرائیل اور اہل عرب کی روحانی و اخلاقی اور تمدنی حالت کا مقابلہ اور قرآنی تعلیمات کا تفوق انجیلی تعلیمات پر	۲۰۲
۲۲	قرآن مجید کی تعلیم توحید کی نسبت موعظین کی رائے اور دین اسلام کے اکل اللہ ایمان اور آنحضرت کے قائم الانبیاء ہونے کی وجہ	۱۰۹	۳۲	مسئلہ تعدد و ازواج اور طلاق کی حلیت کا بیان اور اُسکے حسن تنبیج کی نسبت ایک محققانہ بحث	۲۱۸
۲۳	اس امر کی تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ کچھ بڑے دھچھے	۱۱۱	۳۳	عورتوں وادیتمیوں کے ساتھ رعایت و احسان کے تاکید ہی اچھا کا ذکر	۲۵۴
۲۴	دنیا کے لئے انبیاء کی ضرورت اور انکا عقلا و فعلا ثبوت اور آنحضرت کی رسالت کے حق نیکی نسبت مہملہ اور طامس کار لائل کا احتراف	۱۱۲	۳۴	قتل اطفال خصوصاً ایک کیوں کے قتل کا سخت استنہاع	۲۶۶
۲۵	اس امر کا ثبوت کہ اسلام فطرت پر انسانیت اہل عرب کی روحانی و اخلاقی اور تمدنی حالت کی سید خرابی اور قرآن مجید نے جو حیرت انگیز اصلاح انہیں کی انکا بیان اور چہرہ حق علیا یورپ کی رائیں	۱۲۴	۳۵	مشر باسورہ سمجھ صاحب کی رائے اور اُنکے بعض سخت اعتراضوں کا جواب	۲۶۸
۲۶	ان نواد کا بیان جو اسلام سے عیسائی ہونے کو چاہتے تھے	۱۲۶	۳۶	غلامی کے باب میں عیسائیت اور اسلام کی تعلیمات کا مقابلہ	۲۸۵
۲۷	مسئلہ منکاح و طلاق و ثواب آخرت کے باب میں	۱۳۶	۳۷	خیرات و تبرات کے باب میں قرآنی تعلیمات کا مقابلہ انجیلی تعلیمات سے	۲۹۸

”هَذَا كِتَابُنَا يُنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ“

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَنُصَلِّي عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْكَرِيمِ

وہ اُن دیکھا۔ اور اُن بوجھا۔ پاک اور نا تغیر پذیر وجود۔ جو سب سے
پوشیدہ اور سب پر ظاہر ہے اور ہمارا ہونا جسکے ہونے کی دلیل ہے۔
اور جب کا نام اللہ ہے۔ جس طرح اپنی ذات میں بے نظرو بے مانند ہے اس طرح
اپنے افعال و آثار میں بھی بے مثل و بے عدیل ہے۔ یعنی جس طرح کوئی اپنی تئیں
اُسکا سا نہیں بنا سکتا۔ اُسی طرح اُسکے سے افعال و آثار بھی صا اور نہیں کر سکتا
اور کیونکر کر سکے کہ بے مثالی اور بے نظیری اُسکی ذات کی طرح اُسکے افعال و آثار
کا خاصہ ہے۔ اور خاصہ کی یہی تعریف ہے کہ اپنے موصوف کے سوا دوسری
شے میں نہ پایا جاسے۔ اور جبکہ یہ امر بدانتہا ثابت ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ
کوئی کلام جو اُس ذات پاک کا کلام ہو۔ ناممکن ہے کہ انسان ایسا کلام کر سکے

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷۴	سریہ ابن ابی العوجاء سلمیٰ و سریہ	۴۴	۸۴	جزیہ کی حقیقت اور اہل ذمہ پر اس کے	۴۴
	غالب بن عبداللہ - و سریہ ایضاً			غایہ کیے جانے کی وجہ — — — — —	۴۴۹ ۴۴۲
	و سریہ شجاع بن وہب اسدی و		۸۵	جہاد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جواز	
	سریہ کعب بن غیر غفاری — — — — —	۴۰۸		اور عدم شناعیت کی نسبت بعض مشاہیر	
۷۵	سریہ منوتہ و سریہ غمزد بن عاص و سریہ			علمائے یورپ کی رائیں — — — — —	۴۴۳ ۴۴۰
	ابی حمیدہ بن جراح - و سریہ ابی قتادہ		۸۶	ایک عیسائی محکمہ مذہبی عدالت کا ذکر — — — — —	۴۴۰ ۴۴۴
	انصاری و سریہ ایضاً — — — — —	۴۱۰	۸۷	پہلی پیشین گوئی — — — — —	۴۴۴ ۴۹۵
۷۶	غزوہ فتح مکہ — — — — —	۴۱۱ ۴۱۹	۸۸	دو سریہ پیشین گوئی — — — — —	۴۸۵ ۴۹۲
۷۷	سریہ خالد بن ولید - و سریہ ایضاً — — — — —	۴۲۰	۸۹	تیسری پیشین گوئی — — — — —	۴۹۲ ۵۰۱
۷۸	غزوہ حنین — — — — —	۴۲۱ ۴۲۲	۹۰	قرآن مجید کے لفظ معجز ہونے کی	
۷۹	غزوہ طایف — — — — —	۴۲۳		ایک سبب، نظیر مثال — — — — —	۵۰۱ ۵۰۳
۸۰	سریہ عیینہ - سریہ قطیف و سریہ شحاک	۴۲۴	۹۱	خاتمہ الکتاب — — — — —	۵۰۴ ۵۰۹
۹۱	و سریہ عبداللہ محمدانہ — — — — —	۴۲۵	۹۲	طہات و ایضات اختتام و انصراف کتاب	
۸۲	سریہ بنی طے — — — — —	۴۲۶		اعجاز التفریل — — — — —	۵۰۶ ۵۰۸
۸۳	غزوہ تبوک — — — — —	۴۲۷		نقطہ	

”اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَاَنْتَوُا الْعَشِيرَةُ مِثْلَهُ مُفْتَرِيَاكِتْ وَادْعُوهُ
 مِمَّنْ اسْتَقْبَعَتْهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ“ یعنی کیا کافر قرآن کو
 کہتے ہیں کہ یونہیں بنا لیا ہے؟ تو (اے پیغمبر) تو اُن سے کہہ کہ اگر تم سچے
 ہو تو اُسکی دس سورتوں ہی کی مانند یونہیں بنا لاؤ اور سوائے خدا کے جسکو
 بلا سکتے ہو مدد کے یے بلاؤ۔ پھر سورہ نبی اسٹریٹیل میں مندرجہ
 ”قُلْ لِّیْنِ اجْمَعْتِ الْاِنْسَ وَ الْجِنُّ عَلٰی اَنْتَ اَنْتَوُا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ
 لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهِ وَاَوْ كَانْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا“ یعنی کہہ دے (اے
 پیغمبر) کہ اگر جن وانس ہنسناں تیرے ہوں کہ اس قرآن کی مثل بنا لائیں تو
 اُسکی مانند نہ لا سکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کا مددگار بھی ہو۔

مگر یہ امر غور طلب ہے کہ ان آیتوں میں قرآن کی مثل و مانند سے
 کیا مراد ہے؟ تقریباً تمام علما اور مفسرین کی یہہ رائے ہے کہ چونکہ زمانہ
 نزول قرآن میں اہل عرب کو فصاحت و بلاغت کا بڑا ہی دعویٰ تھا پس
 خدا نے قرآن کے من اللہ ثابت کر نیکو آئیں یہہ معجزہ رکھا کہ ویسا فصیح و
 بلیغ کلام کوئی بشر نہیں کہہ سکتا۔ چنانچہ آج تک کوئی نہیں کہہ سکا۔ اور اس
 بنا پر انہوں نے لفظ مانند سے فصاحت و بلاغت میں مانند ہونا قرار دیا ہے
 مگر چونکہ ان آیتوں میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے فصاحت و بلاغت
 میں معارضہ کا چال چالنا پایا جائے۔ اسلئے میرے محترم دوست آئندہ
 سہسید احمد خان بہادر۔ متی۔ آئیں آئی اس رائے کو نہیں ماننے
 اور فرماتے ہیں کہ اس میں کچھ شک نہیں کہ قرآن مجید نہایت اعلیٰ سے اعلیٰ

جو کسی ایک صفت میں بھی اُسکا ہر تہ یا ہم پایہ ہو۔ کیونکہ وہ اُسکا کلام پہل ہے جو اپنی ذات کی طرح اپنے افعال میں بھی بے نظیر و بے مانند ہے۔ اور جس کلام کو کلام خدا کہا جائے اُسکے جانچنے اور نہ کھنے کا یہی طریقہ ہے کہ دیکھا جائے کہ انسان سے اُسکا معارضہ ممکن ہے یا نہیں۔ اور اگر ناممکن ہو تو جان لینا چاہیے کہ وہ کلام کلام خدا ہے۔

اب دیکھنا چاہیے کہ جس کلام کو ہم مسلمان کلام خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں۔ ایسا ہے یا نہیں؟ پس ہم کہتے ہیں کہ بیشک و شبہ ایسا ہی ہے اور ممکن نہیں کہ انسان اُسکا معارضہ کر سکے۔ اور ہم کون اور ہمارا کہنا کیا جبکہ خود اُسکے متکلم نے کمال شد و مد سے اُسکے اپنا کلام اور بے مثل دے بند ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور اُسکو ثابت کر دیکھا یا چنانچہ سورہ بقرہ میں فرمایا۔
 ”اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا قَالَ لَوْ نَسُوْرُوْهُ مِنْ مِّثْلِ بَرَقٍ لَّهٰذَا شَهَادَاتُكُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ“ یعنی اگر تمکو اُس چیز میں شک ہے جو ہم نے نازل کی ہے اپنے بندہ پر تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند لاؤ اور خدا کے سوا اپنے حامیوں کو بھی بلاؤ اگر تم سچے ہو۔ پھر سورہ یونس میں فرمایا۔ ”اَمْ يَقُوْلُوْنَ اَفَرَاۤءَا قُلُوبُنَا لَوْ اَنۡسُوْرُوْهُ مِثْلَ مَاۤ اَنۡسُوْرُوْا اَمۡرًا مِّنۡ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ“ یعنی کیا کافر قرآن کو کہتے ہیں کہ یہ نہیں بنالیا ہے؟ تو (اے پیغمبر) تو اُسے کہہ کہ اگر سچے ہو تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند تم بھی لاؤ اور خدا کے سوا جسکو مدد کے لئے بلا سکتے ہو بلاؤ۔ پھر سورہ ہود میں فرمایا۔

۱۷ محقق سنی نے اس امر کو کہ کتابت فی الالواح خدا کا فعل تھا بلکہ حضرت موسیٰ کا کام تھا معقول طور پر ثابت کیا ہے۔ دیکھو تفسیر القرآن۔ جلد سوم صفحہ ۲۲۲ تا ۲۲۴۔ (مؤلف)

درجہ فصاحت و بلاغت پر واقع ہے۔ اور جو کہ وہ ایسی وحی ہے جو پیغمبر کے قلب پر بت پرندہ طور معانی و مضمون کے بلکہ بلفظ ڈالی گئی تھی جس کے سبب ہم اُسکو وحی مکتلو یا قرآن یا کلام خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں۔ اسی لئے ضرور تھا کہ وہ ایسے اعلیٰ درجہ فصاحت پر ہو جو بے مثل و بے نظیر ہو۔ مگر یہ بات کہ اس کی مثل کوئی نہیں کہہ سکا یا کہہ سکتا اُس کے سن اللہ ہونی کی دلیل نہیں ہو سکتی لہ کسی کلام کی نظیر نہ ہونا اس بات کی تو بے شبہ دلیل ہے کہ اس کی مانند کوئی دوسرا کلام موجود نہیں ہے۔ مگر اس کی دلیل نہیں ہے کہ وہ

۵ اگرچہ مجہور علماء اسلام کی یہ رائے ہے کہ قرآن مجید بوجہ اپنی فصاحت و بلاغت اور نظم و ترتیب کے معجز ہے۔ مگر بعض علماء اخبار عن الغیب کو بھی اس میں شامل کرتے ہیں اور بعض نے صرف صرفہ ہی کو وجہ عجز قرار دیا ہے۔ یعنی خدا کا فصاحت و بلاغت و عجز کی باتوں کو قرآن کے معارضے پھر ادینا جس کا مدعا یہ ہے کہ فصاحت و بلاغت اور نظم و ترتیب کی وجہ سے نہیں۔ بلکہ صرف ہیئت کی وجہ سے مشرکین معارضہ نہ کر سکے۔ چنانچہ ابداً ہزم بن سبیار معروف بہ نظام معاندینی اور بعض اصحاب شیخ ابوالحسن اشعریؒ اور شریف قرطبیؒ علم الہدایہ اسی طرف گئے ہیں۔ اور عیسیٰ ابن صبیح لقب یہ فردار نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ فصاحت و بلاغت اور نظم میں معارضہ ممکن ہے۔ مگر محققین کی رائے یہ ہے کہ قرآن مجید باعتبار اپنے معانی و الفاظ و نون کے بمعز ہے خصوصاً جبکہ دونوں باتوں کو بالاشتغال ملحوظ رکھا جائے جیسا کہ علامہ عبک الزاویؒ نے اپنی کتاب گوھر مراد میں لکھا ہے۔ سر لفظ

نجات موقوف ہے، ایسی شرح و بسط اور ایسے بے نظیر اسلوب سے بیان ہوئے ہیں کہ ویسا یا اس سے بہتر بیان کرنا ممکن نہیں۔ اور بڑے سے بڑا عالم اور فلسفی اور جاہل سے جاہل گنوار بلاخص جو سیت قوم اور ملک اور زبان کے ترجمہ کے ذریعہ سے ہر وقت اور ہر زمانہ میں اُسکو سمجھ سکتا اور اُسکے مدعا سے واقفیت حاصل کر سکتا ہے۔ اسیلئے انہوں نے اسی امر کو جو قرآن کا اصل مطلب مدعا ہے محل معارضہ ٹھہرایا ہے۔ مگر میں نے کسی قدر مختلف الراء ہوں۔ اور سورہ قصص کی آیت کو دوسری آیتوں کا جنکا اوپر ذکر ہوا مفسر نہیں سمجھتا۔ اور اس امر کو تسلیم نہیں کرتا کہ محل معارضہ قرآن کا صرف جمیل مادہ ہی ہونا ہے نہ فصیح و بلیغ ہونا۔ کیونکہ سورہ قصص کی اس آیت سے پہلے جو آیت ہے اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شکرین عرب نے یہودیوں کے سکھانے سے یہ کہا تھا ”کُلَّا اَوْفِیْ مِثْلَ مَا اَوْفِیْ مُوسٰیؑ“ یعنی ہم اس وقت تک ایمان نہیں لائیکے جب تک کہ موسیٰ کی سی کتاب نہ لاؤ“ جسکے جواب میں خدا نے الزما فرمایا ”اَوَلَمْ نُلْقِیْ اَیْمًا اَوْفِیْ مُوسٰیؑ مِنْ قَبْلِ مَا کَانُوْا یَشْکُرُوْنَ تَظَاهَرُوْا قَالُوْا اِنَّا بِکُلِّ کَاذِبٍ“ جسکا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ کیا کافروں نے موسیٰ کی کتاب کا انکار نہیں کیا؟ اور اُسکو اور قرآن کو جادو کی کتاب نہیں بتایا؟ اور نہیں کہا کہ ہم دونوں میں سے ایک کو بھی نہیں مانتے“ اور فرمایا ”قُلْ فَاَنْتُمْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ هُوَ اَللّٰهُ هُوَ اَلْهَادِیْ مِنْهُمْ مَّا اَتٰیٰکُمْ ثُمَّ صَادِقِیْنَ“ یعنی اسے ہمارے پیغمبر! ان سے کہہ دے کہ اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ تو بیت اور قرآن جھوٹی اور جادو کی کتابیں ہیں تو ان سے زیادہ ہدایت کرنے والی کوئی

بلاغت یا اسکی عبارت کے بے نظیر ہونے پر نہیں ہے بلکہ اس کے بمثل
 ہادی ہونے میں ہے جو بالصریح سورہ قصص کی آیت میں بیان ہوا ہے
 ہاں اسکی فصاحت و بلاغت اس کے بے نظیر ہادی ہونے کو زیادہ ترشوتا
 اور محکم کرتی ہے " (انتہی قولہ سل) جسکا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ سورہ بقرہ وغیرہ
 سورتوں کی آیتوں میں تصریح نہیں ہے کہ کس چیز میں معارضہ چاہا گیا ہے ۔
 اور سورہ قصص کی آیت نے اسکی مرحمت کر دی ہے تو درست بات
 یہی ہے کہ معارضہ قرآن مجید کے بمثل ہادی ہونے میں چاہا گیا ہے نہ
 فصیح و بلیغ ہونے میں ۔

بزرگ سید کا یہ اختلاف رائے ایک تو اس خیال سے ہے
 کہ کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ جس حالت میں کہ بہت سے کلام انسانوں کے
 دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں دوسرا کلام
 نہیں ہوا اور وہ من اللہ تسلیم نہیں ہو سکتے تو پھر قرآن میں کیا خصوصیت ہو
 کہ من اللہ تسلیم کیا جائے ۔ دوسرے اسوجہ سے کہ جن لوگوں کی زبان
 عربی نہیں ہے اور وہ اسکی فصاحت و بلاغت سے نا آشنا ہیں تو قرآن کی
 فصاحت و بلاغت انپر حجت نہیں ہو سکتی اور جب حجت نہ ٹھہری تو قرآن مجید پر
 مستمر نہ رہے جسکے ہم سلمان معی ہیں ۔ کیونکہ انکی کتاب کا یہ موضوع ہے کہ ہم
 کاتبہ یا اعتراض جو قرآن کے من اللہ ہونے کی نسبت کیا جائے اسکا عقل
 انہیں موجود ہو ۔ جیسا کہ انہوں نے اسکا لکھنا شروع کر نیسے پہلے مشہر بھی کیا تھا
 اور چونکہ قرآن مجید میں دقائق علم سباء و معاد (جسکے جاننے پر انسان کی

حرب بسوس کے نام سے مشہور ہے۔ اور جو چالیں برس تک رہی تھی۔ اور ابتدا سے آخر تک ستر ہزار آدمی مارا گیا تھا اُسکی بنیاد صرف یہ تھی کہ بسوس نامے ایک عورت کے ایک مہمان کی اُونٹنی ایک شخص کی چراگاہ میں جو بکری بکر میں سے تھا چلی گئی تھی اُسنے اُسکے تھن کاٹا عورت نے اپنے بھانجے کے پاس جو بنی تغلب میں سے تھا اس بیعتی اور ظلم کی جو اُسکے مہمان پر ہوا فریاد کی۔ اور اُسنے چراگاہ ولسے کو جا کر اڑا۔ مقتول کے بھائیوں نے خونخواہی کی طیاری کی۔ اور اول بنی بکر اور بنی تغلب میں لڑائی شروع ہو کر پھر فرستہ رفتہ تمام قبیلوں میں پھیل گئی۔ اسی طرح ایک دوسری لڑائی جو حرب داحس کے نام سے مشہور ہے اور جو تیرہ برس تک رہی تھی اُسکا سبب بھی صرف اتنی بات تھی کہ داحس نامے ایک گھوڑا گھڑ دوڑ میں آگے بڑھا چاہتا تھا۔ ایک شخص نے بڑھکر اسے بدکا دیا اور اس بات پر وہ رن پڑے کہ قبیلے کے قبیلے پامال ہو گئے۔ کینہ و قساوت کا یہ حال تھا کہ عورتیں اپنے زخمی اور مقتول دشمنوں کا کلیجہ نکال کر دانتوں سے چباتیں اور ناک۔ کان اور مذاکیر کاٹ کر اور تالے میں پر دکر مار اور ہنچیوں کی طرح گلے اور ہاتھوں میں پہنتی تھیں۔ چوری اور قزاقی میں یہاں تک ناموری حاصل کی تھی کہ غیر قوموں نے ساراسین (سارقین کا محرف ہے) خطاب دے رکھا تھا۔ میرحمی سنگلی ننھے

۱۰ اس لڑائی کی وجہ و طرح پر کتاب بنین الاسلام میں بیان کی گئی ہے صبح نہیں ہے۔

صبح یہ ہے جو ہننے تاریخ ابن اثیر اور تاریخ ابوالفدا سے نقل کیا ہے۔ ۱۲ مولف

کتاب لاؤ اور نہ بیا ” فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ
 أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَعْدَ هُكْمٍ مِنَ اللَّهِ ط
 یعنی پھر اگر یہ اس بات کو قبول نہ کریں یا ایمان نہ لائیں تو جان لے کہ صرف اپنی
 خواہش نفسانی کی پیروی کرتے ہیں اور اُس سے زیادہ کون گمراہ ہے جو
 خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی خواہش نفسانی کی پیروی اختیار کرے “

پس ظاہر ہے کہ اس موقع پر کہ تورات (جسکی عبارت فصیح نہیں بلکہ عام
 طور کی ہے) اور قرآن کے سچے اور چھوٹے ہونے کی بحث تھی اُسکو چھوڑ کر
 اپنے اثبات دعوے کے لیے صرف قرآن کی فصاحت و بلاغت میں
 معارضہ کا طالب ہونا بے محل اور اُس معجزانہ بلاغت کے مقتضا کے خلاف
 تھا جو اُس کلام پاک کا خاصہ ہے۔ اور کسی ایسی اہل اور نامہذب اور نابالغیت
 قوم کا جیسی کہ قوم عرب تھی قرآن مجید کے اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کے حکیمانہ
 اور پُر از وقایع معارف مضامین کے مقابلہ میں اُسکے ایک سورہ کی نہند
 بھی نہ لاسکا اُس کلام معجز کے لیے باعث فخر و مباہات نہیں ہو سکتا۔
 کیونکہ بقول جناب سید ” جبکہ ایسی قوم کے ایسے خیالات ہونے
 ممکن ہی تھے جیسے کہ قرآن میں ہیں ” تو اُسکا قرآن مجید کے مقابلہ میں
 اُسکے ایک سورہ کے مانند بھی نہ لاسکا کوئی بڑی بات تھی۔

حقیقت یہ ہے کہ مخاطبین اول قرآن مشرکین مکہ اور اہل عرب
 تھے جو ایک کٹھیری۔ چور۔ قزاق۔ خانہ بدوش اور ایسی قوم تھی کہ جس میں فرا
 ذر اسی باتوں پر ہمیشہ خورنیاں رہتی تھیں۔ مثلاً وہ لڑائی جو اشعار عرب میں

ان لوگوں نے اپنی زبان کو ایسی ترقی دی تھی۔ اور فصاحت و بلاغت
 میں وہ کمال ہم پہنچا ہوا تھا۔ کہ ایک ایک فصیح صاحب تقریر جو خطیب کہلاتا
 تھا۔ قبیلوں کے قبیلوں کو فقط اپنے کلام کے زور سے جس ارادہ سے
 چاہتا روک لیتا اور جدھر چاہتا جھونک دیتا تھا۔ اشراف خاندانوں کے
 بچے لطف زبان طوطی اور لبسبل ہزار داستان کی طرح گویا اپنے ساتھ لیکر
 پیدا ہوتے تھے۔ مکہ منظر کے پاس بمقام عکاظ جو برسوں دن میل لگتا
 تھا اور تمام عرب کے لوگ آنکر جمع ہوتے تھے۔ مسین شعرا اپنے قصیدے
 اور اشعار پڑھتے تھے۔ اور جو قصیدہ پسند ہوتا تھا تمام میلہ میں اسکی دھوم
 مچاتی تھی اور ہرن۔ بکری یا اونٹ کی جھلی یا ریتی کپڑے پر سنہری حرفوں میں
 نقش و نگار ہو کر کعب کی دیوار پر آویزاں کیا جاتا اور مَدَنَبِیَّہ یا معلقہ کہلاتا تھا چنانچہ
 سب سے معلقہ جو عربی کے نہایت مشہور محسوسات قصیدے ہیں انہیں
 میں سے ہیں۔ اور کعب کی دیوار پر قصیدہ کا آویزاں ہونا بڑا ہی موجب فخر سمجھا
 جاتا تھا۔ یہاں تک کہ مصنف کے پاس قبیلوں سے مبارکباد کے خط آتے
 تھے۔ الغرض انکا سرمایہ نازیبا کی ایک زبان تھی جس پر وہ نہایت ہی اثر کرتے
 اور اپنے مقابلہ میں تمام دنیا کے لوگوں کو گونگا اور بے زبان یعنی (عجم)
 بتلاتے تھے۔ پس جب خدا نے اپنے نہایت فضل و کرم سے ان لوگوں کی
 ذلیل و زبون حالت پر رحم کھا کر خود انہیں میں سے ایک شخص کو دلائل
 جانم فدا سے نامش باد (انکی تعلیم و ہدایت کے لیے کھڑا کیا۔ اور اپنے
 کلام پاک کی روشنی اُسکے قلب منور پر ڈالی۔ تو مقتضایہ وقت کے لحاظ

نئے معصوم اور شیر خوار بچوں کا زندہ زمیں میں گاڑ کر مار ڈالنا یا بتوں پر
 قربانی چڑھانا دینا یہ تو گویا ان کی گٹھلی میں پڑا ہوا تھا۔ حرام کاری اور جیسا می و
 بے شرمی کی یہ نوبت تھی کہ کُواری اور بیاہی عورتیں زنا کو فخر سمجھتی تھیں۔
 اور جسطرح مرد کسی نامی عورت یا مشہور خاندان کی عورت سے زنا کرنا فخر کے
 طور پر بیان کرتا تھا اسی طرح عورتیں کسی نامی مرد یا مشہور خاندان کے مرد سے
 زنا کرنا فخر سے بیان کرتی تھیں۔ اکثر مفلس عورتیں اور مرد ماوراءِ درہنہ
 کعبہ کا طواف کرتے تھے۔ باپ کے مرنیکے بعد بیٹا ورثہ کے طور پر اپنی
 سوتیلی ماؤں پر جبراً تصرف ہو جاتا اور گھر میں ڈال لیتا تھا۔ بٹن ماں باپ کے
 بچوں کا مال کھالینے میں ذرا بھی تامل نہ کرتے تھے۔ اور حق ہمسائی تو کوئی
 چیز ہی نہ تھا جبکہ پاس و بجا ملا کرتے۔ بجز شراب خواری و قمار بازی اور
 بت پرستی کے کچھ کام نہ تھا۔ گھر گھر بت پوجتے تھے اور قبیلہ قبیلہ کا خدا جدا
 تھا۔ قوم کی قوم جاہل تھی اور دنیا کی قوموں سے ایسی بے تعلق اور کوئے
 میں پڑی ہوئی تھی کہ تسلیم و تربیت کی پرچائیں تک اُس پر نہ پڑی تھی۔ اور
 ایک غیر معلوم زمانہ سے ایسی سرشار جہالت و ضلالت میں ڈوبی ہوئی تھی کہ
 سبدا و معاد کی خبر ہی نہ تھی۔ انسان کی ہستی کا مال صرف یہ سمجھے ہوئے تھی
 کہ جینا مرنا جو کچھ ہے اسی دنیا میں ہے۔ اسکے بعد کچھ نہیں۔ جب وقت
 پورا ہو جاتا ہے مر جاتے ہیں۔ مارنے جلانے والا کوئی نہیں۔ چنانچہ
 انہیں کے حال سے خدا نے قرآن مجید میں خبر دی ہے کہ "قَالُوا مَا هِيَ
 إِلَّا أَحْيَاءُ النَّاسِ أَلَمْ نَمُوتْ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ" مگر باہنہ

* دیکھو سورہ جاثیہ رکوع سوم۔ مولف عفی عنہ۔

دونوں پہلوؤں پر بالاشتغال غور۔ اور اس شخص کے علوم ظاہری سے بالکل ناواقف اور اُمتی ہونے پر محاط کیا جائے جسکی زبان پاک سے وہ نکلا ہے۔ جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ ہم اپنی اس کتاب میں ثابت کرینگے
وَمِنْ التَّوْفِیْقِ۔

اَب پہلے ہم قرآن مجید کی معنوی خوبیوں اور باطنی کمالوں کا بیان کرتے ہیں۔ اور دکھاتے ہیں کہ اُس کلام پاک نے بنی آدم کی روحانی اور اخلاقی تعلیم و تربیت اور اصلاح و ترقی تمدن کے باب میں کیا ربانی کوششیں دکھائے اور کیسے دائم الاثر خدائی نتیجے پیدا کیے۔ جو اس امر کے ثابت کرنے کو کافی ہیں کہ جس کلام کے وہ نتیجے ہیں وہ بیشک و شبہ کلام الہی ہے۔ اور ممکن نہیں ہے کہ بغیر تائید وحی و اہتمام کے انسان ایسا کلام کر سکے کہ جس کے نتیجے ایسے عظیم الشان اور دائم الاثر ہوں۔ پس واضح ہو کہ جس زمانہ میں جناب ختم الانبیاء علیہ السلام و القضا پر مجتہد نازل ہوا۔ دُنیا ایک عجیب روحانی سکتہ میں مبتلا تھی۔ توحید ذات و صفات باری اور خالص خدا پرستی کو تقریباً تمام لوگ بھوئے ہوئے تھے۔ اور طرح طرح کے فاسد عقیدے اور غلط رائیں۔ اور باطل پرستشیں۔ اختیار کر رکھی تھیں۔ کوئی خداے واحد کی جگہ دو و مقابل وجود نور و ظلمت یا یزدان و اہرمن کو قائم کر کے نیکی و بدی کے اختیار کو ان میں تقسیم کرتا تھا کوئی چاند۔ سورج وغیرہ ستاروں کے نور و ضیا کا فریفتہ تھا اور نور خدا۔ بلکہ خدا سمجھ کر اُنکے آگے سر جھکاتا تھا کوئی آتش پرستی میں سرگرم

سے ضرور تھا کہ وہ کلام جو نہ صرف قوم عرب بلکہ تمام قوموں کی ہدایت اور تعلیم کے لیے نازل ہوا تھا اپنی معنوی خوبیوں اور روحانی برکتوں کے علاوہ لفظی لطافتوں اور ظاہری کمالوں سے بھی ایسا ملمو و معرور ہو کر اُسکی مثل کہہ لینا ناممکن ہو۔ تاکہ وہ قوم جاہل جو نجات و وقایق علم مبداء و معاد سے بالکل ناواقف و پیچیدہ اور صرف کلام کی ظاہری خوبی یعنی ”فصاحت و بلاغت“ ہی کو ایک بڑی چیز سمجھے ہوئے تھی اُسکے معارضہ سے عاجز ہو کر اُسکو کلام الہی جانے اور ایمان لائے۔ چنانچہ یہی سبب تھا کہ جب کافروں نے اُس کلام پاک کے من اللہ ہونے میں شک کیا۔ اور کبھی جاؤ۔ اور کبھی کچھ۔ اور کبھی کچھ بتایا۔ تو خدا نے بطور محبت اور دلیل صداقت اپنے رسولؐ کے اُسی چیز میں اُسے معارضہ چاہا جسکا اُنکو بڑا گھنڈہ تھا۔ اور نہ صرف ایک دفعہ بلکہ کئی دفعہ اور کئی موقعوں پر فرمایا کہ ”اگر قرآن کے من اللہ ہونے میں شک ہے۔ اور اپنی بات میں سچے ہو۔ تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند لاؤ۔ اور اپنے حمایتیوں کو بھی بلاؤ“ اور فرمایا کہ ”پھر اگر تم نکر سکے“ اور پھر بطور یقین کے فرمایا کہ ”کبھی نکر سکو گے تو پھر اُس آگ سے جسکا ایندھن بت پرست آدمی اور وہ پتھر ہیں جسکو وہ اپنا خدا بنا کر پوجتے ہیں اور جو طیارے کافروں کے لیے“ پس حق یہ ہے کہ قرآن مجید جیسا بلحاظ اپنے بے نظیر ہاوی ہونیکے بیشل و بے مانند ہے۔ ویسا ہی باعتبار اپنی فصاحت و بلاغت کے بھی بے نظیر و بیعیل اور خارج انطاقت بشری ہے۔ علی الخصوص اُس حالت میں جبکہ ان

بہت کچھ مشرکین مکہ کی بخالی کا دم بھرنے لگے۔ اور اس خیال کرنے کی معقول وجہ ہے کہ کعبہ کی دیواروں پر جو تصویریں بنی ہوئی تھیں اور جنکو مشرکین مکہ فرشتوں اور حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ وغیرہ پیغمبروں کی تصویریں سمجھتے تھے۔ اور جو فتح مکہ کے روز حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے مٹا دی گئیں۔ انہیں کی بنائی ہوئی تھیں۔ چنانچہ فاضل محقق مسٹر گاڈ فرے ہیگنس اپنی کتاب اپالوجی فار ٹیمپل کے فقرہ (۴۳) میں لکھتے ہیں کہ ”بعض مصنفوں نے کہا ہے کہ اس عبادت گاہ (کعبہ)

کو اسماعیلؑ نے بنایا تھا۔ جو مکہ میں رہتا تھا۔ اور ابراہیمؑ کی موت سے زیادہ مشہور تھی۔ اور توح اور موسیٰؑ کی بھی موتیں موجود تھیں اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنیاد ان تصاویر کی مذہب یہود تھا“ اور بعید نہیں کہ خدا نے جو سورہ بنائے بعض علماء یہود کے حق میں فرمایا ہے ”اَلَمْ تَرَ اِلٰی الَّذِیْنَ اَوْفَوْا بِعَهْدِ الْكِتَابِ یُؤْمِنُوْنَ بِالْجَبَّتِ وَالطَّاغُوتِ“ جب توطاعت سے یہی تصویریں مراد ہوں۔ اور اگرچہ سلطنت اس قوم کے ماتھے سے جاتی رہی تھی۔ اور نہایت خوار و ذلیل ہو گئے تھے۔ مگر اب تک نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت پر قائم تھے۔ اور اُنکے علماء گویا الوہیت کا دعویٰ کرتے تھے۔ عیسائیوں بھی اصل اعتقاد (توحید) میں فرق آگیا تھا۔ اور خدا کو چھوڑ کر خود حضرت عیسیٰ

* دیکھو تاریخ ابن شہام مطبوعہ لندن ۱۵۸۵ صفحہ (۸۲۱) و جلد اول ”تاریخ ابوالفدا“ صفحہ (۱۲۵) مطبوعہ قسطنطنیہ اور جلد اول کتاب دویم نسخ التواریخ صفحہ (۳۶) مطبوعہ طهران۔ مؤلف عنی

تھا اور آگ کو معبود حقیقی سمجھ کر اُس سے لو لگاے ہوئے تھا۔ کوئی بڑے اور مفید دریائوں اور جھیلوں کی محبت اور عقیدت میں ڈوبا ہوا تھا۔ اور سمجھتا تھا کہ میری کشتی کا پار لگانا انہیں کے ماتھے ہے۔ کسی کی عقل پر چھپرے پڑے تھے کہ گھڑے ہوئے اور اُن گھڑ پھروں کو خدا سمجھتا۔ اور دنیا و آخرت کے فائدہ کی توقع سے اُنکے آگے اپنا ماتھا پھوڑتا تھا۔ کوئی پیچھے یعنی طبیعت ہی کو خالقِ اشیا سمجھتا، اور خالقِ نیچے سے نیچے اور اُسکا منکر تھا۔ کوئی مادہ کو ازلی وابدی اور کائنات کی علتِ موجب جانتا، اور خالقِ کائنات کے بذاتہ منشاءے ذوات ہونے کو کسی صورت سے نہیں مانتا تھا۔ بعض قومیں جو خدا پرستی کا دم بھرتی اور اپنے کو خالص خدا کا بندہ بتاتی تھیں۔ اُنکی حالت سب سے زیادہ خراب تھی۔ چنانچہ یہودی جن کا بار بار مُرتدا اور مُبت پرست ہو جانا گویا خاصہ طبعی تھا۔ اور اِس وجہ سے اُن سے یہ توقع نہیں کیجا سکتی تھی کہ صحبت و اختلاط کی حالت میں نا خدا پرست قوموں کے خیالات و اعتقادات کا اثر اُن پر نہ ہو۔ متواتر انقلابات کی وجہ سے جو اپنا وطن چھوڑنے اور غیر ملکوں میں جا کر پناہ لینے پر مجبور ہوئے۔ تو اگرچہ جہاں گئے اپنا طبعی خصلت و قسوتِ قلبی اور کبر و غرورِ مذہبی جسکے وہ اُنکی سیطرہ مستحیٰ تھے ساتھ لیتے گئے۔ مگر غیر قوموں کے مذہبی خیالات و اعتقادات سے سُناثر ہونیسے بچ سکے۔ چنانچہ جو لوگ اُن میں سے باوقاتِ مختلفہ عرب میں آکر آباد ہوئے عربوں کی ذلیل مُبت پرستی اور خفیف اعتقادات نے (جو سیلاب کی طبعِ ہرمت سے موجبِ مارے کعبہ کی دیواروں سے آکر ٹکراتے تھے) اُن پر ایسا اثر کیا کہ

چیز بالقرین خراب تھی۔ وہ دونوں شاخیں مذہب عیسائی کی جو ملک ایشیا و افریقا میں پھیل گئی تھیں۔ انہوں نے طح طرح کی بدعتیں اور بد اعتقادات اختیار کر لی تھیں۔ اور ہمیشہ باہمی مباحثوں اور مناقشوں میں مصروف رہتی تھیں۔ اور ایرین۔ نسطورین۔ سبیلیان اور یوٹیوچاؤن مذہب والوں کی تکراروں سے نہایت دق تھیں۔ ان کے پادریوں کی بے اعتدالی اور عہدوں کی فروخت اور جہالت نے مذہب عیسائی کو برا و عیبہ لگایا تھا۔ اور عیسائی لوگوں کو نہایت بد روئے کر دیا تھا۔ عرب کے جنگلوں میں جاہل اور شوریدہ منغز اسب بکثرت تھے۔ جو یہودہ تخیلات میں دماغ سوئی کر کے اپنی اوقات خراب کیا کرتے تھے۔ اور اکثر ان کے غول کے غول شہر میں اگر اہل شہر کو اپنے توہمات کو مار کے ذریعہ سے سکھایا اور منوایا کرتے تھے۔ نہایت ذلیل و پستی نے اس سادی پرستش کی جگہ چھین لی تھی جس میں حضرت عیسیٰ نے خدا سے حکیم علی الاطلاق اور قادر مطلق۔ اور بی مثال و نفع رساں کی بندگی کا حکم کیا ہے۔ انہوں نے اپنے خیال میں ایک نیا الہامپس

۵ یہ عیسائیوں کے چار علحدہ علحدہ فرقوں کے نام ہیں جو اپنے بابوں کے نام سے مشہور تھے۔ ۱۲ مؤلف غفر عنہ

۵ ملک یوتان میں یہ ایک مشہور و معروف پہاڑ ہے۔ قدیم بُت پرست یونانی اسکے عظیم شان کی وجہ سے اسکو اپنے پوتاؤں کا مسکن خیال کرتے تھے۔ اور ان کا یہ اعتقاد تھا کہ انکا دیوتا جود (جو جو پیٹر کا دوسرا نام ہے) اہل ہند کے معتقدات کے لحاظ سے منیڈا راجہ آند کہنا چاہئے) اس پر چھڑاؤں

کو خدا اور خدا کا بیٹا وغیرہ سمجھتے تھے۔ اور بہت سے فرقے پیدا ہو گئے تھے۔ چنانچہ کوئی تو آپ کو پورا خدا سمجھتا تھا، کوئی خدا سے مشابہ تر اور ابن اللہ سمجھتا اور یہ کہتا تھا کہ خدا نے خفیف سا شائبہ جسامت آپ کو اس غرض سے عطا کیا تھا کہ انسان خلی میان کو نظر آسکیں، کوئی کہتا تھا بیٹے کے ساتھ باپ بھی مصلوب ہو گیا کسی کا اعتقاد تھا کہ مسیح کی بشریت والوہیت باہم بلکہ ایک حقیقت واحد ہو گئی، کسی کا قول تھا کہ اگرچہ مسیح کی باتیں دُور تھیں، مگر ان سے ارادہ ایک ہی ظاہر ہوتا تھا، 'وغیرہ وغیرہ۔ چنانچہ لگبن اپنی مشہور تاریخ زوال سلطنت روم میں لکھتا ہے کہ بُت پرستی کے فنا ہو جانے کے بعد عیسائی لوگ زہد و تقویٰ کو اپنا شعار گردان کر رہیت پر قناعت کرتے۔ مگر ان میں تخم نفاق بوجھکا تھا۔ اور انکو یہی فکر پتی تھی کہ اپنے پیغمبر کی ماہیت کو دریافت کریں۔ نہ یہ کہ اُس کے احکام پر عمل کریں۔ * عیسائیوں کے باہم جو جھگڑے اور جنگ و جدال اور خون ریزیاں ہوئیں اور جس قبیح و مکروہ زبان میں وہ اپنے پیغمبر اور انکی والدہ کی الوہیت پر چبٹے کرتے اور ایک دوسرے کو لعنت ملامت کرتے تھے۔ انکا مشرور مطالبہ کرنا خالی از کراہت نہیں۔ اسی لئے ہم صرف ایک مشہور عیسائی فاضل مسٹر جان ڈیون پورڈ جسکا قول بحسنہ نقل کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ "اس زمانہ یعنی زمانہ ظہور اسلام میں مذہب عیسائی سے زیادہ کوئی

* دیکھو جلد (۲) باب (۲۸) صفحہ (۳۳۸) تاریخ زوال سلطنت روم مصنف

اڈورڈ لگبن مطبوعہ ۱۸۵۷ء مولف عفی عنہ

یہ فاسد عقیدے اور نادرست رائیں اور باطل پرستشیں جنکا اوپر ذکر ہوا۔ اور جنہوں نے روحانی و اخلاقی دنیا پر اپنا نہایت گہرا سکہ بٹھایا ہوا تھا۔ اور جنہیں سے بعض کی تائید کے لیے روم و فارس جیسی بڑبڑ اور عظیم الشان سلطنتیں موجود تھیں۔ تھوڑی یا بہت اس ریگستان میں بھی پھیلی ہوئی تھیں جہاں انکا مٹانے والا اور انکی جگہ خدا سے واحد لائیک کی ذات و صفات کی توحید اور خالص پرستش کا دوبارہ قائم کرنے والا پیدا ہوا۔ اور اس اعتبار سے عرب گویا ان سب ملکوں کی بیدینی کا نمونہ اور مجموعہ تھا جنکا ابھی ذکر ہوا۔ اور اسپر طرہ وہ نہایت ناشائستہ اور ذلیل فتنہ و فجور اور خسلاقی اور تمدنی خرابی تھی جسکے لیے وہ مشہور تھا چنانچہ ہم مجملاً اور پر بیان کر آئے ہیں کہ کس قدر خون خرابے وہاں رہتے تھے۔ قتل اولاد کس میرحی اور زور شور سے جاری تھا۔ چوری اور لوٹ مار کس و طرے سے ہوتی تھی۔ کینہ و قسادت کا جو بدترین خصائل انسانی سے ہیں کیا حال تھا۔ عورتوں کے ساتھ کس درجہ بد سلوکی برتی جاتی تھی۔ حرام کاریاں و بے شرمی کس حد کو پہنچ گئی تھی۔ یتیم بچوں اور یتیم خانوں کے حقوق کس طرح تلف کیے جاتے تھے۔ شراب خواری اور قمار بازی کی کیسی گرم بازاری تھی۔ جہالت و ضلالت کس مرتبہ چھائی ہوئی تھی ❀ اور یہ ایسے سبب

❀ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے محقق مؤلفین لکھتے ہیں کہ ”جب آنحضرت نے نبوت کا دعویٰ کیا تو اسوقت دنیا میں تین طرح کے لوگ موجود تھے۔ عیسائی۔ یہودی اور مشرک۔ مگر مذہب عیسوی کا اقرار ان لوگوں میں بھی جو اپنے تئیں عیسائی

قائم کر لیا تھا۔ اور اُس میں اپنے مذہب کے ولیوں، شہیدوں، اور فرشتوں کو آباد خیال کرتے تھے۔ جیسا کہ بُت پرست اپنے دیوتاؤں سے الہیہ کو آباد سمجھتے تھے۔ اس زمانہ میں ایسے عیسائی بھی تھے جو یوسف کی زوجہ (مریم علیہا السلام) میں الوہیت کی صفات قائم کرتے تھے۔ تہر کوں تصویروں اور مورتوں کو نہایت خلوص کے ساتھ وہی لوگ پوجتے تھے جنکو حضرت مسیحؑ نے فرمایا تھا کہ ”تم اپنی دُعا صرف زندہ خدا سے کیا کرو“ اسکندریہ۔ حلب اور دمشق میں بھی مذہب عیسوی کا یہی حال ہو رہا تھا۔ ٹھیک کے ظہور کے زمانہ میں ان تمام لوگوں نے اپنے مذہبی اصول کو چھوڑ دیا تھا۔ اور سائنس و روحی میں غیر متناہی جھگڑوں میں مصروف رہتے تھے۔ عرب کے اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کو معلوم ہو گیا تھا کہ ہم اپنے اپنے مذہبوں کی بڑی اصل یعنی خدا تعالیٰ خالص پرستش بھول گئے ہیں۔ اور سوا اعتقادی اور بدعتوں کے سواط سے اپنے بُت پرست ہمعصوروں کے مساوی ہیں *

* دیکھو ڈیون پوٹ صاحب کی کتاب اپالوجی فار ٹھیک اینڈ دی قوان مطبوعہ ۱۸۵۷ء شہر لندن صفحہ ۲-۳۔ مؤلف عفی عنہ

کو گرجے والے بادلوں سے پر کرتا اور اپنے بجلی کے اتھیں تیروں کو ادھر ادھر پھینکتا ہے اور اپنے محل میں (جسکو لیکن نے جیو نانیوں کے عقائد میں اپنا اپنی زمین کی لگ اور دھاتوں کا دیوتا تھا اُسکے بیٹے بنایا تھا) دیوتاؤں کو حج کر کے سپہا اور جگ رچانا اور ایک رتہ سے جو آسانی محل کے دھاتی گنبد میں بنایا گیا تھا جو کہ دروازہ پر پڑتا گاڑھے بادل کا ٹپس کا کام دیتے تھے جیسا کہ اس جہاں کے اُس طرف چلا جاتا ہے۔ انورڈانڈ اسکول ٹیچر کا مؤلف عفی عنہ

پس جب طرح ظلمت باطل نور کو اپنی طرف کھینچ لیتی ہے اسی طرح انسان کی اس در ماندہ و قابلِ حرم حالت نے خدا کی رحمت کو اپنی جانب کھینچ لیا۔ اور زمانہ کی طبعی رفتار کو موافق وہ عظیم القدر رات آن پہنچی جس کی صبح کو مخلوق پرستی کی تاریکی کا خاتمہ اور اُس آفتاب جہاں تاب کا طلوع مقدّر تھا جس کا نام توحید ہے۔ اور خدا کے فرشتہ نے اُس کے پاک رسول کو جو رات کے سنائے اور صبح کی خوش آئند خاموشی میں یکہ و تنہا کوہِ حرا کی چوٹی پر اُس چوچن و چگون ذات کے تصور میں آنکھیں بند کیے پڑا تھا۔ نہایت محبت آمیز خطاب کے ساتھ پکارا **يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ - وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ - وَبَيْنَاكَ فَطَهِّرْ - وَالزُّجْرَ فَأَنْجُرْ - وَلَا تَمَكُنْ شَرِّكَكَ - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ - فَإِذَا أَنْقَرْنَا النَّاقُورَ - فذلِكَ يَوْمُ يَمُذُ يَوْمُ عَسِيرٍ - عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ** یعنی اے کپڑے میں لپٹ کر پڑنے والے اٹھ۔ اور اپنی گمراہ قوم کو مخلوق پرستی و بد اعمالی کے نتیجوں سے جو اس دُنیا سے گزرنیکے بعد پیش آنے والے ہیں ڈرا۔ اور بُت پرستوں کے مقابلہ میں جو اپنے ناچیز بُتوں کی بڑائی اور تعریفیں کرتے ہیں اپنے خدا سے قادرِ مطلق کی عظمت و بزرگی ظاہر کر۔ اور پاکی اور پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک و بت پرستی کی نجاست و ناپاکی سے (جس میں اُنکی قوم لٹھری ہی تھی) اپنے کو بچا۔ اور اس سب سے بڑی نیکوئی یعنی گمراہی و ضلالت سے چھڑانے اور نجات ابدی و حیاتِ سرمدی کی سیدھی راہ دکھانے کا احسان لوگوں پر نیت رکھ تاکہ ہمارا لطف و احسان تجھ پر اور زیادہ ہو۔ اور اس شکلِ کام میں جو تکلیفیں

تھے کہ جبکا بالطبع یہ اقتضا تھا کہ پردہ غیب سے ایک ماتھے ربانی قوت قدرت کے ساتھ پیدا ہو اور ان بد خیالیوں اور گمراہیوں پر جنہوں نے ایمان و اخلاق کی گردن پر چھری بھیر رکھی تھی جھاڑ دھیر دے۔ کیونکہ نبی آدم کی تاریخ پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب کبھی اس سخت خطا کار اور نادان پستے کی ضلالت و جہالت حد کے درجہ کو پہنچ گئی ہے تو خدا کی رحمت کو ضرور جوش آیا ہے۔ اور اُسے اسکی دستگیری کی ہے۔ اور خود اسی کے ہتھکڑوں میں سے کسی اپنے برگزیدہ شخص کو اسکی ہدایت کے لئے بھیجا ہے۔ چنانچہ اہی قسم کے اسباب تھے جو قیصر آگسٹس کے زمانہ میں اُس پاک انسان کی بعثت کے باعث ہوئے تھے جسکو اُسکے دُنیا سے اٹھ جانے کے بعد لوگوں نے اپنی نادانی سے لغو و برباد خدا اور خدا کا بیٹا قرار دے لیا۔ پس ایسے اسباب کی موجودگی میں جو ان اسباب سے بدرجہ ناقوی و شدید تھے یہ کیونکہ ممکن تھا کہ بمقتضا اسکی فیاضانہ اور چنانہ عادت کے (جو اسکی معین ذات ہے) خدا کی رحمت کو جنبش اور حرکت نہوتی۔ اور وہ اپنے در ماندہ و ناچار بندوں کو جہالت و ضلالت کے تیرہ و تار بیا بان میں آوارہ و سرگردان رہنے دیتا اور ہلاکت سے نہ بچاتا۔

کہتے تھے ناقص تھا اور تقریباً ہر قسم کا کفر و اتحاد جو انسان کے خیال میں آسکتا ہے جزیرہ نماے عرب میں جاری تھا۔ مشرکین کے عقائد مذہبی ایک دوسرے سے بالکل مختلف تھے اور کسی طرح متفق نہ ہو سکتے تھے۔ اور اسلئے ایک ایسی چیز کی ضرورت تھی جو اس سے زیادہ سادہ اور متعین اور با اصول ہو۔ ۱۲ مولف غنی عند

تاریخ مسیح

نیزد سے جگانا شروع کیا۔ تاکہ اُس آفتاب حقیقت کو جو ابھی طلوع ہوا تھا آنکھیں کھول کر دیکھیں۔ اور اُسکی عالم افروز روشنی میں اپنے امور معا و معاش کی اصلاح کریں۔ پس فطرت انسانی کے مقتضائے موافق کچھ تو اشارہ پاتے ہی فوراً جاگ اُٹھے۔ اور کچھ ذرا دیر کے بعد چونکے۔ اور کچھ بچور اور ہلانے جھلانے کے بعد بیدار ہوئے۔ اور کچھ خواب غفلت میں ایسے ڈوبے کہ اپنے آرام میں خلل انداز سمجھا اُسکے دشمن بن گئے۔ اور طرح طرح کی تکلیف دہی اور بیہودہ بک بک جھک جھک سے اُس نورِ خدا کو خاموش کرنا چاہا جو تمام عالم میں خدا کی توحید اور صلاح و بہاد کی روشنی پھیلانے آیا تھا۔ مگر اُس مجسمِ حرمت کے صبر و استقلال اور علم و شفقت کا کیا کہنا کہ اُن بے انتہا تکلیفوں اور اذیتوں کی جو خود انہیں لوگوں کے ہاتھ سے پہنچتی تھیں جبکی دایمی بھلائی اُسکو منظور تھی۔ کبھی شکایت نہ کی۔ بلکہ قسم کے بدلے کرم۔ اور جتنا کے عوض دعا کی۔ اور خدا پر (جو اپنی بات کو آپ پورا کرنے والا ہے) توکل کر کے شب و روز انکی نصیحت و ہدایت میں مصروف رہا۔ تاکہ اُسکی زبان پاک کی الہی تاثیروں اور ربانی برکتوں نے یہ حیرت انگیز نتیجہ پیدا کیا کہ باوجود قوم کی عید منراحتوں اور ظلموں اور دل آزاریوں اور انکار و اصرار کے صرف تین سو برس کے محدود عرصہ میں وہی عتب جو باطل پرستی۔ بدکاری۔ بد اخلاقی۔ اور طرح طرح کی بُرائیوں کی گھاٹ ٹوپ تباریکی میں صدیوں سے اِدھر اُدھر پڑا لگا رہا تھا خالص باطنی و مکام اخلاق کی چکا چوند روشنی سے ایسا منور ہو گیا کہ اُسکی بدولت ایک جہا

اور اذیتیں شکوہ نہیں اُنکو خالص اپنے خدا کے لئے جھیل۔ اور یقین جان کہ جب صحراے محشر میں خلائق کے حاضر ہونیکے لئے بگل بھونکا جائیگا۔ (یعنی ارادہ الہی کے موافق جہ طرح پر کہ اُس نے قانون قدرت میں مقرر کیا ہوگا وقت موعود پر سب لوگ اٹھیں گے اور جمع ہو جائیں گے) تو وہ دن خدا کے ساتھ کسی مخلوق کو شریک کرنے والوں اور جزا و سزا کے زمانے والوں کے لئے نہایت ہی مشکل ہوگا۔

پس اس ندا سے فیہی و صدا سے قلبی کے سنتے ہی وہ مصلح بنی آدم پہاڑ سے اتر کر اپنی ختمہ بخت قوم کے پاس آیا۔ اور جہالت و ضلالت کی گہری

۵ بخاری اور مسلم نے بالاتفاق اُم المؤمنین عائشہ کی سند پر نزول وحی کی کیفیت یہ بیان کی ہے کہ حادثہ بن ہشام نے آنحضرت سے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ پر وحی کیڑے کی آتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کبھی گھنٹہ کی آواز کی طرح آتی ہے اور وہ مجھ پر بہت سخت ہوتی ہے پھر مجھے نطق ہوجاتی ہے اور میں نے یاد رکھا جو کہا۔ اور کبھی فرشتہ آدمی کی صورت میں مجھ پر کلام کرتا ہے۔ پس میں یاد رکھتا ہوں جو کہتا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

۵ مشہور و معروف جبرن فاضل پروفیسر مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ ”خداوند برحق اپنے پیغمبروں کو خود پسند کر لیتا ہے اور ان سے ایسی آواز سے کلام کرتا ہے جو صدائے حق سے بھی زیادہ بلند و قوی ہے۔ یہ وہی صدا باطنی ہے جس سے خدا ہم سب سے کلام کرتا ہے ممکن ہے کہ وہ اتنی خفیف ہو جا کہ اچھی طرح سنائی بھی نہ دے اور یہ بھی ممکن ہے کہ انہیں سے رہبانیت و حقانیت جاتی رہے اور انہیں آجائے یعنی دنیا داروں کی زبان ہو جا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ برگزیدگان الہی کو اس صدا میں ایسی کیفیت اصلی یعنی حقانیت محسوس ہو۔ اور ان کے گوش حق نیش میں وہ آواز انقباض غیب کی معلوم ہو“ دیکھو کتاب تنبیہ الکلام فی احوال شائع الاسلام مصنف سید امیر علی صاحب سی آئی ای۔ ایم اے پرنسٹن لا۔ باب دوم۔ صفحہ (۳۷) مؤلف عفی عنہ

فنا و تغیر پذیر نہیں۔ ہمیشہ رہنے والا اور عالم کو اپنی قدرت سے تمام رکھنے والا ہے۔ نہیں پکڑتی اسکو اُونگھ اور نہ نیند (کیونکہ شانِ قیامت کے خلاف ہے) اُسی کا ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے۔ یعنی اُن میں اسکو ہر طرح کے تصرف کا اختیار ہے۔

کون ایسا ہے؟ جو اُسکی مرضی کے بغیر اُسکے پاس شفاعت کر سکے یعنی کوئی نہیں اور مشرکوں کا یہ گمان کہ اُن کے بت اُنکی شفاعت کرینگے غلط ہے۔ جانتا ہے جو کچھ اُن کے آگے ہے۔ اور جو کچھ اُن کے پیچھے ہے یعنی جو کچھ کہ گزر گیا اور گزر رہا ہے۔ اور جو کچھ آئندہ دُنیا یا آخرت میں ہو میوِالا ہے سب اسکو معلوم ہے۔ اور وہ نہیں پاسکتے کچھ بھی اُسکے علم سے بجز اُسکے جو وہ چاہے۔ یعنی معلوماتِ الہی میں سے انسان کسی چیز کو بھی نہیں پاسکتا بغیر اُسکے کہ وہ خود ہی بتائے۔ اُسکا علم با اُسکی بادشاہت آسمانوں اور زمین پر محیط ہے۔ اور تھکاتی نہیں اسکو اُنکی نگہبانی۔ اور وہ بلند تر ہے۔ یعنی اشباہ و امثال اور اضداد و انداد۔ اور نقص و محدث کی نشانیوں سے بالاتر ہے۔ اور بڑی شان اور بڑی قدرت والا۔“

سُبْحَانَ اللہ چند مختصر لفظوں میں کس خوبی اور عہدگی سے اپنی ذات و صفاتِ ثبوتیہ و سلبیہ کا بیان کیا ہے کہ ایک ایک لفظ سے گوناگوں فاسد عقیدے روہوتے ہیں۔ اور ایک سیدھی اور صاف راہ معرفت ذات و صفاتِ الہی کی انسان پر کھُل جاتی ہے۔ اور اُس ذاتِ پاک کی عظمت و جلالت اور قدرت و سطوت اور تقدس و تجید کا ایک ایسا نقش

نور و ظلمت کو خدا سمجھنے کی تاریکی سے باہر نکل آیا۔ ستارہ پرستی کی چمک مک جاتی رہی۔ آتشکدوں کی گرم بازاری پر اُدس پڑ گئی اور آتش پرستی سے طبعیتیں سرد ہو گئیں۔ دریاؤں اور جھیلوں کی عقیدت سے لوگ ہاتھ دھو بیٹھے۔ بُتخانوں میں خاک سی اُڑنے لگی۔ طبعیت اور زمانہ کو خالق سمجھنے کے پھر سے دُنیا چھوٹ گئی۔ انسان کو خدا یا خدا کے برابر سمجھنے کی بُرائی کو لوگوں نے بخوبی سمجھ لیا۔ مثلیث کا طلسم ٹوٹ گیا۔ اور توحیدِ مطلقہ و شریعتِ حقہ پھر قائم ہو گئی۔ شرک و مخلوق پرستی کی نجاست سے دل پاک و صاف ہو گئے۔ زہد و تقویٰ اور پاکی و پاکدامنی ہر شخص کا شعار ہو گئی۔ خدا کے گھر کو بُت نکالے گئے اور وہ سب سے پرانا اور مقدس مکان جو ایک بُڈھے خدا پرست اور اُسکے نوجوان فرزند نے خاص خدا کی عبادت کے لیے بنایا تھا۔ پھر خالص خدا پرستی کے لیے مخصوص ہو گیا۔ اور ہر گوشہ و ہر مقام سے اُسی مالک الملک کے نام پاک کی عظمت و جلالت اور بیچ و بیل کی صدا آنے لگی جس نے اپنی تعریف آپس کی اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَۃٌ وَّلَا نَوْمٌ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مَن ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ ۚ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمۡ وَمَا خَلْفَہُمۡ ۚ وَلَا یُحِیْطُوْنَ بِشَیْءٍ مِّنْ عِلْمِہٖ اِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَسِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ۚ وَلَا یَـُٔوْدُہٗ حِفْظُہُمَا ۚ وَہُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ یعنی خدا سے متقی عبادتِ حُرمت وہ ذاتِ جامعِ جمیع صفاتِ کمال ہے جس کا نام اللہ ہے اور اُسکے سوا کوئی چیز پرستش کے لائق نہیں۔ زندہ ہے یعنی

پر قائم تھے۔ حالانکہ جس بات نے انکو یہ استحقاق دیا تھا اب اسکا نام و نشان بھی نہ رہا تھا۔ عیسائی بھی (میری مراد ایسے عیسائیوں سے ہے جنہے ملنے کا ٹھکانہ کو اتفاق ہوا) یہودیوں کا مذہب اور وہ اعلیٰ درجہ کے الہامات خدا جو حضرت عیسیٰ نے انکو پہنچائے تھے۔ اور جنکو یہودیوں نے قبول کیا تھا۔ بھول چکے تھے۔ ہوموشی نیس۔ مانو تھی لائیس۔ ماتونی سیس۔ جیکو میٹس فرقوں کے عیسائی نہایت سختی کے ساتھ ایسی باتوں میں مذہبی قاعدے بنا رہے تھے جنہیں ہمارے متبرک مشواہد نے کوئی بھی قاعدہ یا اصول نہیں بنایا۔ وہ نہایت شدت کے ساتھ ایرو مباحثوں میں مصروف تھے مثلاً یہ کہ جرات علم ریاضی کی رو سے غلط ہے وہ علم مابعد الطبیعت کی رو سے صحیح ہو سکتی ہے اور عجیب طور سے ایسی باتوں میں سچ یا جھوٹ کا لگاؤ نکالتے تھے جو انکو اس غرض سے بتائی گئی تھیں کہ آپس کی پھوٹ کے متفرق کر دینے والی گہری جھیل انہیں نہ رہے وہ جھوٹ کو حقیقت۔ فصاحت و بلاغت کو منطق۔ اور نظم کو شعر بناتے تھے۔ زبان سے تو خدا خدا نہایت چلا چلا کر کہتے تھے۔ مگر دلیس و حدائیت خدا

✽ یہ تخمیں بے وجہ ہے کیونکہ تثلیث اور حضرت مسیح کی الوہیت اور اس یہودہ مسئلہ کے کہ پادری کے دعا پر کرم کر دینے سے روٹی اور شراب مجازاً انہیں بلکہ حقیقتاً حضرت مسیح کا گوشت اور خون ہو جاتی ہے جسکے کھانے سے گنہگاروں کے سب گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اس زمانہ کے سب ہی عیسائی مستعد تھے۔ اور رومن کی تھلاک اور مسیح پر ایمان

کے گرجاؤں میں تو اب تک حضرت مسیح و حضرت مریم۔ اور فطرس اور پولوس حواریوں اور آؤد تیروں اور ہندو کی تصویریں اور بتیں پجی ہیں اور روٹی اور شراب کی تلبیہ اہت کے مسئلہ کے لوگ بڑی سختی سے

دل پر بیٹھ جاتا ہے۔ کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں۔

اس غرض سے کہ یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے اسکو کوئی متبالغہ نہ سمجھے اسکے ثبوت میں ہم ایک ایسے عیسائی فاضل کا قول نقل کرتے ہیں جو اپنی اعلیٰ علمی لیاقتوں اور تحقیق حق کے لئے مشہور ہے۔ یعنی مسٹر باسورٹھ سمتھ صاحب ایم۔ اے سلہمدتعالے۔ صاحب مضمون اپنی کتاب *ٹیمپل آف ٹیمپل* میں لکھتے ہیں کہ ”ٹیمپل کا بیان درباب وحدانیت خدا اور اس امر کے کہ وہ انسان کے ہر ایک چھوٹے بڑے فعل پر مختار ہے صرف کسی پہلے مذہب سے چڑا ہوا نہ تھا۔ یہودی علی العموم اپنے بہترین زمانہ میں بھی خدا کے سوا اور دیوتاؤں کی پرستش میں وحشت کے ساتھ مصروف ہو گئے تھے۔ اور آخر کار قید کالوڈائیکلی روحوں میں داخل ہو گیا تھا۔ انہوں نے اپنے مشرقی ملکوں کے قیام کے زمانہ میں بہت کچھ سیکھ لیا۔ مگر اُس سے زیادہ بھول گئے۔ وہاں آکر وہ بُت پرستی ہمیشہ کے لئے بھول گئے۔ لیکن انہوں نے اُقتوت کے بعد پھر دیوتاؤں کی پوجا نہیں کی۔ مگر اپنے انبیاء کی اعلیٰ درجہ کی تعلیم سے وہ پھر بھی بہت غافل تھے۔ اور جو وقت کہ اُنکے انتہا درجہ کے عروج کا ہوا ہوتا وہ اُس سب سے بڑے کُشت و خون کے ساتھ ختم ہو گیا جو اُنکے زوال سے تھوڑے ہی دنوں پہلے وقوع میں آیا تھا۔ عصا سلطنت یہود کے ہاتھ سے نکل گیا تھا۔ لیکن جلاوطن شدہ یہودی اب تک ملک عرب میں نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت

پہلے ایک ایسے شخص (موسیٰ) کو جو جنگل میں اپنے باپ کی بکریاں چرا رہا تھا یہ سادہ مگر چوکا دینے والا۔ پیغام آیا تھا "میں وہ ہوں جو میں ہوں۔" اے اسرائیل ہمارا مالک خدا ایک خدا ہے۔ پس جا اور میں تیری زبان کے ساتھ ہونگا اور سکھاؤں گا تجھے جو کچھ کہنا چاہیے" ان الفاظ کو سنکر یہم برگزیدہ قوم (بنی اسرائیل) افریقا سے ایشیا میں چلی گئی۔ غلام آزاد ہو گئے اور ایک خاندان ایک قوم بن گیا۔ اُسی عرب کی زمین پر اب پھر وہی آواز ایک دوسرے بکریاں چرانے والے کو آئی۔ اور ایسے اثر کے ساتھ آئی جو پہلی آواز سے کچھ کم عجیب یا عام طور پر دنیا کو فائدہ پہنچانی میں اُس سے ہرگز کچھ کم تھی۔ یعنی "اللہ اکبر لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ" یہ رسالت قبول کی گئی۔ اور خدا کے پیغام کا اعلان کیا گیا اور ایک ہی صدی کے اندر اس آواز کی گونج عکدن سے انطاکیہ تک اور سے دیل سے سمرقند تک پھیل گئی۔ اور اس تمام ملک

- ۱۵ اگر زیر سرے کو بھی باپ ہی لکھتے ہیں۔ مؤلف عفی عنہ
 ۱۶ چودھویں آیت۔ تیسرا باب کتاب خروج۔ مؤلف عفی عنہ
 ۱۷ بارہویں آیت۔ چوتھا باب کتاب خروج۔ مؤلف عفی عنہ
 ۱۸ انطاکیہ ملک شام میں ایک قدیم اور مشہور و معروف شہر تھا جو اب بالکل کھنڈ نظر آتا ہے۔ یہ قریب دوازہ ملک رومیوں کے قبضہ میں رہا۔ اور یہ سے وچپتا یعنی واقعات اس سے متعلق ہیں۔ مگر سلطنت رومانیہ کے زوال کے زمانہ میں جب مسلمان تمام ملک شام پر قابض ہو گئے تو یہ بھی قبضہ کر لیا۔ مؤلف سے دیل ملک اسپین کے ایک صوبہ اور شہر کا نام ہے جسکو مسلمانوں نے ۱۱۷۳ء میں فتح کیا تھا۔ اور ۱۴۹۲ء تک اہل اسلام کے قبضہ میں رہا۔ مؤلف عفی عنہ

کو بھلا چکے تھے۔ حضرت عیسیٰ کی نسبت وہ تمام معاملات میں سوا کسی سی بات کے جو انکی طرح کی زندگی بسر کرنے کی ہدایت کرے بحث کرتے تھے۔ پس محمدؐ اسیلے آئے کہ ان تمام باطل باتوں پر جھٹاؤ پھیر دیں۔ بت وہ کیا؟ زمینوں کی لکڑی کے ٹکڑے جو خدا ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں! فلسفیانہ خیالات اور مذہب کڑی کا تنا ہوا جالا! ان سب کو دور کرو۔ اللہ سب بڑا ہے۔ اور اُسکے سوا اور کوئی شے بڑی نہیں ہے۔ یہی مسلمانوں کا مذہب ہے۔ اسلام۔ یعنی انسان کو چاہیے کہ خدا کی مرضی پر توکل کرے۔ اور ایسا کرنے میں نہایت خوش ہو۔ یہی مسلمانوں کا طرز زندگی ہے۔ ایک معترض حق سوال کر سکتا ہے کہ ان دونوں اصولوں میں جو اوپر بیان ہوئے ہیں کون سی بات ایسی ہے جسکو یہ کہا جائے کہ وہ نئی تھی یا محمدؐ ہی کو سوجھی تھی بیشک کچھ نیا نہ تھا۔ بلکہ یہ باتیں ایسی پرانی تھیں جیسا کہ موٹے کا زمانہ۔ بلکہ فی الحقیقت ایسی پرانی جیسے کہ خود ابراہیم۔ بار بار محمدؐ نے نہایت سنجیدگی سے جھٹلایا ہے کہ ”میں عربوں کے لئے کوئی نئی بات لیکر مبعوث نہیں ہوا بلکہ صرف شریعت ابراہیمی کو دوبارہ زندہ کرنے کے لئے آیا ہوں جو ہمیشہ یہاں موجود تھی۔ مگر اسکو سب لوگ بھول گئے یا اس سے غافل ہو گئے ہیں۔“ قوم سے علاحدہ اور غمگین و ناخوش بیہودیوں۔ اور آپس میں لڑنے والے تین خدا کے قائل عیسائیوں۔ اور ہر طرح کے مخلوق پرستوں میں ایک اونٹ ہانچنے والا آیا۔ نہ اسیلے کہ انکو کوئی نئی بات سکھائے۔ بلکہ اسیلے کہ جو پرانی شے وہ بھول گئے تھے انکو یاد دلائے۔ عرب کی زمین پر دو ہزار برس

جسکو خدا اور عاقبت پر شدت کے۔ ساتھ یقین ہوتا ہے۔ اور جو
اپنی ذات کریم اور سیرت صداقت شحون سے ہمیشہ اُن لوگوں میں شمار
کیا جائیگا جسکو اپنی بنی نوع کے ایمان و حُسنِ لاق اور تمام حیاتِ دنیوی
ایسا اختیار کامل حاصل ہوتا ہے جو بجز حقیقت میں کسی نہایت اعلیٰ درجہ
کے شخص کے کسی اور کو کبھی حاصل نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا ہے۔ *

میں اُمید کرتا ہوں کہ جسکو خدا نے تھوڑی سی بھی سمجھ دی ہے۔ اور
اُس کے قواسی عقلی تعصب اور طرداری کے بوجھ میں دب نہیں گئے۔
یقیناً اُسکا کائنات شنس گواہی دیگا کہ یہ عجیب و غریب تاثیریں بے شبہ بجانب اللہ
اور وحی و الہام کی برکت سے تھیں اور اُنکا حشرِ شہ وہی پاک اور قادرِ مطلقِ مسمیٰ
تھی جس نے اپنے پاک کلام اور اپنے سچے رسول کی نسبت یہ فرمایا مَکَانِطِقُ
حَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُؤْتٰی یعنی یہ نہ سمجھو کہ ہمارا غیبِ ہدائی
طبیعت سے باتیں بنا کر کہہ دیتا ہے۔ نہیں وہ اپنی خواہشِ نفسانی سے
کچھ نہیں کہتا۔ بلکہ وہی بات کہتا ہے جو وحی کے طور پر اُس کے دل میں
ڈالی جاتی ہے۔

مُسْتَرْبَا سُوْرَتِہٖ سَمِیْثَہٗ صاحب کی مذکورہ بالا بے لوث شہادت کے
بعد اگرچہ اب کسی اور شہادت کے پیش کرنے کی احتیاج باقی نہیں رہی مگر
ناظرین کے فریادِ طمینان کے لئے ہم دو شہادتیں اور پیش کرتے ہیں جو
اپنی قدر و قیمت میں اس سے کچھ کم نہیں ہیں۔ چنانچہ اُنہی بل سرورِ لیمِ میوْرَتِہٖ

* دیکھو راڈوہل صاحب کا دیباچہ قرآن صفحہ (۶۳) مطبوعہ ۱۳۶۱ء مولف عفی عنہ

نے اسکی حقیقت کو مان لیا۔" (ابتداء قولہ)

اب ناظرین کو چاہیئے کہ چند منٹ کے لیئے یہاں ٹھہر جائیں۔
 اور سوچیں کہ وہ کلام پاک جسکی معجزانہ اور حیرت انگیز تاثیروں نے مردہ عرب
 کو اس طرح زندہ جاوید کر دیا۔ اور وحشیوں کو مہذب اور جاہلوں کو عالم اور
 غافلوں کو عارف باللہ بنا دیا۔ اگر وحی والہام نہ تھا تو کیا تھا؟ اور کیا یہہ
 ممکن تھا کہ بغیر تعلیم الہی و ہدایت ربانی اور وحی والہام کے کوئی انسان
 خصوصاً ایک ایسا شخص جو اُمّی محض ہو ایسا معجزانہ کلام کر سکے؟ اور کیا
 یہہ عباداً باللہ کسی تحریک نفسانی و دوسوہ شیطانی اور کد و فریب اور دھوکے
 اور افترا کا نتیجہ تھا؟ جو ایسے شخص سے سرزد ہوا جو ڈاکٹر سپرننگس صاحب
 جیسے متعصب عیسائی فاضل کے نزدیک بھی ایسا تھا کہ "جسکے خیال میں
 ہمیشہ خدا کا تصور رہتا تھا۔ اور جب کوئی نکلے ہوئے آفتاب اور پرستے ہوئے
 پانی اور اگتی ہوئی روئیدگی میں خدا ہی کا یہ قدرت نظر آتا تھا۔ اور غرش و رعد
 و آواز آب اور طیور کے نغمہ حمد الہی میں خدا ہی کی آواز سنائی دیتی تھی۔
 اور انسان جنگلوں اور پُرا نے شہروں کے کھنڈروں میں خدا ہی کے
 قہر کے آثار دکھائی دیتے تھے" اور جسکی سیرت مبارک بقول کشیش منظم
 ریورینڈ۔ جی۔ ایو۔ راڈ ویل صاحب۔ ایو۔ اے مترجم قرآن ایک
 عجیب و غریب نمونہ ہے اُس قوت و حیات کا جو ایسے شخص میں ہوتی ہے

✽ دیکھو کتاب لائف آف محمد مصحف (۸۹) مصنفہ ڈاکٹر اے سپرننگر صاحب مطبوعہ

۱۹۵۶ء مقام اکہ آباد۔ ۱۲ مؤلف عفی عنہ

اُنکا ایمان ایک مسبب الاسباب، الاسباب علی الاطلاق پر نہ تھا۔ بلکہ غیر مرئی
 ارواح کے توہم باطل کی ہیبت کا سا اُنکا ایمان تھا۔ اُنہیں کی رضا مندی سنا
 تھے۔ اور اُنہیں کی ناراضی سے احتراز کرتے تھے۔ قیامت اور جزا و سزا
 جو فعل یا ترک کا باعث ہو اسکی اُنہیں خبر ہی نہ تھی۔ ہجرت سے تیرہ برس
 پہلے تو کد ایسی ذلیل حالت میں بے جان پڑا تھا مگر اُن تیرہ برسوں نے کیا ہی
 اثر عظیم پیدا کیا کہ سیکڑوں آدمیوں کی جماعت نے بُت پرستی چھوڑ کر خداے وحد
 کی پرستش اختیار کی۔ اور اپنے اعتقاد کے موافق وحی الہی کی ہدایت کے
 مطیع و متقاد ہو گئے۔ اُسی قادر مطلق سے بکثرت و بشتت دعا مانگتے۔
 اُسی کی رحمت پر مغفرت کی اُمید رکھتے۔ اور جنات و خیرات اور پاکدامنی اور
 انصاف کرنے میں بڑی کوشش کرتے تھے۔ اب اُنہیں شب و روز اُسی
 قادر مطلق کی قدرت کا خیال تھا۔ اور یہ کہ وہی رزاق ہمارے ادنیٰ حوائج کا بھی
 خبر گیراں ہے۔ ہر ایک قدرتی اور طبعی عطیہ میں، ہر ایک امر متعلقہ زندگانی میں۔
 اور اپنے خلوت و جلوت کے ہر ایک حادثہ اور تغیر میں، اُسی کے یہ قدرت
 کو دیکھتے تھے۔ اور اس سے بڑھکر اس نئی روحانی حالت کو جس میں خوشحال اور
 حمد گناں رہتے تھے۔ خدا کے فضل خاص و رحمت با اختصاص کی علامت سمجھتے
 تھے۔ اور اپنے گور باطن اہل شہر کے کفر کو خدا کے تقدیر کیے ہوئے
 خدا کی نشانی جانتے تھے۔ محمدؐ کو جو اُنکی ساری اُمیدوں کے ماخذ
 تھے اپنا حیات تازہ بخشنے والا سمجھتے تھے۔ اور اُنکی ایسی کامل طور پر اطاعت
 کرتے تھے جو اُنکے ربّہ عالی کے لائق تھی۔ ایسے تھوڑے ہی زمانہ میں کد

جو اپنے علم و فضل اور تائید مذہب عیسوی کے لئے مشہور ہیں اپنی کتاب
 لائیٹ آف ٹیچنگ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۶۹-۲۷۱ مطبوعہ ۱۹۷۱ء
 میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”اگرچہ ٹیچنگ کے اوامر و احکام اس وقت تک
 ٹھوڑے سے اور سادہ طور کے تھے جیسا کہ بیان بالا سے ظاہر ہوتا ہے،
 مگر انہوں نے ایک تعجب انگیز اور عظیم الشان کام کیا۔ جب کہ دین مسیحی نے
 دنیا کو خواب غفلت سے بیدار کیا تھا۔ اور شرک و بت پرستی سے جہاد عظیم کیا تھا۔
 اس وقت سے حیات روحانی کبھی ایسی براہِ گنہ نہ ہوئی تھی۔ اور نہ ایسا خلک کسی
 مذہب میں ہوا تھا جیسا کہ دین اسلام میں ہوا۔ اس دین کے پیروان ان عقائد
 نے کیسے کیسے نقصانات صرف اپنے ایمان کی خاطر اٹھائے اور ان نقصانات
 کی تلافی میں مالِ غنیمت کنِ خوشی سے لے لیا۔ ایک زمانہ نامعلوم سے لگے
 اور تمام جزیرہ نماے عرب کی روحانی حالت بالکل بے حس و حرکت ہو گئی تھی
 اور اگرچہ شریعت موسوی اور دین مسیحی اور فلسفہ یونان کا کچھ اثر عرب پر ہوا تھا مگر
 وہ ایسا ناپائدار اور خفیف تھا جیسے کسی جھیل کے پانی کے سطح پر کبھی کبھی کوئی لہر
 آجاتی ہے۔ مگر پانی کے نیچے کہیں ذرا سی بھی حرکت نہیں معلوم ہوتی۔
 الغرض عرب کے لوگ تو بہت اور کفر و ضلالت اور بی رحمی و بد اعمالی کے
 دریا میں غرق تھے۔ چنانچہ یہ عام رسم تھی کہ بڑا بیٹا اپنے باپ کی بیویوں
 کو جو آؤر جائیداد کی مانند میراث میں آتیں بیاہ لیتا تھا۔ ان کے غرور اور افلاس
 سے دختر کشی کی رسم بھی ان میں اسی طرح جاری ہو گئی تھی جس طرح فی زمانہ
 ہندوؤں میں جاری ہے۔ انکا مذہب حد کے درجہ کی بت پرستی تھا۔ اور

اور مادیات کے شرک کی عوض اللہ کی عبادت قائم کرنے۔ اطفال کشی کی رسم کو فیست ونا بود کرنے۔ بہت سے توہمات کو دور کرنے۔ اور ازدواج کی تعداد کو گھٹا کر اسکی ایک حد میں کرنے میں قرآن بے شک عربوں کے لیے برکت اور قدوم حق تھا گو عیسائی مذاق پر وحی نہ ہو، * (انتہی قول)

حق پسند ناظرین آپ نے قرآن مجید کے اعجاز کو دیکھا ہا کہ انیسویں صدی کے کیسے بڑے بڑے فاضل اور محقق عیسائیوں سے اپنی معجزانہ تاثیرات و برکات کی نسبت کس زور شور سے اقوار جاہل کر رہا ہے اور وہ امر حق کے وضوح و ظہور سے مجبور ہو کر کیسی صاف اور بے لوث شہادتیں ادا کر رہے ہیں۔ چنانچہ کوئی تو اس کے وحی و اتمام ہونے کو صاف صاف ہی تسلیم کر رہا ہے۔ اور کوئی گو صریح و واضح طور پر اقرار کرنے سے بچتا۔ اور اسکی تاثیرات کی نسبت معجزانہ اور ربانی کہنے کی جگہ "جادو بھری" کا لفظ استعمال کرتا ہے۔ مگر جادو خود ایک ایسا امر ہے جسکی حقیقت کو اس زمانہ کا کوئی بھی ذی علم اہل یورپ تسلیم نہیں کرتا۔ اور جرنی الواقع تسلیم کرنے کے لائق بھی نہیں ہے اور ایسے وہی اور بے اہل امر میں بہ طاق کہیں تھی کہ حیات روحانی کو ایسا برا نگینہ کر دیتا۔ جو خود اسی محقق فاضل کے قول کے موافق "ابتداء سے دین مسیحی سے اسوقت تک کبھی ایسی برا نگینہ نہ ہوئی تھی جیسی کہ چند اوامر و احکام اسلام کی تعلیم سے ہوئی" پس جس حالت میں کہ کسی انسانی فعل۔ جادو وغیرہ

* یہ جملہ چیزیں زور و زلف کی پیروی سے ۱۸۶۱ء کے اڈیشن میں نوہ سے مگر ۱۸۶۱ء کے اڈیشن میں سے حذف کر دیا گیا ہے۔ مؤلف عنی عنہ

اس عجیب تاثیر سے دھڑوں میں منقسم ہو گیا تھا۔ جو بلا لحاظ قبیلہ و قوم ایک دوسرے کے درپے مخالفت و ہلاکت تھے۔ مسلمانوں نے مصیبتوں کو تحمل و ٹیکہ بامی سے برداشت کیا۔ اور گواہی دے کر انکی ایک مصلحت تھی۔ مگر تو بھی ایسی عالی ہستی کی بردباری سے وہ تعریف کے مستحق ہیں۔ ایک سو مرد اور عورتوں نے اپنا گھر بار چھوڑا۔ لیکن ایمان عزیز سے مونہ نہ موڑا۔ اور جب تک کہ یہ طوفان مصیبت فرو ہوئے حبش کو ہجرت کر گئے۔ پھر اس تعداد سے بھی زیادہ آدمی کہ انہیں نبی بھی شامل تھے اپنے عزیز شہر اور مقدس کعبہ کو جو انکی نظر میں تمام دوسرے زمین پر سب سے زیادہ مقدس تھا چھوڑ کر مدینہ کو ہجرت کر آئے اور یہاں بھی اسی جادو و نیروی تاثیر نے دو یا تین برس کے عرصہ میں ان لوگوں کے واسطے ایک برادری جو نبی اور مسلمانوں کی حمایت میں جان دینے کو مستعد ہو گئے پیدا کر دی۔“

دوسرے شاہ رپورینڈ جی۔ ایچ۔ راڈ ویل صاحب میں جنہوں نے بڑی سرگرمی اور سعی و موہور سے قرآن مجید کا ترجمہ بہ ترتیب نزول کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ترجمہ کے دیباچہ میں قرآن مجید کی تعلیمات کی تاثیر کی نسبت جو قوم عرب پر ہوئی فرماتے ہیں کہ ”عرب کے یہ سادے خانہ بدوش بدو ایسے بدل گئے جیسے کسی نے سحر کر دیا ہو“ پھر تھوڑا سا آگے چل کر فرماتے ہیں ”بُت پرستی کے مٹانے۔ چٹات

ۛ ایک روایت کی رو سے بیانیہ اور ایک کی رو سے تراویحی مرد اور ستراہ عورتیں اور ایک چھوٹی لڑکی اور دولہ کے تھے جو حبش کو گئے تھے۔ ۱۲ مولف عفی عنہ

نتیجہ تھیں یا ایک محض بے اصل تخیل و تصور کا ثمرہ تھا؟ جو بقل مخالفین
 بسبب گوشہ نشینی اور عبادت و ریاضت اور فکر و غور کی عادت کے قوت
 تخیل کے درجہ بدرجہ بڑھ جانے سے جبکو "ضرع دوری" کے مرض سے
 اُڑ بھی اشتعال ہوا بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دھوکے میں پڑ جانے
 اور اپنے رویا و تخیلات کو حقیقی و الہامی اور کریمیت کا باعث ہوا۔ اور وہ عقل
 کل جسکی تیزی فہم اور نہایت مرتبہ کے علو نظر اور اصابتِ رائے کا
 اقرار ڈاکٹر سپرنگو جیسے شخص کو بھی ملے ہے۔ تین برس کے مُتد عرصہ
 تک اُسی دھوکے میں پڑا رہا ! اور نہ کسی لایح ہی نے اُسکو اس دہن
 سے نکالا اور نہ کسی حقارت و تذلیل اور بُرے سے بُرے خوف و خطر ہی
 نے ! یہاں تک کہ جان کے لائے پڑ گئے مگر سپر بھی نہایت بیشمل و بے نظیر
 ثابت قدمی کے ساتھ اپنی اُسی سعی و کوشش میں مصروف رہا جو بوجہ رسول
 برحق ہونے کے مخلوق پرستی کے مٹانے اور خدا کی ذات و صفات کاملہ
 کی توحید اور خالص پرستش قائم کر نیکے لئے اختیار کی تھی اور سب پر بالا یہ
 کہ جو ارادہ کیا تھا اُسکو پورا بھی کر دکھایا۔

پس واضح ہو کہ جناب الفضل الرئس والانبیاء علیہ السلام والثناء لہم
 کا چالیسواں سال پورا ہو چکا تھا کہ عالم مراقبہ میں آپ کے قلب منور کو اس امر کا

۱۵ دیکھو لایف آف محمد - صفحہ (۸۹) مطبوعہ ۱۳۵۷ھ مقام الہ آباد - مولف حفیظ

۱۶ دیکھو قرآن مجید سورہ بقرہ خدا فرماتا ہے إِنَّهُ نَزَّلَكَ عَلٰی قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللّٰهِ یعنی

جبریل نے قرآن کو خدا کے حکم سے تیرے دل پر اتارا ہے۔ اور سورہ فہم

سے ایسی عجیب و حیرت انگیز روحانی اصلاحوں کا وقوع میں آنا ممکن نہیں جیسا کہ قرآن مجید کے وعظ سے ظہور میں آیا۔ تو پھر اُسکے معجز اور من اللہ ہونے میں کیا شک ہے۔ افسوس! انسان خواہ کیسا ہی عاقل و فاضل کیوں نہ ہو مذہب کی طرف داری اور سبق ظن اُسکو سچی بات کے قبول کر لینے اور کم سے کم اُسکی سچائی کو زبان پر لانیسے ہمیشہ مانع ہوتا ہے۔ اور جبکہ کسی نہایت صاف و صریح امر حق کی تکذیب اور اُس سے انکار نہیں کر سکتا تو مجبوراً ایسی ضعیف اور بودمی باتوں سے اپنے دل کی تسلی کر لیتا ہے جسکی کچھ بھی حقیقت اور اصل نہیں ہوتی۔ چنانچہ بعینہ یہی حال مشرکینؓ کہ اور اہل ادیان باطلہ کا تھا جنکے سامنے قرآن مجید کی آیتیں پڑھی جاتی تھیں۔ اور اُنکو کہا جاتا تھا کہ اگر اُسکے من اللہ ہونے میں شک ہے تو تم بھی ایسا حیرت انگیز و پرتاثر کلام لاؤ۔ اور وہ معارضہ سے مجبور ہو کر سحر و جادو بتاتے تھے۔ اور اس طرح پر اپنے حیرت زدہ دل کا اطمینان لیتے تھے۔

اب سیاق کلام اسکا مقتضی ہے کہ امین عربؓ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نزول وحی کے حیرت انگیز و ہدایت آمیز قصہ کو ہم پھر دہرائیں اور اُن مشکلوں اور وقتوں اور تکلیفوں کو جو اُس رسول جلیل، افتخار بیخ و خلیلؐ کو اپنی رسالت کے نہایت مشکل اور عظیم الشان کام میں پیش آئیں اور اُنکے مقابلہ میں جو صبر و ثبات اور استقلال و راسخ قدمی آپؐ سے ظہور میں آئی اُسکو مختصر بیان کریں۔ تاکہ انصاف دوست ناظرین فیصلہ کر سکیں کہ یہ حیرت انگیز تاثیرات و برکات خدا کی ذات پاک کے ساتھ تقرب و تعلق کا

اے شخص شائعِ بخت رسالت ہمارے احکام کی بجا آوری کے لئے
 مستعد اور تیار ہو۔ اور لوگوں کو جو ہمو چھوڑ کر طرح طرح کی مخلوق پرستی اور اعمال
 و افعالِ قبیحہ میں مبتلا ہیں ہمارے عذاب سے جو انصافاً ان امور کا لازمی نتیجہ
 ہے خبردار کر۔ اور اپنے پروردگار کی ذاتِ جامعِ جمیع صفاتِ جلال و کمال
 کی عظمت و جلالتِ خلائیق پر ظاہر کر۔ اور پاکی و پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک
 و مخلوق پرستی کی نجاست سے بالکلیہ الگ ہو جا۔ اور اس سب سے
 بڑی نیکوئی کا اس اُمید سے احسانِ مت جزا کر لوگ میرے ساتھ اس سے
 زیادہ کسی نیکی سے پیش آئیں۔ اور ان شہادہ و تکلیفات پر جو اس امرِ عظیم کی بجا آوری
 میں پیش آئیں خالص اپنے پروردگار کے لئے مصابرت اختیار کر۔ اور لوگوں
 کو آگاہ کر دے کہ جب صحراے قیامت میں خلائیق کے حاضر ہونیکے لئے
 بگل بھونکا جائیگا تو وہ دن ہماری آیاتِ ظاہرہ و کلماتِ باہرہ سے انکار کر نو
 والوں پر نہایت ہی سخت ہو گا۔ ” چنانچہ ان آیاتِ شریفہ کے نازل
 ہوتے ہی آپ فرمانِ الہی کی بجا آوری کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔
 اور سب سے پہلے اس امرِ عظیم کا اظہار اپنے اہل بیت سے فرمایا اور آپ کی
 حلیہ جلیہ حدیجۃ الکبریٰ نے جو نہایت عاتقہ بی بی تھیں اور پندرہ برس کے
 رات دن کے تجربہ سے آپ کی صفاتِ دیانت و امانت اور راستی و رہبانہی
 اور حق دوستی و حق پسندی اور غایت مرتبہ کی عقل و فہم سے بخوبی واقف
 تھیں بلا تامل آپ کی تصدیق کی۔ اور ان کے بعد آپ کے چچا زاد بھائی علی
 مرتضیٰ نے جنہوں نے آنکھیں کھول کر پہلے پہل آپ ہی کے جمالِ بالکمال کو

احساس و ادراک ہوا کہ وہی روحانی صورت جو پہلے غارترا میں دکھائی دی تھی اور آپکو خُدا کا پیغمبر اور اپنے تئیں خُدا کا فرشتہ بنا کر خدا کی ذات و صفاتِ عالیہ کے متعلق چند الہامی کلمات سکھا گئی تھی خُدا کا یہ مقدس نِعَم آپکو دیتی ہے ”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ - قُمْ فَأَنذِرْ - وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ - وَتَبَارَكَ فَظْهَرِ وَالرُّجُزُ فَاهْجُرْ - وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ - فَإِذَا أُنْفِرَ فِي النَّاقُورِ - فَإِنَّكَ يَوْمَ يَوْمِهِدِ يَوْمُ حَسْبِرٍ - عَلَى الَّذِينَ هُمْ غَيْرُ بَصِيرٍ“ یعنی

میں ہے نزلِ بیدِ الرُّوحِ الْاَلَمِیْنُ عَلَیْكَ قُلُوبُكَ لَمَّا كُنْ مِنَ الْمُنذِرِیْنَ“ یعنی قرآن کو روح الامین (جبریل) نے میرے دل پر نازل کیا ہے تاکہ تو خدا کے خوف کا گاہ کرنے والوں میں سے ہو۔ مؤلف عفی عنہ۔

* مسئلہ سورتہ سمثہ صاحب اپنی کتاب کے صفحہ (۱۱۹) میں فرماتے ہیں کہ ”انبیاء بنی اسرائیل اور سینٹ این تھوئی۔ اور سینٹ بیٹے ڈکٹ اور جُوان آن آرک اور سینٹ تھیرسا اور سوئیڈن برگ بلکہ خود کو تھیر کی طرح ٹھیک کو بھی کچھ کچھ نظر آیا کرتا تھا۔ اور ہر کوئی جانتا ہے کہ کو تھیر کو مجسم شکلیں نظر آیا کرتی تھیں۔ چنانچہ ایک دفعہ اُس نے شیطان کی طرح جو اُسے قلعہ وارٹ برگ میں نظر آیا تھا دوات پھینک ماری تھی۔ پس اگر ایک شخص پر ایسے تخیلات کی وجہ سے جھوٹے دعوؤں کا الزام نہیں لگایا جاتا تو پھر دوسرے کو کیوں ملزم ٹھہرایا جاتا ہے؟ جو کچھ ٹھیک دیکھتا تھا وہ اُسے بیان کرتا تھا۔ اور وہ بے شک دیکھتا تھا۔ گو وہ سب کچھ اُسی کی قوتِ تخیل کا نتیجہ کیوں نہ ہو۔ اور اگر کسی شخص کی حیثیت پرکھنے کے لئے اُس کے نتائج کو قبول کیا جاسکتا ہے تو جو کچھ ٹھیک کو نظر آتا تھا وہ بے شبریح تھا۔ کیونکہ اُس سے اُسکو اپنے عالی شان کام میں تقویت ہوتی تھی“ (انتہی قولہ)

کہ آپ کو مطلوب الحواس سمجھ کر گرفتار کر لینے پر آمادہ ہو گئے۔ اور حواری بھی اعتقاد کے ایسے کچے تھے کہ خوف و خطر کی آہٹ پاتے ہی آپ کو اکیلا چھوڑ کر بھاگ گئے۔ جیسا کہ انجیل یوحنا کے باب ہفتم آیت پنجم اور انجیل مرقس کے باب سیوم آیت بست ویکم اور انجیل متی کے باب بست و ششم آیت پنجاہ و ششم سے ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن آپس بھی شک نہیں کہ اگر ایسے شخص کی بیوی اور بھائی اور غلام اور دوست آشنا (جنکورات ذکی صحبت اور بڑا وضبط لکچرہ سے اُس کے حال سے واقف ہونے کا خوب موقع ملتا ہے) دلی یقین کے ساتھ اُسکی متابعت و پیروی اختیار کریں۔ اور کسی عقوبتِ جہانی و اَلَمِ روحانی کی پڑھا نکر کے اپنی عقیدت پر قائم رہیں حتیٰ کہ موت تک کو بے حقیقت جانیں تو بے شبہ یہ اُسکے حسن نیت اور صداقت و دعویٰ کی ایک قطعی دلیل ہوگی۔

پس امین عرب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعویٰ رسالت بھی اس قاعدہ سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ اور آپ کی عقل مند بیوی اور پیارے بھائی اور وفادار غلام اور بہن واقف حال اور صاحب فہم و فراست اور تجربہ کار دوستوں کا نہایت رغبت اور صدقِ دل سے آپ کے دعویٰ رسالت کی تصدیق کرنا اور ایمان لانا اور نہایت درجہ کے مصائب و خدایہ میں غایتِ مرتبہ کی ثابت قدمی سے اپنے عقیدہ پر قائم رہنا قطعی شہادت آپ کے صدقِ نیت اور آپ کے مواعظ و احکام کے منجانب اللہ ہونے کی ہے۔ ورنہ کیا یہ ممکن تھا کہ بچپاری ضعیف الخلق عورتیں جو دریائے گلیل کے ماہی گیروں سے یقیناً زیادہ جاہل و بے خبر از محالات زمانہ تھیں۔ اور اعلیٰ درجہ کی ذی وقعت و دانشمند

دیکھا تھا۔ اور آپکی آغوش عاطفت میں آپکی زبان حق ترجمان کا نقاب پیچ کر
 پرورش پائی تھی اور اسی وجہ سے ”لَمْ يَكُنْ لِي دَوْلَةٌ دَهْنِيَّةٌ“ کا ہمیشہ
 خطاب پایا تھا بقول سرآمد مؤرخین انگلستان ”لڈورڈ گین“ ایک نوجوان
 ہیرو کی سی ہمت و جرأت کے ساتھ آپکے خیالات کی صداقت کا اعتراف
 کیا ”اور آپ کے بعد بقول گین : اَبُو الْفِدَا اور اَوْرُسْتَنْدِ مَوْرُضِی کے
 جو درایت بھی درست معلوم ہوتا ہے آپ کے آزاد کردہ غلام زید ابن
 حارثہ عبودیت آہی کے معترف ہوئے۔ اور ان کے بعد عبداللہ
 بن ابی قحافہ نے جو بہت ذی وجاہت شخص تھے اور جو بعد ازین تاریخ
 اسلام میں اَبُو بَکْر صِدِّیق کے لقب سے مشہور ہوئے آپکی رسالت کی
 تصدیق کی۔ اور ان کے بعد عُثْمَانُ بْنُ عَفَّان - عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَعْبُود -
 سعد بن ابی وقاص - زُبَیْر بن عَوَّام - طلحہ بن عبید اللہ -
 جعفر بن ابی طالب - ابوذر - عمار بن یاسر - ابو عبیدہ بن
 جراح - سعید بن زید اور اَوْرُسْتَنْدِ مَوْرُضِی اِزلی جنین مختلف درجہ کی
 چند عورتیں بھی شامل تھیں یکے بعد دیگرے مُشْرِف باسلام ہوئے۔
 کسی شخص کے ایسے دعویٰ کی صداقت کے لئے جیسا کہ نبی عربی علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کا دعویٰ تھا اگرچہ یہ ضرور نہیں ہے کہ اُسکے عزیز و اقارب اُسکا
 اعتراف کریں یا اُسکے متعقین خوف و مصیبت کے وقت ثابت قدمی کے
 ساتھ اپنے عقیدہ پر قائم رہیں۔ مثلاً مسیح علیہ السلام ہی کو دیکھو کہ آپ کے
 ماں جاسے بھائی آپ پر ایمان نہ لائے اور ایک دفعہ تو یہاں تک نوبت پہنچی

میں ایسے حالات ہیں جنہیں عجیب مشابہت پائی جاتی ہے۔ لیکن بہت سے ایسے ہیں جنہیں بالکل اختلاف ہے۔ مثلاً عیسیٰ کے اول بارہ مریدوں کو نابریٹ یافتہ و کم رتبہ مانا گیا ہے۔ بخلاف چھٹک کے اول مریدوں کے کہ مجزائے غلام کے سب لوگ بڑے ذی وجاہت تھے۔ اور جب وہ خلیفہ اور فوج اسلام ہوئے تو اُس زمانہ میں جو کچھ انہوں نے کام کیے اُن سے ثابت ہوتا ہے کہ انہیں اول درجہ کی یاقوتیں تھیں۔ اور غالباً ایسے نہ تھے کہ باسانی دھوکہ کھا جاتے۔ عیسیٰ کے اول مریدوں کی کم رنگی میں موسیٰ صاحب دین صیائی کی خوبی سمجھتے ہیں۔ مگر سچ پوچھو تو میں مجبوری متعرہوں کہ اگر لالہ اور نیوٹن جیسے اشخاص مذہب عیسوی کے اول محققین میں سے ہوتے تو محکوم بھی اطمینان کامل دیا ہی ہوتا۔ پس اس سے ثابت ہے کہ ایک ہی شے مختلف شخصوں کو کیسی مختلف معلوم ہوتی ہے۔“ پھر فرقہ [۲۱۸] میں لکھتے ہیں کہ۔ ”گبن نے بیان کیا ہے کہ ”پہلے چاروں خلیفہ کو اطوار یکساں صاف اور ضرب المثل تھے۔ اُنکی سرگرمی و دلہی اور اغلاص کے ساتھ تھی۔ اور ثروت و اختیار باکر بھی انہوں نے اپنی عمر میں ادا سے فرائض انسلاتی و مذہبی میں صرف کیں“ پس یہی لوگ چھٹک کے ابتدائی جلسہ کے شریک تھے۔ جو پیشتر اس سے کہ اُسے اقتدار حاصل کیا یعنی تلوار پکڑی اُسکے جانب دار ہو گئے یعنی ایسے وقت میں کہ وہ ہدفِ آزار ہوا اور جان بچا کر اپنے ملک سے چلا گیا۔ اُنکے اول ہی اول نبی مذہب

اشخاص جنگی یا قتلین سلطنت جمہوریہ اسلامیہ کی سرکاری دسپہ سالاری
 میں اپنے اپنے موقع پر آفتاب نیروز کی طرح ثابت ہو گئیں۔ اگر ذرا بھی دنیا
 طلبی اور کروفریب اور عدم ایمان یا نقصان و سفاہت عقل کی علامت آپ
 میں پاتے تو فوراً آپ کی بات کو رد نہ کرویتے ؟ اور کیا باپ بیٹوں سے
 اور مائیں بیٹیوں سے اور بہنیں بہنوں سے اور بھائی بھائیوں سے اس
 طرح جدا ہو جانا گوارا کرتے۔ ؟ جس طرح کہ اسلام و بانی اسلام کی محبت سے
 اپنے آبائی اور عزیز مذہب کو چھوڑ کر جدا ہو گئے۔ اور کیا ملک و مال اور عزیز
 و اقارب اور پیارے وطن کی الفت پر خاک ڈال کر غریب الوطنی کی زندگی
 اختیار کرنا پسند کرتے ؟ یا مشکیں بندھے ہوئے بھوکے پیاسے گدے کی
 نہایت گرم اور تیز دھوپ میں جلٹی بلٹی پتھر ملی زمین پر بڑے بڑے پتھر
 سینہ پر رکھ کر ڈال دیئے جانے کو عیش و آرام کی زندگی پر ترجیح دیتے ؟ یا اس سہو
 و مہو م امید کے بھروسہ پر کہ آئندہ کسی وقت مال غنیمت کے علاوہ اتھام لینے
 کی قدرت بھی حاصل ہو جائیگی (جیسا کہ مبور صاحب نے نہایت درجہ کی
 نا انصافی سے آنکھوں پر ٹھیکری رکھ کر لکھ دیا ہے) کامل میں بس تک قوم کو
 بالکل بے تعلقی اور الگ۔ قیدیوں کی طرح شعب (بیطالب میں محصور رہنے
 اور طرح طرح تکلیفیں اور مصیبتیں پہننے اور جان جو کھوں میں پڑنے کو مرغوب
 جانتے ؟ ہرگز نہیں۔ کبھی نہیں۔ چنانچہ فاضل محقق گکاڈوی ہیکنس
 صاحب مرحوم اپنی کتاب موسم بہ اپالوجی فرام تھمڈ کے اٹھارہویں فقرہ
 میں لکھتے ہیں کہ ” باوجودیکہ تھمڈ اور عیسیٰ کی ابتدائی سوانح عمری

حواریوں سے جو ضعف اعتقاد اور نزلت قدم طور میں آئی خواہ اُنکے عقول کا نتیجہ ہو یا خود حضرت مسیح کے اختلاف اقوال کا ثمرہ ہو جیسا کہ دین مبین حسباً نے اپنی رائے ظاہر کی ہے۔ مگر اسکی واقعیت سے انکار نہیں ہو سکتا۔

اب ہم پھر اصل مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ اگرچہ بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کام کی ترقی بہت آہستہ طور کی تھی مگر قبول فاضل محقق مسٹر طاہر اللہ صاحب مرحوم ”اپکو اپنے عقائد کے پھیلانے میں استقلال کے ساتھ کوشش

جاری رکھنے کی وہی معمولی شے بہت دُجرات دلاتی تھی جو اس قسم کے لوگوں کو

اس قسم کی حالت میں ہمیشہ بہت دلاتی ہے“ † چنانچہ تین برس کی تھوڑی سی

کامیابی کے بعد اُس محبت و شفقت کے تقاضا سے جو آپ کو اپنی قوم اور خصوصاً

اپنے اہل خاندان سے تھی قبول اذ و ردِ دُگن یہ مصمم ارادہ کر کے کہ انہیں

ربانی روشنی سے مستفید کریں اپنے خاندان کے لوگوں کو جو نمایاں

کم و بیش چالیں تھے۔ اور جنہیں آپ کے چچا ابو طالب اور سمنی اور عباس

اور ابو طلحہ بھی شامل تھے دعوت کی تقریب سے جمع کیا۔ اور جب اکل

و شرب سے فراغت ہو چکی تو معنی طلب ہو کر فرمایا کہ ”یا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

قَدْ جِئْتُكُمْ بِخَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَقَدْ أَمَرَنِي اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَدْعُوَ

كُلَّ النَّاسِ فَأَلَيْكُمْ يُوَازِرُنِي عَلَى أَمْرِي هَذَا وَبَلْ كُونُوا خِيَارَ دَوْصِي وَخَلِيفَتِي

فِيكُمْ“ یعنی اے اولادِ عبد المطلب میں تمہارے لئے ایک ایسی چیز

لا یا ہوں جو بے شبہ دُنیا و آخرت کی بہتری ہے۔ اور یقین کرو کہ خدا تعالیٰ

محبو حکم دیا ہے کہ میں تمکو اسکی اطاعت کی طرف بلاؤں۔ پس تم میں کون ایسا

کرنے سے انکی سچائی ثابت ہوتی ہے۔ اور دنیا کی سلطنتوں کے فتح کرنے سے انکی لیاقت کی فوقیت معلوم ہوتی ہے۔ پھر فقرہ [۲۱۹] میں لکھتے ہیں کہ ”اس صورت میں کوئی یقین کر سکتا ہے کہ ایسے شخصوں نے ایذا میں ہمیں۔ اور اپنے ملک سے جلا وطنی گوارا کی اور اس سرگرمی سے اُسکے پابند ہوئے۔ اور یہ سب اُمور ایک ایسے شخص کی خاطر ہوں جس میں ہر طرح کی بُرائیاں ہوں اور اُس سلسلہ قریب اور سخت عیاری کے لیے ہوں جو انکی تربیت کے بھی خلاف ہو اور انکی ابتدائی زندگی کے تعصبات کے بھی مخالف ہو۔ اس پر یقین نہیں ہو سکتا اور خارج از احیطہ امکان ہے“ پھر ایک دوسرے موقع پر فقرہ [۱۲۳] میں لکھتے ہیں کہ ”عیسائی اس بات کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ عیسیٰ کے مسائل نے وہ درجہ نشہ دینی اُس کے پیروؤں میں پیدا کیا کہ جبکہ عیسیٰ کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا مفادہ ہے۔ اور اسکا مذہب اُس میزری کے ساتھ پھیلا جسکی نظیر دین عیسوی میں نہیں۔ چنانچہ نصف صدی سے کم میں اسلام بہت سی عالیشان اور سرسبز سلطنتوں پر غالب آگیا۔ جب عیسیٰ کو سولی پر لگے تو اُسکے پیرو بھاگ گئے اور اپنے مقتدا کو موت کے پنجہ میں چھوڑ کر چلے گئے۔ اگر بالفرض اُسکی حفاظت کرنے کی انکو ممانعت تھی تو اُسکی تسفی کے لیے تو موجودہ دہتے اور صبر اُسکے اور اپنے ایذا رسانوں کو دھمکاتے۔ برعکس اُسکے عیسیٰ کے پیرو اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد پیش رہے اور اُسکے سچاؤ میں اپنی جانیں خطرہ میں ڈال کر کُل دشمنوں پر اُسکو غالب کر دیا“ (انتہا قول)

تھی۔ یہ نوجوان علیؑ ایسا شخص تھا کہ فردوس ہے کہ ہر ایک شخص اسکو پسند ہی کرے۔ اور اس امر سے جو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ اور نیز اور باتوں سے جو ہمیشہ اُس کے بعد اُس سے ظہور میں آئیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک صاحب اخلاق فاضلہ اور محبت سے بھرپور اور ایسا بہادر شخص تھا کہ جسکی آگ جیسی تیز و تند جراثیم کے سامنے کوئی چیز نہیں ٹھہر سکتی تھی۔ اس شخص کی طبیعت میں کچھ عجیب طور کی جو اندری تھی۔ شیرسا تو بہادر تھا مگر باوجود اسکے مزاج میں ایسی نرمی اور رحم اور سچائی اور محبت تھی جیسی کہ ایک کرپشن نامٹ [عیسائی دینا بھنڈ] کے شایاں ہے ۱۷

فی الواقع خدا نے آپکو ایسی ہی صفات جمیلہ و خصائل جلیلہ سے متصف فرمایا تھا جسکی نظیر امت اسلامیہ میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ آنکلی صاحب فرماتے ہیں کہ ”یہ امور خلیفہ لمخاط اپنی ہمت و جرات اور طبیعت و خلعت اور پاکدامنی و عفت اور فہم و فراست کے نہایت عظیم المرتبت لوگوں میں سے تھا جو امت اسلامیہ میں کبھی پیدا ہوا تھا“ ۱۸

القصة جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اہل خاندان پر اپنے موعظ کا کچھ اثر نہ پایا تو حرم کعب میں تشریف لاکر اُس چھر پر کھڑے ہوئے جو آپ کے جد امجد اسماعیلؑ نے نصب کیا تھا اور باوازا بلند فرمایا کہ ”اے گروہ قریش و قبائل عرب میں تمکو خدا کی توحید اور اپنی رسالت کی طرف بلا رہا ہوں

۱۷ دیکھو کتاب ہیردز اینڈ ہیردوشپ لکچر دوم صفحہ (۱۲) مؤلف علی عنہ

۱۸ دیکھو آکلینسٹری آف سارسین مطبوعہ ۱۸۵۳ء صفحہ (۳۳۵) مؤلف

ہے جو اس امر عظیم میں میرا بوجھ بٹائے اور میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا نائب
 تم میں ہو۔ لکھا ہے کہ کسی نے کچھ جواب نہ دیا مگر ایک جوانِ نوجوان مستحق
 ابھی میں بھیگنی شروع ہوئی تھیں بقول گین۔ اس حیرت و شک اور حصار
 آمیز خاموشی کی برداشت نہ کر سکا اور کھڑے ہو کر بڑی ہیبت اور حُرأت کے
 ساتھ بولا کہ ”یا رسول اللہ اگرچہ میں اس مجمع میں سب سے کم عمر ہوں مگر اس
 مشکل خدمت کو میں سجالاؤں گا۔ چنانچہ آپ نے کمال شفقت سے اس نوجوان
 بہادر کی گردن پر ہاتھ رکھ کر فرمایا۔ اِنَّ هَذَا اَخِي وَدَوِّصِي وَخَلِيفَتِي
 فَيَكْفُرَا بِمَا كُنَّا وَاَطِيعُوا ۞ یعنی بالتحقیق یہ میرا بھائی اور میرا وصی اور
 میرا نائب تم میں ہے۔ پس اسکی بات سنو اور جو حکم دے اسکی اطاعت کرو
 چنانچہ اس دعوت اور اس گفتگو کا ذکر لکھکر مسٹر کمار لاسٹ صاحب دریا
 بہنیں ”اگرچہ یہ مجمع ہمیں علی کا باپ ابوطالب بھی تھا محمدؐ کا دشمن تھا
 مگر تاہم سب لوگوں کو ایک ادھیڑ عمر کے آن پڑھ آدمی اور ایک سولہ برس کے
 لڑکے کا یہ فیصلہ کرنا کہ وہ دونوں بلکہ تمام دنیا کے خیالات کے برخلاف
 کوشش کریں گے ایک مضحکہ کی بات معلوم ہوئی اور تمام مجمع قہقہا لگا کر منہ نہریا
 مگر ثابت ہو گیا کہ ایک ہنسی کے لائق بات نہ تھی۔ بلکہ بہت ٹھیک اور درست

۞ دیکھو تفسیر شیخ ابونہحاق احمد بن محمد الثعلبی اور تفسیر شیخ ابوجعفر حسین النعوی
 معروف بہ محی السنہ مسمیٰ بہ معالم التنزیل تحت آیہ کریمہ ”وانذر عشیرتک
 الاقربین“ اور تاریخ تفسیر ابوجعفر محمد بن جریر الطبری اور تاریخ علامہ ابوالحسن
 علی بن محمد الجہزی معروف بہ ابن اثیر اور تاریخ ملک اسماعیل ابوالقدا
 حموی اور تاریخ زوال سلطنت روم اڈورڈ گین۔ مؤلف عفی عنہ

چنانچہ اُس بزرگوار نے قریش کی گفتگو سے آپ کو مطلع کیا اور کہا کہ ”اپنی اور میری جان کو ہلاکت سے بچائیے اور انا بوجھ بھہر نہ ڈالیے جو میری قیامت سے زیادہ ہو“ جس سے آپ کو گمان ہوا کہ چچا میری نصرت و حمایت سے دست بردار ہوا چاہتے ہیں۔ اب اسکا جواب جو آپ نے دیا وہ نہایت غور و توجہ کے قابل ہے فرمایا ”اے چچا اگر یہ لوگ اس مطلب سے کہ میں اس امر عظیم کی بجا آوری چھوڑ دوں (بغرض محال) آفتاب و مہتاب (جو انکے معبود و معبود ہیں) میرے دائیں اور بائیں ہاتھ پر لا رکھیں تو بھی میں اسکو ہرگز ترک نہ کروں گا۔ تا وقتیکہ خدا اپنے دین کو سب ادیان پر غالب کر دے یا میں ہی اس کوشش میں ہلاک ہو جاؤں ۵ دست از طلب ندارم تا کام من برآید + یا تن رسد بجاں یا جاں ز تن برآید۔ فی الواقع آپکا خاموش ہونا ناممکن تھا کیونکہ آپ کو فرمانِ خداوندی پہنچ چکا تھا کہ ”فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ“ یعنی اے ہمارے رسول جو حکم تجھ کو دیا گیا ہے اسکو دے اور انکاف بجالا اور مشرکوں سے بالکل علیحدہ ہو نہ پھیرے“ اور اس حالت میں سوچ ہوتا یا چاند یا قدرت کا کوئی اور مصلحت آپ کو فرمانِ الہی کی بجا آوری سے باز نہیں رکھ سکتا تھا۔ چنانچہ مشرک کار لائٹل صاحب لکھتے ہیں کہ ”بلاشبہ آپ خاموش نہیں رہ سکتے تھے۔ کیونکہ جس امر حق کا آپ اعلان فرماتے تھے اُس میں وہی فطری قوت تھی جو سوچ اور چاند یا قدرت کے اور مصنوعات میں ہے اور خدا سے قاصر مطلق کی مرضی کے بغیر سوچ اور چاند اور تمام قریش بلکہ تمام انسان اور اور موجودات عالم آپ کو خاموش نہیں

پس اسکو مانو اور شرک و بت پرستی چھوڑ دو تاکہ عرب اور عجم دونوں کے بادشاہ ہو جاو۔ اور آخرت کی بادشاہت بھی تمہاری ہی ہو دے، جسکو منکر کفار ہنسنے لگے کہ ﷺ کو (معاذ اللہ) جہنم ہو گیا ہے۔ اب یہ حال تھا کہ کفار ناہنجار اگرچہ کوئی جسمانی تکلیف آپ کو نہیں دیتے تھے مگر ہند نصیحت کو نہ ماننا اور بدلت حشرات و اہل کرنا آپ کے لئے سختیوں سے زیادہ سوان روح تھا۔ اور ان کی ان نادانی اور جہالت کی حرکتوں سے آپ کا دل نہایت ہی کڑھا تھا کچھ عرصہ تک آپ نے صرف توحید کے وعظ پر قناعت فرمائی۔ مگر جب دیکھا کہ لوگ اپنے پتھر اور لکڑی وغیرہ کے ناپاک و ناجیز بتوں کی محبت و عقیدت سے باز نہیں آتے اور خدا سے قُدوس و قادر مطلق کی صفات و عبادات میں انکو شریک کرتے ہیں تو بقول مسٹر ڈاسور تھہ سمتھ صاحب ”آپ کو واجب

طور سے غیظ آگیا اور حقارتاً مشرک کے ذلیل لقب سے مخاطب کرنا اور انکے دین کو سرسمر گراہی و ضلالت بتانا شروع کیا ” اور اس میں یہاں تک اصرار فرمایا کہ جہلا سے قریش کو اسی طرح طیش آگیا جس طرح جناب مہینے کے ملامت کرنے سے علمائے یہود کو آگیا تھا۔ پس پہلے تو انہوں نے آپ کے چچا ابولوطا کو کہلا بھیجا کہ آپ کو اُنکے دین کی بوج و حشرات کرنے سے روکیں۔ اور جب کچھ اثر نہ دیکھا تو چند بڑے بڑے رئیس قوم اکٹھے ہو کر ان کے پاس گئے اور کہا کہ اب تک ہم آپ کے کبر سن اور جلالت قدر کی وجہ سے محاذ کرتے رہے۔ مگر اب صبر نہیں ہو سکتا۔ پس یا اپنے بھتیجے کو ان باتوں سے روکیے یا اسکو اور ہیکو بحال خرد چھوڑ کر کنا سے ہو جائیے تاکہ ہم ہی غارت ہو جائیں یا وہی فنا ہو جائے۔

کہے جاؤ۔ مجھ کو قسم ہے خدا کی کہ میں تم کو ہرگز کسی شے کے لئے بھی دشمنوں کے
 ناپاک ہاتھوں میں نہ سوچوں گا۔ چنانچہ اُس بزرگوار نے اخیر دم تک ایسا ہی کیا
 بھی۔ لیکن افسوس ہے کہ لوگوں نے ایسے ناصردیں خدا اور محافظہ مصدق رسول
 کے ایمان میں گفتگو کی ہے اور اُسکو کافر بتایا ہے۔ مگر اپنا تو یہ عقیدہ ہے کہ
 اگر کافر ایسے ہی شخص کو کہتے ہیں تو کاش ایسا کافر میں ہوتا تاکہ بعد اپنی طاقت
 قدرت کے اپنے مظلوم رسول کی خدمت و نصرت کرتا۔ اور میرے اس کلام
 میں مجھ کو کوئی کافر کہتا خواہ مسلمان۔ مگر میں اپنے خدا سے رجیم و کریم سے یہی کہتا۔
 ۵ اگر خدمتِ رسول۔ من و دوست و دامنِ پاک رسول۔ یہ جملہ
 تو معترضہ تھا۔ مگر قریش کی حماقت کو سنئے کہ جب انہوں نے دیکھا کہ ابوطالب
 رسول خدا صلعم کی نصرت و حمایت سے اتنا اٹھالینا نہیں چاہتے۔ تو اپنی قوم
 کے ایک رئیسِ نادہ کو جو بہت دجیبہ اور بڑا شاعر تھا ساتھ لیکر اُنکے پاس گئے
 اور کہا کہ اُسکو فرزندِی میں بیچے یہ تہا کے بڑا پے کا سہارا ہوگا۔ اور اسے عرض
 اپنے اس بیٹے کو جسے تمہاری قوم میں پھوٹ ڈال دی ہے اور ہمارے بڑے
 بڑے عقلمند و نیکو پائل اور احمق بتاتا ہے کہو سپرد کر دیجئے تاکہ قتل کر ڈالیں۔
 اس نامعقول و درخواست کا جواب بجز انکار کے کیا ہو سکتا تھا۔ پس اُس بزرگوار
 نے تلخ و تند جواب دیکر اُنکو خست کر دیا۔ اور یہ دیکھ کر کفار آپ کے قتل پر نکلے
 ہوئے ہیں اپنے قبیلہ کے لوگوں کو آپ کی نصرت و حمایت کے لئے ابھارا۔ چنانچہ
 ابولہب کے سوا جو اسلام و بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نہایت ہی جلاہوا
 تھا تمام بنی ہاشم بالاتفاق آپ کی نصرت و حمایت کے لئے کھڑے ہو گئے

کر سکتے تھے۔ کیونکہ اس کے سوا آپ کچھ کر ہی نہیں سکتے تھے۔ کہتے ہیں کہ
 ”مُحَمَّدٌ يَهْمُ مُنْكَرَ بَيْ اَخْتِيَارِ رُوْطَرِے“ ایسے بے اختیار رو پڑے کہ چچا پسی
 دلسوزی سے کہتا ہے ! اور مینے جو کام اختیار کیا ہے وہ کیسے سخت اور مشکل
 ہے ”اللہ اکبر کسی ثابت قدمی تھی اور کیا ایمان و یقین سے بھرا ہوا یہ جواب تھا
 کہ حق پسند و حق جو عیسائی مصنفوں کے نزدیک بھی کسی غیر مُہم شخص کی زبان پر آنا
 ناممکن تھا۔ چنانچہ مَسْرُورٌ بِاَسْوَرَتِهِ تَمَتُّهٌ صَلَاحٌ اس واقعہ کو لکھ کر فرماتے
 ہیں کہ ”یہ کلام اور یہ چلن ایک جھوٹے مدعی رسالت کا نہیں ہو سکتا“
 اور کہتے ہیں کہ ”توخر کو قول ہے کہ ”اگر ان کیڑوں مکوڑوں میں اُسے قدر
 شیطان ہوتے جتنی کہ کانوں پر کھپرلیں ہیں تب بھی میں خدا پر ایسا ہی بھروسہ
 رکھتا“ توخر کو قرآن سے بھی کچھ واقفیت تھی۔ مگر اُسے قدر کہ جس سے اُسے بُرا
 کہہ سکے۔ پس اگر اُس کو یہ معلوم ہوتا کہ مندرجہ بالا سوال کا بعینہ یہی جواب نبی
 عربی نے پہلے ہی دیدیا ہے تو کیا وہ مُحَمَّدٌ کی صداقت اور خلوص نیت کا
 متعترف نہ ہوتا؟ اور اگر وہ اُسے اپنا بھائی جا کر خیر مقدم نہ کہتا تو بلحاظ ایک
 اعلیٰ درجہ کا شخص ہونیکے تو ضرور عزت کی نظر سے دیکھتا ❦

ابن ابی حطایط کا حال سننے کے آپ کے اس ارشاد کا اثر اُکلی طبیعت
 ایسا ہوا کہ اُنہوں نے بے اختیار ایک کہن سال جو اندر و عرب کے طائفہ سے
 کہا ”اِذْ هَبْ يَا ابْنَ اَخِي فَقُلْ مَا اَحْبَبْتُ قَوْلَ اللّٰهِ لَا اَسْئَلُكَ لَشَيْءٍ اَبَدًا“
 یعنی اے فرزند برادر! اے سداوار و درجہ بات تکوین محبوب و مرغوب ہے یہ میرے
 دیکھو باسودتہ سمتہ صاحب کی کتاب مُحَمَّدٌ اَيْنَ مُحَمَّدٌ اَنْ اَزِمَ لِحَدِيْمٍ اَيْنَ

کرتے اور فراتے کہ تم کیا اچھے میرے ہمسائیے ہو۔ کفار کو اچکا صحیح طور پر نام نہک
لینا گوارا نہ تھا اور محمدؐ کی جگہ مذمّم کہتے تھے! اور باہم نہایت سخت عہد
کر لیا تھا کہ کوئی شخص آپ کے پاس نہ بیٹھے اور نہ آپ کی بات سُنے! چنانچہ اکرؤ
عقبہ بن معیط نامے ایک کافر جو آپ کے پاس آکر بیٹھا اور قرآن مجید کو
سُنا تو اُسکے دوست ابی بن خلف نے اُس سے کہا کہ میں نے سنا ہے
کہ تو محمدؐ کے پاس جا کر بیٹھا۔ اور اُسکی باتیں سُنیں۔ مجھ کو تیری صورت دیکھنی
اور تجھے بات کرنی حرام ہے۔ اور میں اپنی قسم کو زیادہ سخت کروں گا اگر تو اب
گیا۔ اور اُس پاس بیٹھا اور اُسکی بات سُنی۔ کیا تجھے یہ نہ ہو سکا کہ اُسکے ہنر
پر تھوک دیتا! چنانچہ اُس دشمن خدا یعنی عقبہ نے ایسا ہی کیا! اللہ الغض
ایذا رسانی و تکلیف دہی کا ایک سلسلہ قائم کر لیا تھا اور یہ عہد کر لیا تھا کہ جہاں تک
مکمل ہو آگیا اور آپکے اصحاب کو تکلیف دینے میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھیں چنانچہ
اُن ہجیرے مسلمانوں کو جہاں کوئی حامی و مددگار نہ تھا مشکیں باندھ کر اول خوب
مارتے۔ اور پھر ٹھیک دوپہر کی تیز دُشند و صوب میں اُس جلتی پتی زمین پر
جس کا نام رَمَضَا ہے بھوکا پیاسا کبھی اوندھا اور کبھی سیدھا لٹا دیتے
اور بڑے بڑے بھاری پتھر جہاں پر رکھ دیتے جگہ بوجھ کے مارنے لہا
باہر نکل پڑتی اور کہتے کہ یا تو محمدؐ اور اُسکے خُدا کو گالیاں دو! اور ہمارے
بتوں کی تعریف اور اُنکے پوجنے کا اقرار کرو ورنہ اسی طرح عذاب دے دیکر
مار ڈالینگے۔ پس کوئی تو تکلیف کے مارے جو کچھ وہ کہلاتے کہدیتا اور جان

ابن قریش کا غیظ و غضب بڑھتا جاتا تھا اور اگرچہ حضرت ابو طالب اور اہل
 اعیان بنی ہاشم کے رعب سے آپ کے قتل کی جرأت نہ کر سکے مگر آپ کو اور آپ کے
 اصحاب کو طح طرح کی ذلتیں پہنچانے لگے۔ چنانچہ جہاں آپ جاتے وہیں وہ
 بھی پہنچتے اور نماز میں مصروف دیکھتے تو پتھر مارتے اور ناپاک و نجس چیزیں لاکر
 آپ پر ڈالتے تھے۔ حرم کعبہ میں نماز پڑھتے اور آنے جانے میں سخت
 مزاحم ہوتے ! اور قرآن مجید کو پڑھتے سن کر غل مچاتے اور اُسکے الفاظ میں اپنے
 لفظ ملا دینے کی کوشش کرتے تھے۔ چنانچہ ایک روز جب آنحضرت صبحِ معل
 نماز میں سورہ والنجم پڑھتے ہوئے اس آیت پر پہنچے ”اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ
 الْعُرْسُ وَمَنَآتِ النَّسَاءُ الْاٰخِرٰی“ تو شیاطین قریش میں سے ایک
 شیطان نے اس خیال سے کہ برباد آگے ہمارے بھٹوں کی جھوکیں یہ
 شیطان کلمات کہہ دیئے ”تِلْكَ الْغُرَانِیُّ الْعُلٰی“ - وَاَنْ شَفَاعَتُهُمْ
 لَوْ كُنْجِ“ جس سے سامعین کو دھوکا ہوا کہ (معاذ اللہ) آپ لائ و عترتی کی
 تعریف فرماتے ہیں۔ آپ کے کھانا پکنے کی ہڈیاں میں اونٹ کی اونٹری
 کے ٹکڑے لاکر ڈالتے تھے۔ راستہ چلنے میں سرمباک پر خاک مٹی اور
 گڑا کر لٹ پھینکتے اور برا بھلا کہتے تھے اور بعض روسیہ تو مونہہ در مونہہ بڑبائی
 و دشنام دہی کرنے میں بھی دین نہ کرتے تھے ! اور مردہ ہی نہیں بلکہ بعض
 بیجا عورتیں بھی ان افعالِ قبیحہ کی مُرکب ہوتی تھیں۔ چنانچہ ابولہب کی جود
 اُمّ جمیل جو آپ کی ہمسایہ تھی ہمیشہ ناپاک چیزیں اور کانٹے لاکر آپ کے رستہ میں ڈالتی
 اور اس طرح پراپنے حق میں گویا آپ کانٹے بونی تھی اور آپ سب کچھ برداشت

تکمیل و تصدیق ہوئی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہام آہی کے ذریعہ سے اب سے مائوں پہلے خود عمار کو مخاطب کر کے فرمایا تھا کہ ”مژدہ بن ثعلبہ نے عمار کو تو گروہ باغی کے ہتھ سے شہید ہوگا“ ۱۰ یہی حال خباب بن ادرت کا تھا کہ بٹکا کر کے نہایت گرم زمین پر ڈال دیا جاتا۔ اور آگ سے گرم کی ہوئی تھمر کی بڑی بڑی کٹلیں چھاتی پر رکھ دی جاتیں اور سر کے بال کھینچ کھینچ گردن مڑوڑی جاتی۔ مگر اسکو ان تکلیفوں کی سروسر پروا نہ تھی۔ اسکے سوا کوئی معرکہ ایسا نہ تھا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دشمنان خدا سے پیش آیا اور یہ اسیمن غیر حاضر رہا ہو۔ صہیب بن سنان کی مصیبت بھی کچھ کم نہ تھی مگر اسنے بھی ایمان کے مقابلہ میں اسکو بیچ جانا۔ اور ہجرت کے لئے جب طیار ہوا اور قریش نے قید کر لیا تو جو کچھ مال و زر پاس تھا سب اٹکودیا اور وطن کی محبت پر خاک ڈالکر مدینہ کو چلا گیا۔ بلال بن رباح کی برداشت بھیا۔ بھی کچھ کم تحیض آفرین کے لائق نہیں۔ اور یہ بھی تمام مشاہد و معارف میں جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر رہا۔ عمار بن فہر نے بھی نہایت سخت اذیتیں اٹھائیں۔ اور یہ ایسا مستقیم العقیدہ اور پکا ایماندار تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش کے ظلم و ستم سے مجبور ہو کر ترک وطن فرمایا تو اس مرد آزا مسفر میں برابر خدمت کرتا گیا۔ اور بدر و احد کی سخت خونریز لڑائیوں میں جنہیں ہزاروں مشرکین بڑے کروفر سے اسلام کی قطعی بیخ کنی کے لئے مکہ سے پڑھکر آئے تھے نصرت دین حق میں جسم و جان سے مصروف رہا۔

۱۰ دیکھو کتاب جامع ترمذی باب مناقب عمار بن یاسر اور کتاب جامع بخاری باب تعاون فی بناء المسجد النبوی

بچالیتا۔ گردل سے اپنے ایمان پر قائم رہتا۔ اور کوئی تکلیف و اذیت
 کی کچھ پروا نہ کرتا۔ اور ہر حال میں شکرِ خدا سجالاتا۔ اور اُسی تکلیف اور عذاب
 کی حالت میں جان سے گزر جاتا۔ چنانچہ حضرت عُمّار اور اُسکے والد سید
 اور والدہ سُمَیّہ کا یہی حال ہوا۔ اس عقیقہ کو بدتخت ابو جہل نے جس
 عذاب سے مارا ہے اُسکے لکھتے ہوئے قلم کو لرزہ ہوتا ہے۔ یعنی
 اُس ظالم نے جب حضرت یاسر کو نہایت درجہ تکلیف و اذیت دی اور
 اس پر سُمَیّہ نے اُسکو برا بھلا کہا تو اُس بے حیائے طیش میں آکر حربہ جو اُسکے
 ہاتھ میں تھا اُس پاکدامن بی بی کی شرمگاہ میں مارا۔ اسلام میں یہ پہلا شہید
 تھی جس نے اپنے ایمان پر اپنی جان کو قربان کر ڈالا۔ یا سیر بھی دیکھ پاپا کر
 داخل جنت ہوئے۔ عُمّار کی مشکیں باندھ کر کبھی مکہ کی چلتی بلتی ریتی اور
 پتھر ملی زمین پر ڈال دیا جاتا اور چھاتی پر ایک بھاری پتھر رکھ دیا جاتا تھا۔ اور کبھی
 پانی میں غوطے دیئے جاتے تھے۔ مگر اُسکا دل بدستور ایمان باللہ و ایمان
 بالرسول میں ڈوبا رہتا تھا۔ یہ بزرگوار ایسا بچکا اور سچا ایمان دار و جاں نثار
 تھا کہ کسی ایک لڑائی میں بھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسلام کے
 بچاؤ کے لئے دشمنانِ دین سے پیش آئی آپکی رکاب سعادت انساب
 سے جدا نہیں ہوا اور جنابِ مرتضوی کو جو معرکے پیش آئے انہیں بھی برابر
 موجود رہا۔ چنانچہ جنگِ صِفِّین میں جو معاویہ بن ابوسُفیان کے
 ساتھ ہوئی تھی چورائوسے برس کے بزن میں نوجوانوں کی سی حرب و ضرب
 کے بعد باغیوں کے ہاتھ سے شہید ہوا اور اس طرح پرائس پیشین گوئی کی

تو مسلمان نہوا۔ اس طرح زینبؓ کو بدبخت ابو جھل نے اس قدر ایذا دی کہ وہ اندھی ہو گئی! اور جب اُسے جاناکہ وہ اندھی ہو گئی تو کہا کہ لاکت و عُنَّی نے مجھے اندھا کر دیا۔ اُسے کہا کہ لاکت و عُنَّی کو تو خود نہیں سوجھتا کہ انکو کون پوچھا ہے۔ مگر یہ ایک آسمانی امر ہے اور میرا خدا قادر ہے کہ پھر میری آنکھوں میں روشنی دیدے۔ تھَلَّیْکَ بَنِی عَبْدُ الدَّارِ میں سے ایک عورت کی لڑکی تھی اور وہ کمبخت اس بیچاری کو سخت تکلیفیں دیا کرتی اور کہتی کہ اسی طرح کیے جاؤ گی جنک کہ محاب فُحْمَد میں سے کوئی شخص کو خرید نہ لے! ایسے ہی اُمّ حُبَیثُ اسود بن عبد یعنوث نامے ایک شقی کی ملوکہ تھی اور وہ روسیہ اسکو نہایت شادا اور وہ بیچاری اپنے ایمان کی خاطر سب تکلیفیں اذیتیں سہتی تھی * اندکبر کلام الہی کے وعظ نے کس قدر روحانیت دلوں میں چھونک دی تھی کہ مرد تو مرد و نینار عورتیں ایمان و آخرت کے مقابل میں دنیا کے ہر قسم کے آرام و آلام کو محض بیچ و بچ سمجھتی تھیں اور گویا بہشت و دوزخ دونوں اُنکی آنکھوں کے سامنے تھے جو ایمان و کفران کا واقعی اور لازمی نتیجہ ہیں۔ اور بہشت و قرب خداوندی کے شوق اور جہنم اور بعد بارگاہ صدی کے خوف نے حیات دنیوی کی ہر ایک حالت اُنکی نظر میں حقیر و بے اعتبار کر دی تھی جس سے راہ خدا میں تکلیف کو بھی راحت ہی سمجھتے تھے۔

* دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ (۲۰۵-۲۰۷) و تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ (۲۹-۴۸) ابرلف

اور جنگ بیلر معونہ میں جب عین شباب میں نیزہ کھا کر شربت شہادت سر سیراب ہوا تو یہ ایمان و یقان میں ڈوبے ہوئے الفاظ زبان پر تھے۔
 ”قَدْ تَدْرِبُ الْكُفْبَةَ“ یعنی قسم ہے خدا کی کہ میں اپنے مقصود کو پہنچایا۔
 اَبُو فَيْكَهْ جو ہم ہائے اہل علم تھا اُس مظلوم کی کیا کہوں کہ اگرچہ پانوں میں سی باندھ کر مکہ کی انکاریوں جیسی گرم پتھریوں پر گھسیٹا جاتا تھا مگر اُسکی بائو ثبات کو مطلق نفرت نہ تھی۔ اور ہر جہد کلا گھونٹ گھونٹ کر اُڑوا کر دیا جاتا! اور ایک ایسا بھلا پتھر چھاتی پر رکھ دیا جاتا تھا کہ بوجھ کے مارے زبان باہر نکل پڑتی تھی! مگر کیا ممکن کہ کوئی کلمہ خلاف ایمان مونہہ سے نکلے۔

یہ حال تو دیندار مردوں کا تھا جو مثلاً اپنے بیان کیا۔ لیکن نا انصافی ہوگی اگر ان راسخ الایمان عورتوں کا ذکر نہ کریں جو باوجود اپنے قدرتی ضعف خلقت کے لیے مصائب و شداید کی تحمل ہوئیں جو بڑے سے بڑے قوی الجہد مردوں بھی اُنکا تحمل قریب بحال ہے۔ چنانچہ حضرت عمار کی والدہ کا دردناک حال تو ہم ابھی لکھ چکے ہیں۔ مگر لُبَيْكَةُ - زَيْنَبُ - تَحَدِيَّةٌ اور اُمِّ حَبِيبَتِیْن کی مصیبتیں بھی کچھ کم افسوس کے لائق نہیں۔ یہ چاروں بچاری لونڈیاں تھیں اور ان کے سنگدل آقا صرف اس گناہ پر انکو عذاب اور تکلیفیں دیتے تھے کہ پتھر اور لکڑی کے بیجاں بتوں سے مونہہ موڑ کر خدا سے جی و قیوم پر ایمان لے آئی تھیں چنانچہ اُوڑ تو اُوڑ خود عمر فاروق۔ لُبَيْكَةُ کو استدر مارتے تھے کہ جب تک تھک نہ جاتے چھوڑتے نہ تھے! اور کہتے کہ میں نے تجھے چھوڑا نہیں بلکہ تھک کر ٹھہر گیا رہوں۔ جسکا اُس مظلوم نے یہ جواب دیا کہ اسی طرح خدا بھی تیرے ساتھ کریگا اگر

یعنی مسٹر کارلائل صاحب مرحوم۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ ”پس ہم
 ٹھیک کو ہرگز یہ خیال نہیں کر سکتے کہ وہ صرف ایک شعبہ ہ بازار اور تہی ملین
 شخص تھا اور نہ ہم اسکو ایک حقیر جاہ طلب اور دیدہ و دانستہ منصوبے
 کا ٹھکنے والا کہہ سکتے ہیں۔ جو سخت و کزخت پیغام اُسے دنیا کو دیا ہر حال ہ
 ایک سچا و حقیقی پیغام تھا اور اگرچہ وہ ایک غیر مرتب کلام تھا مگر اسکا مخرج
 وہی ہستی تھی جسکی تھاکہ کسی نے بھی نہیں پائی۔ اس شخص کے نہ اقوال ہی
 جھوٹے تھے نہ اعمال ہی اور نہ خالی از صداقت یا کسی کی نقل و تقلید تھے۔
 حیات ابدی کا ایک نورانی وجود تھا جو قدرت کے وسیع سینہ میں سے
 دُنیا کے متور کرنے کو نکلا تھا اور بے شبہ اُسکے لئے امر ربانی یوں ہی تھا
 مُشرکین اپنی کامیابی کے لئے ایک ہی قسم کے ہتھیاروں کا استعمال
 نہ کرتے تھے۔ بلکہ جب دیکھتے تھے کہ دشمنی و شدت سے مدعا حاصل نہیں
 ہوتا تو نرمی و ملائمت کو کام میں لاتے اور دوستی و عنواری کے لباس میں
 دشمنی کا اظہار کرتے تھے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ ایک روز شیاطین قریش میں سے
 ایک شیطان جو بڑا ذی وجاہت اور صاحب مال و منال تھا اپنے گروہ کے
 اشارہ سے آپ کے ہکانے کو آیا۔ اور خلافت معمول نہایت ملامت اور
 شیریں کلامی کے ساتھ بولا ”اے فرزندِ برادرِ تم صاحب اوصافِ جمیلہ
 اور عالی خاندان ہو پھر کیا سبب ہے کہ ہمارے محبوبوں کو بڑا بھلا کہتے اور انکی
 پرستش کی وجہ سے ہمکو حقدار اور پاگل بتاتے اور ہماری قوم میں چھوٹا لڑکا
 دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز و دشپ لکچر دوم صفحہ (۴۳) مؤلفہ عنہ

الغرض کفار ناہنخار مومنان دیندار اور خود رسول مٹنا کو تکلیفیں پہنچانے میں حتی الامکان کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کرتے تھے۔ اور آپ کے ثابت قدم صحابہ مصائب و متاعب کا تحمل ایسے صبر و استقلال سے کرتے تھے جو مخصوصانِ درگاہ و خاصانِ حضرت آلہ کے سوا ہرگز ممکن نہیں ہے۔ اُب ہم ناظرین سے یہ التماس کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ وہ حضرت محمد بن عبد اللہ کے ان حواریوں کے مصائب و تکلیفات کا جواب ان کو دیکھ کر کے اُس حواری کے مصائب و تکلیفات کے ساتھ موازنہ و مقابلہ کریں جو کارِ تنہیوں کے نام کے دوسرے خط کے گیارہویں باب میں فخر کے طور پر لکھا ہے کہ ”میں نے یہودیوں سے پنج بار ایک کم چالیں کوڑے کھائے۔ ایک دفعہ سنگسار کیا گیا۔ تین مرتبہ جہاز ٹوٹ جائیگی بلا میں پڑا۔ ایک رات دن سمندر میں کاٹا۔ میں اکثر سفروں میں دریاؤں کے خطروں میں۔ چوروں کے خطروں میں۔ جھوٹے بھائیوں کو خطروں میں۔ محنت و مشقت میں۔ اکثر بیداریوں میں۔ جھوک اور پیاس میں۔ اکثر فاقوں میں۔ سردی و برہنگی میں رہا ہوں“ اور دیکھیں کہ کسے مصائب شدید تر ہیں اور صبر و ثبات میں کون زیادہ ہے۔ اور غور کریں اور سمجھیں کہ جو شخص ان عاشقانِ خدا کا سردار و قافلہ سالار تھا اور جسکے فیضانِ صحبت و اثر تربیت سے یہ بیہمال دولت انکو حاصل ہوئی تھی وہ کیسا تھا اور اگر نہ سمجھ سکیں تو خیر ہم ایک ایسے حق گو عیسائی فاضل کی زبان سے سمجھا دیتے ہیں۔ جو اپنی اعلیٰ لیاقتوں اور علم و فضل کی وجہ سے تمام یورپ کا مانا ہوا ہے

الْعَالَمِينَ ۖ وَجَعَلْنَاهَا رَاسِمًا وَمِنْ بَرَكَاتِهَا وَقَدْ رَفَعْنَا قَوَائِمَهَا
فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ۖ سَوَاءً لِّلنَّاسِ يَلِينَ ۚ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ
دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ۖ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعَتَيْنِ
فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ۖ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ۚ
وَرَفَعْنَا السَّمَاءَ دُونَهَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ۖ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ
فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ ضِعْفَةَ عَذَابٍ وَثَمُودَ ۚ

یعنی یہ کلام جو ہمارا رسول تم کو سناتا ہے خدا سے جمن و جیم سے اس پر
نازل ہوا ہے۔ کتاب ہے کہ جسکی آیتوں کی خوب تفصیل کی گئی ہے
[یعنی حق و باطل اور واجب و ملو واجب اور جائز و ناجائز اور حلال و حرام وغیرہ
کو انہیں خوب کھلا کھلا بیان کیا گیا ہے] پڑھنے کی چیز عربی زبان
کی ان لوگوں کے لیے جو اس زبان کو جانتے ہیں [یعنی عربی میں ایسے
نازل کی گئی ہے کہ اس سے استفادہ کرنے میں نا آشنائی زبان کا عذر
نکر سکیں] خوشخبری دینے والی اور ڈرانے والی [یعنی خدا کی توحید اور
حیات آخرت پر ایمان لانے والوں کے لیے بہشت جادوانی اور لقاء ربانی
کی خوشخبری دینے والی۔ اور اس سے انکار کرنے والوں کے لیے جہنم ابدی و
حرمان سردی سے ڈرانے والی] پھر بھی اس قوم کے اکثر لوگوں (اہل کفر)
نے مونہہ پھیر لیا۔ پس وہ نہیں سنتے [یعنی باوجود ان خوبیوں کے
اس کلام پاک پر بخور کرنے اور خدا اور آخرت پر ایمان لانے سے ایسا مونہہ پھرایا
کہ گویا سننا ہی نہیں] اور کہتے ہیں کہ ہمارے دل تو غلافوں کے اندر ہیں اس

میں کوشش کرتے ہو۔ کیا اس سے یہ مقصود ہے کہ کسی حسین و جمیل
 عالی خاندان عورت سے تمہاری شادی ہو جائے ؟ اگر یہی مدعا ہے
 تو جسکو تم پسند کرو ہم اس سے ابھی تمہارا نکاح کر دیتے ہیں۔ اور اگر مال و نذر
 مطلوب ہے ؟ تو اسقدر جمع کر دیتے ہیں کہ سب سے زیادہ تم دو تین سو روپے
 اور اگر حکومت و سرداری کی تمنا ہے ؟ تو تمکو اپنا سردار بلکہ بادشاہ بنا دیتے
 ہیں۔ اور اسی طرح اطاعت و فرمانبرداری کرینگے جس طرح بادشاہوں کی
 کیجاتی ہے۔ اور اگر کسی جن یا بھوت کا سایہ ہو گیا ہے اور اس کے دفعیے سے
 عاجز ہو ؟ تو کسی معالج کو لے آتے ہیں تاکہ تمکو تندرست کر دے۔ یہ
 کہ کرب وہ چپ ہوا تو آپ نے پوچھا کہ بس کہہ چکا۔ اسنے کہا ہاں۔ پس آپنے
 فرمایا کہ اچھا بیٹھ جا اور سن۔ اور قرآن مجید کی یہ آیتیں ارشاد کیں۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ حَمْدٌ تَذْکِیْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝
 کَذٰلَکَ فَصَّلَتْ اٰیٰتُہٗ قُرْاٰنَا عَرَبِیًّا لِّقَوْمٍ یَّعْلَمُوْنَ ۙ بِشَیْرًا وَّ نَذِیْرًا ۝
 فَاَعْرِضْ عَنْکَ تَرٰہُمْ فَمِنْہُمْ لَا یَسْمَعُوْنَ ۙ وَ قَالُوْا اَقْلُوْا بَنٰی اٰلِیْنٰہِ
 مِمَّا تَدْعُوْنَا اِلَیْہِ وَ فِیْ اٰذَانِنَا ذُکُوْرٌ مِّنْہُمْ یَنْبِیْنٰ وَ بَیْنَکَ حِجَابٌ فَاَعْمَلْ
 اِنَّا عَمِلُوْنَ ۙ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ یُوْحٰی اِلَیَّ اَنْۢ اَنَا اِلٰہُکُمْ اِلَّا وَجْہُ
 فَاسْتَقِیْمُوْا اِلَیْہِ وَ اسْتَغْفِرُوْہُ ۙ وَ وَّیْلٌ لِّلشَّٰرِکِیْنَ ۙ الَّذِیْنَ لَا
 یُؤْتُوْنَ الزَّکٰوٰتَ وَ هُمْ بِالْاٰخِرَةِ مِنْہُمْ کٰفِرُوْنَ ۙ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ
 عَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ لَہُمْ اَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُوْنٍ ۙ قُلْ اَسَیْتُمْ لَکُمْ کُفْرُوْنَ بِالَّذِیْ
 خَلَقَ الْاَرْضَ فِیْ یَوْمَیْنٍ وَ تَجْعَلُوْنَ لَہٗ اَنۡدَادًا ۙ ذٰلِکَ رَبُّ

پائینگے جو دائمی اور خالی از احسان ہوگا [پوچھ (اے ہمارے رسول ان کا کوئی) کہ کیا تم اسکا انکار کرتے ہو؟ جسے زمین سی چیز کو صرف دو دن میں پیدا کر دیا۔ اور اُسکے لئے ہمسرہ تجزیر کرتے ہو! (دیکھو) یہ ہے مالک اور پروردگار تمام عالم اور اہل عالم کا [یعنی نہایت تعجب ہے کہ تم اسکی اطاعت کا انکار کرتے ہو جسکو یہ قدرت ہے کہ زمین سی بڑی اور انواع و اقسام کی مخلوقات سے بھری ہوئی چیز کو صرف دو روز میں پیدا کر دیا۔ اور زیادہ تعجب یہ کہ زمین کی پیدائشی چیزوں کو اُسکا ہمسرہ بناتے ہو جو خود زمین اور تمام جہان کا خالق اور مالک ہو] اور بنائے اُس میں مستحکم اور ناقابل جنبش پہاڑ اسکی اوپر کپڑے اور برکت دی اُس میں اور ٹھہرائی اُس میں مختلف قسم کی روزی اُسکے رہنے والوں کی چاروں میں برابر سب مانگنے والوں کے لئے [یعنی زمین اور پہاڑ وغیرہ سب چاروں میں بنا دیئے اور سب اہل زمین کی روزی ٹھیک اندازہ کے ساتھ مقرر کر دی] پھر متوجہ ہوا اوپر والی چیز کی طرف اور وہ [الوقت] دُھواں سا تھی۔ پھر فرمایا اُسکو اور زمین کو کہ حاضر ہو بخوشی یا بجبوری۔ دونوں نے عرض کیا کہ ہم سب بخوشی حاضر اور مطیع ہیں [یعنی آسمان و زمین اور تمام مخلوقات نے جو اُسکے اندر ہے اطاعت و فراں پذیری کا اظہار کیا۔ یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ معمولی طور سے پہر خطاب و جواب تھا۔ نہیں۔ بلکہ آسمان و زمین اور تمام مخلوقات کی فطری اور طبعی حالت کا بیان ہے جو نہایت درجہ کے بلوغ طور پر فرمایا گیا ہے] پھر فرمایا اُنکو سات آسمان دو دن میں۔ اور القا کیا ہر ایک اوپر والی چیز میں اُسکا کام

۱۰ جیسا کہ تورات کی کتاب پیدائش کے شروع میں ہے قرآن مجید میں بھی متعدد

چیز سے جسکی طرف ہمکو تو بلاتا ہے اور کانوں میں ثقالت اور بہاؤ ہے
 [یعنی دلوں کے موٹے موٹے پردوں کے اندر اور کانوں کے بالکل بہاؤ
 کی وجہ سے اس کلام کا اثر ہم تک پہنچ ہی نہیں سکتا] اور ہمارے اوتیر
 بیچ میں تو لکڑی ہے [یعنی نہ ہم تیری طرف آسکتے ہیں اور نہ تو ہماری جانب
 یعنی نہ ہم تیرا دین قبول کر سکتے ہیں اور نہ تو ہمارا] پس جو تیرا بس چلتا ہے وہ
 تو کر۔ بیشک جو ہم سے ہو سکیگا وہ ہم کرینگے۔ کہہ دے (اے ہمارے بھل)
 کہ گوئیں بھی ضرورت تمہا ہی ایک آدمی ہوں مگر میرے دل میں ڈالا گیا ہے
 (کہ تمکو سمجھاؤں) کہ تمہارا خدا وہی خدا ہے۔ پس اسکی طرف سیدھے
 ہو جاؤ اور گناہوں کی معافی اُس سے مانگو۔ اور واسے بر حال اُن مشرکوں
 کے کہ خیرات نہیں دیتے اور (مذا الک) یہی لوگ ہیں جنکو آخرت کا بھی
 انکار ہے۔ کچھ شک نہیں ہے کہ جو لوگ توحید اور آخرت پر یقین کرتے اور
 اعمال صالحہ سجالاتے ہیں اُنکے لئے اسکا غیر منقطع صلہ مقرر ہے [یعنی جو لوگ
 توحید اور آخرت پر یقین رکھنے کے ساتھ مشرکوں کے چلن کے برخلاف فقرا و مسکین
 کو قرب خدا کے لئے خیرات دیتے ہیں وہ اپنے اُن نیک عملوں کا ایسا صلہ

لفظ زکوٰۃ کا ترجمہ خیرات ہے۔ اسلئے کیا ہے کہ ہمارے نزدیک یہاں اصطلاحی
 معنی لینے معقول نہیں ہیں گو کہ اکثر مفسروں نے یہی معنی لئے ہیں اور اس سے یہ مسئلہ
 نکلا ہے کہ کفایہی احکام شرعیہ کے مخاطب ہیں۔ کیونکہ جب مشرکین مکہ خدا کے وجود
 ہی کے قائل نہ تھے اور نہ قرآن مجید کو کلام الہی جانتے تھے تو کسی حکم شرعی
 کی عدم بجا آوری پر اُنکو ملامت کرنا ظاہر معقول نہ تھا۔

مولف عفی عنہ

بُحان اللہ قرآن مجید کی حقیقت و ماہیت اور اُسکی صفات اور
 کافروں کے جُحد و انکار اور عناد و لہذا اور اپنے رسول کے صاحب الوہی
 اور اپنے پگانہ و متحقی پرستش اور غافر الذنوب ہونے اور اشراک باللہ و
 بنجل فی سبیل اللہ اور انکار آخرت کے نتیجے قبیحہ اور اپنی ذات مقدس کی نسبت
 و یگانگی اور حیات آئندہ پر یقین کرنے اور خالصاً باللہ مال خراج کرنے والوں کے
 اجر و انعام کو کس بلغیانہ طور پر بیان فرمایا ہے اور کافروں کی سفاہت عقلِ نالوانی
 اور اپنے وجود باوجود اور صفات سر اسر خیر و محمود پر صمیمہ قدرت کی آیات بینات
 سے جو قبول سید الحکام علیہ محمد باق و داماد ”مصحف فی علی خدا کا ہے“
 مکافی کتابہ المسعۃ بہ جذوات کس حکیمانہ طرز و اسلوب سر استدلال
 کیا ہے کہ ہر ایک درجہ کے اشخاص کے مقبول کرنے اور یقین دلانیکے لئے
 ایسی صریح و قوی حجت ہے کہ جس سے بڑھکر ہو نہیں سکتی۔ چنانچہ معلولات
 کے وجود سے اول اپنے علت العلل ہونی کو ثابت کیا ہے اور پھر انہو افعال
 و احکام کی بے واسطہ و بالواسطہ دلالت سے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ ذات
 مقدس ہر ایک امر کے ایجاد و اختراع اور کرنے اور نہ کرنے پر بالذات قادر
 ہے۔ اور یہ کہ اُسکے تمام افعال محلل باغراض صحیح و مبنی بمصالح ہیں اور یہ کہ
 وہ جیتا جاگتا اور دیکھتا اور سنتا ہے اور جہان کے ذرہ ذرہ کو یہاں تک کہ ہمارے
 دلوں کے بھید کو بھی جانتا ہے اور وہی تمام عالم کا سہارا اور اُسکے قیام کا بائ
 ہے۔ چنانچہ اپنے افعال کی صحت سے اپنے قادر بالذات ہونے کو ثابت کیا
 اور اپنے احکام کی درستی کو اپنے عالم بالمصلح ہونے کی دلیل گردانا ہے اور

[یعنی آسمانوں اور ستاروں وغیرہ کا جو جو کام تھا وہ انکی فطرت میں ڈال دیا] اور سچایا
ہم نے سب سے نزدیک اور والدی چیز کو چراغوں کے ساتھ اور خوب محفوظ
کر دیا (دیکھو) یہ ہے اندازہ کرنا خدا سے غالب اور ہر ایک چیز کے
پیدا کرنے کی مصلحت کے جاننے والے کا۔ پھر اگر آپ بھی نہ مانیں اور
مونہ پھیر لیں تو کہہ دے (اے ہمارے پیغمبر ان کافروں کو) کہ میں تم کو خبردار
کر چکا ہوں اور ہلاک کر دینے والی بلا سے جیسی کہ قوم عاد و ثمود کی بلا تھی
[یعنی اگر باوجود دیکھنے ان صفات جلال و کمال کے پھر بھی خدا اور آخرت پر ایمان نہیں آتے
تو ایسے عذاب کی برداشت کے لئے تیار ہو جاؤ جیسا کہ قوم عاد و ثمود پر نازل ہوا تھا]

آیتوں میں زمین و آسمان وغیرہ کے چھ دن میں بنانے کا ذکر آیا ہے اور جی طرح کہ چوبیس
اور عیسائی علماء اسکو بطور اخبار کے سمجھتے تھے قرآن مجید کے اکثر مفسروں نے بھی اسکو
اخبار ہی سمجھا ہے اور جی طرح کہ عیسائی علماء نے ناقابل تردید علمی اعتراضوں کی
وجہ سے ہر ایک دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی قرار دی اور آخر کار دن کے معنی ایک
زمانہ کے لئے جسکی مقدار مقرر نہیں کی۔ اسی طرح ہمارے مفسروں نے بھی کہا کہ
ایک دن دنیا کے ہزار برس کے برابر تھا۔ اور بعضوں نے دن سے ایک حالت اور
ایک زمانہ مراد لیا۔ مگر محقق یہ ہے کہ دنیا کا پچھ دن میں پیدا کرنا نہ بطور اخبار کے ہے
نہ کلام مقصود بالذات بلکہ خدا تعالیٰ نے مخاطبین کے اعتقاد کو بطور نقل تسلیم کر کے
اسپر دلیل قائم کی ہے۔ اور یہی وجہ تھی کہ شریکین کہہ اور اہل کتاب نے اسکا انکار
نہیں کیا۔ اور اس میں ایک پہنچتہ بھی ہے کہ کسی چیز کا بتدریج بنانا اسی نہیں
سے ممکن ہوتا ہے۔ جو اپنی مرضی اور اختیار سے بنائے۔ پس یہ خداوند تعالیٰ
کے کمال قدرت اور اختیار کی دلیل ہے۔ ورنہ وہ ایک آن واحد میں یہ سب
کچھ بنا سکتا تھا۔

مؤلف عفی عنہ

کر دیا تھا جو اُنکے بہکانے کو آیا تھا * مگر افسوس ہے کہ اس تدبیر کی ناکامیابی
 نے مشرکوں کو مظلوم مسلمانوں کی تکلیف دہی پر پہلے سے بھی زیادہ آمادہ
 کر دیا۔ اور مجبوری آپکو اپنے ستم رسیدہ صحاب کو چند سے ملک حبش میں
 جارہنے کی ہدایت فرمائی ضرور ہوئی۔ چنانچہ سب سے پہلے پندرہ شخص
 اپنے پیارے وطن اور خانہاں سے دست بردار ہو کر وہاں چلے گئے۔ اور
 اُنکے بعد اُز بہت سے مرد اور عورتیں جنہوں نے راہ خدا میں بڑی بڑی
 سختیاں اٹھائی تھیں۔ اور جنگی تہذیب اور قریب ایک سو کے تھے اُنکے شریک تھے
 مگر دشمنوں نے وہاں بھی چھپنا نہ چھوڑا اور بہت سے تحایف لیکر بادشاہ حبش
 کے پاس جو عیسائی تھا گئے۔ اور کہا کہ ان فراریوں کو جو اپنے آبائی دین سے
 پھر گئے ہیں ہم کو سپرد کر دیجئے! چنانچہ اُسے مسلمانوں کو بلا بھیجا اور پوچھا
 کہ وہ نیا دین کیا ہے؟ کہ جسکی خاطر نے اپنے باپ دادا کے مذہب کو چھوڑ
 دیا۔ اور نہ ہمارا ہی دین اختیار کیا اور نہ کسی اور قوم کا۔ پس حضرت جعفر
 نے جو جناب علی مرتضیٰ علیہ النجۃ والتنا کے حقیقی بھائی تھے ایسے موثر
 انداز سے تقریر کی اور بادشاہ کی خواہش سے قرآن مجید کی چند آیتیں ایسے
 لب و لہجہ سے پڑھیں کہ بقول مسٹر باسورنگہ سمتمہ صاحب اور آؤر
 مستند مؤرخین کے اُسکا ایسا اثر ہوا کہ بادشاہ اور دربار کے بڑے بڑے
 پادری جو انجیلیں کھول کر بیٹھے تھے زار زار رونے لگے۔ اور بادشاہ نے
 فریش کے سفیروں کو ہٹا کر نکلوا دیا اور مسلمانوں کو کہا کہ بلا خوف و خطر

* دیکھو جو تھا باب انجیل تھے۔ مؤلف غنی عنہ

اپنے قادر و عالم ہونے کو اپنے حق و قیوم اور سمیع و بصیر ہونے کی حجت قرار دیا ہے۔ اور ان مطالبِ عالمیہ کو جنکی بڑی سے بڑی کتابیں بھی شکیل تخیل ہو سکتی ہیں باوجود غایت درجہ کے بجا و اختصار کے ایسی نظم و ترتیب اور سلاست و وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے کہ عقلاً معارضہ ناممکن ہے۔ پس دیکھو خدایا نبی اُمّی کے کلام کی خوبی کو کہ باوجودیکہ یہ منطق ہے نہ فلسفہ۔ مگر بائینہم وہ خدائی منطق اور فلسفہ ہے کہ جبکا استعمال صرف اُسی سے ممکن ہے کہ جس نے انسان کو بولنا اور کلام کرنا سکھایا مگر اگر حال اس ظُوم و چہول پُتنے کے کہ بائینہم کبھی کوئی بدبخت اپنی جہالت و نادانی سے اُسکے وجود باوجود کا انکار کرتا ہے۔ اور کوئی اُسکی مخلوقات میں سے کسی کو اُسکا شریک و ہمسر بناتا ہے۔ اور کوئی اُسکے کلام پاک کو سنکر تیور سی چڑھتا اور مونہ نہ ٹھٹھاتا۔ اور پیٹھ پھرتا اور مال و دولت اور اولاد و ہخا و کی کثرت کے گھنڈ پر یہ کہہ دینے کی جرات کرتا ہے ”اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ یُّؤْتٰکُمْ اِنْ هٰذَا اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ“ ۱۵ اور اُس مالک الملک کے قہر و غضب کی آگ سے جسکی تیزی و تندی کو دنیا کی کوئی آگ بھی نہیں پہنچ سکتی نہیں ڈرتا۔ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ۔

اسماصل آپ نے اُس معوی کی چکنی چٹپری باتوں پر کچھ بھی التفات فرمایا اور اُسکو اُسی طرح مایوس کر دیا جس طرح حضرت عیسیٰ نے اُس شیطان کو مایوس

۱۵ مشرکین مکہ میں سے ایک مشرک کی طرف اشارہ ہے جسکا ذکر قرآن مجید کی سورہ بقرہ میں ہے۔ ۱۲ مؤلف عفی عنہ

بڑھکر بادشاہ اور ان پادریوں کے سامنے جو اسی غرض سے بلا گئے
 تھے اور انجیلیس تھ لیکر آئے تھے اپنے تبدیل مذہب کا حال مندرجہ ذیل الفاظ
 میں بیان کیا "صاحب موصوف نے آگے ترجمہ حضرت جعفر کی تقریر کا
 لکھا ہے۔ مگر ہم تاریخ ابن ہشام سے اسکو بلفظ نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے
 "فَقَالَ جَعْفَرُ أَيُّهَا الْمَلِكُ كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ نَعْبُدُ الْأَصْنَامَ وَ
 نَأْكُلُ الْمَيْتَةَ وَنَلْبَسُ الْفُؤَاحِشَ وَنُسَيِّ الْجَوَارِ وَيَأْكُلُ الْقَوِيُّ الضَّعِيفَ
 كُنَّا عَلَى ذَلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مَّا نَعْرِفُ نَسَبَهُ وَصِدْقَهُ
 وَآمَانَتَهُ وَعُفَاةً فَلَمَّا عَلِيَ إِلَيْنَا اللَّهُ لِيُوحِدَهُ وَنَعْبُدَهُ وَنَخْلَعَ مَا كُنَّا نَعْبُدُ
 نَحْنُ بَابَاءُ نَا مِنْ دُونِهِ مِنَ الْحَارَةِ وَالْأَوْتَانِ وَأَمَرَنَا أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ
 وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَأَمَرَنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ [فَعَدَّ عَلَيْهِ
 أُمُورَ الْإِسْلَامِ ثُمَّ قَالَ] وَأَمَرَ لِمِثْرٍ وَلِحَدِيثٍ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَ
 صِلَةِ الرَّحِمِ وَحُسْنِ الْجَوَارِ وَالْكَفِّ عَنِ الْمَعَارِمِ وَالِدِّ مَاءٍ وَنَهَيْتَنَا
 عَنْ الْفُؤَاحِشِ وَقَوْلِ الزُّوْرِ وَأَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ وَقَدْ فِي الْمُحْصَنَاتِ
 قَصْدٌ قُنَاهُ وَاتَّبَعْنَاهُ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَعَبَدْنَا اللَّهَ تَعَالَى
 وَخَلَّاهُ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ وَحَرَّمْنَا مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَآخَلْنَا مَا حَلَّ لَنَا
 فَعَدَّ عَلَيْنَا وَمَا كُنَّا نَعْبُدُ بُونَا وَفَتَنُونَا عَنْ دِينِنَا لِيَرُدُّنَا عَلَى عِبَادَتِهِ
 الْأَوْتَانِ مِنْ عِبَادَتِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنْ نَسْتَعْمِلَ مَا كُنَّا نَسْتَعْمِلُ مِنَ الْخُبَايِثِ
 لَمَّا قَهَرْنَا وَظَلَمُونَا وَضَيَّقُوا عَلَيْنَا وَحَالُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دِينِنَا خَرَجْنَا
 إِلَى بِلَادِكَ وَأَخَذْنَاكَ عَلَى مَنْ سِوَاكَ وَرَعَيْنَا فِي جَوَارِكَ وَرَجَوْنَا أَنْ

یہاں رہو۔ ممکن نہیں کہ میرے ہوتے کوئی شخص تم کو تکلیف پہنچا سکے۔
 چنانچہ باسوگتہ سمیتہ صاحب لکھتے ہیں کہ ”وس برس اور
 گزر گئے اور محمدؐ کے اصول مذہب باوجودیکہ چاروں طرف سے
 نہایت سخت اندیشوں اور زحمتوں کی بوجھار ہوتی تھی صرف اپنی اخلاقی
 فرایوں اور اپنی ذاتی قوت سے اپنا رستہ صاف کرتے جاتے تھے۔
 مگر بقدر کہ اُسکے پیروؤں کی تعداد بڑھتی گئی اوسقدر مخالفین کا تشدد اور
 ایذا رسانی بھی جو اُسکے متعین کو برداشت کرنی پڑتی تھی زیادہ ہوتی گئی۔ اور
 آخر کار محمدؐ نے یہ پسند نہ کر کے کہ اُسکے پیرو اپنے نئے مذہب میں
 داخل ہوتے ہی ایسے پر لال امتحان میں مبتلا ہو جائیں انہیں یہ صلاح
 دی کہ ملک حبش میں جا کر پناہ گزین ہوں۔ چنانچہ پندرہ اوسلوں نے
 اُنکی صلاح مانی اور محمدؐ بدستور وہیں رہے۔ ان لوگوں کا محمدؐ کی صلاح کو
 مان لینا کچھ افسوس کی بات نہیں ہے۔ کیونکہ اول تو اگر کسی ثبوت کی ضرورت
 ہو تو یہ ایک یقینی ثبوت اس امر کا ہے کہ اس تمام زمانہ میں محمدؐ کی اصل
 قوت اُس شے میں تھی جسکو دنیا اُسکی کمزوری کہیگی (یعنی اپکا بے یار و مددگار
 ہونا) دویم یہ کہ اس واقعہ کے سبب سے جو ہجرت کہلاتا ہے ہمیں
 نبی عربی کی ابتدائی تعلیم کا ایک اعلیٰ درجہ کا خلاصہ ملتا تھا آیا ہے جو اب تک
 ہمارے پاس موجود ہے۔ قوم قریش نے نجاشی بادشاہ حبش کے
 پاس یہ پیغام بھیجا کہ ان فرایوں کو ہمارے حوالہ کر دو تاکہ ہم انہیں قتل
 کر ڈالیں۔ لیکن اس گروہ میں سے جعفر نامے ایک شخص نے آگے

پہنچائے اُن سب کی پیروی اختیار کی۔ پس ہم صرف ایک ہی خدا کی عبادت کرتے ہیں۔ اور کسی چیز کو کسی بات میں بھی اُسکے ساتھ شریک نہیں کرتے۔ اور جو چیز خدا نے ہم پر حرام کر دی ہے اُسکو حرام۔ اور جو حلال کر دی ہے اُسکو حلال جانتے ہیں۔ پس اس بات پر ہماری قوم ہماری دشمن ہو گئی۔ اور طرح طرح سے ہکو دکھ دیا اور ہکو ہمارے دین سے پھرانا چاہا۔ کہ خدا کو چھوڑ کر پھر بُت پوجنے لگیں۔ اور جن بُری باتوں اور چیزوں کو ہم پہلے جائز سمجھتے تھے اُنکو جائز جانیں۔ پس جبکہ اُنہوں نے ہکو نہایت عاجز کر دیا۔ اور طرح طرح کے ظلم کیے۔ اور نہایت تنگ و دق کیا۔ اور ہمارے دین میں تلامذہ ہوئے تو ہم اپنا وطن چھوڑ کر اور ہکو اُدرا بادشاہوں کی بنسبت اچھا جانکر تیرے ملک میں چلے آئے۔ اور یہ اُمید کر کے کہ تیرے ہوتے کوئی شخص ہم پر ظلم نہ کرے گی تیری پناہ اختیار کی۔“

حضرت جعفر کی یہ تقریر بے نظیر حقیقتاً اسکی مستحق ہے کہ مستند مورخین اسکو نہایت غور و وقت کی نگاہ سے دیکھیں کیونکہ اسلام سے پہلے اہل مکہ کی جو تیرہ و تار حالت تھی اور پھر اسلام نے جو روحانی و اخلاقی روشنی انہیں پھیلائی یہ تقریر اُسکا اگرچہ مختصر مگر ایسا صحیح فوٹو ہے کہ حق پسند و حق میں اُنکو اُسے دیکھ کر اسلام کی روحانی و نورانی صورت گویا سامنے نظر آنے لگتی ہے اور اُسکی صدا و حقیقت کا ایک گہرا اور پائدار نقش دل پر بیٹھ جاتا ہے۔

ہجرت حبشہ کے متعلق یہ بات فروگزاشت نہیں کی جا سکتی کہ مہاجرین میں سے بعض اشخاص یہ غلط افواہ سن کر کہ قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ

لَا تَظْلَمْ عِنْدَكَ يَا أَيُّهَا الْمَلِیْکُ ” یعنی حضرت جعفر نے کہا کہ ہے
 بادشاہ ہم ایک جاہل اور گمراہ قوم تھے بُت پوجتے تھے۔ مُردار گوشت
 کھاتے تھے۔ بدکاریاں کرتے تھے۔ ہمسایوں سے بہ بدی پیش آتے
 تھے۔ زبردست کمزور کا مال کھا جاتا تھا۔ اور ایک مدت سے ہماری یہی
 حالت چلی آتی تھی۔ یہاں تک کہ خدا نے ہمارے ہی میں سے ہمارے
 پاس ایک پیغمبر بھیجا جسکی شرافت نسب۔ راستبازی۔ ایمانداری اور پاکدامنی
 سے ہم خوب واقف تھے۔ پس اُس نے ہمکو خدا کی طرف بلایا تاکہ ہم صرف اُسی
 ایک خدا کو خدا جانیں اور اُسی کی عبادت کریں۔ اور اُن قبول اور پتھروں کی
 پرستش چھوڑ دیں۔ جنکو ہم اور ہمارے باپ دادا پوجتے تھے۔ اور حکم دیا کہ
 ہم صرف خدا ہی کی عبادت کریں اور کسی چیز کو ذات اور صفات اور استحقاق
 عبادت میں اُسکے ساتھ شریک نہ کریں۔ اور ہمکو پانچوں وقت نماز پڑھنے اور
 سال بھر بعد یقیۃ مال کا چالیسواں حصہ صدقہ دینے اور ماہ رمضان میں بیماری
 اور سفر کے سوا روزہ رکھنے کا حکم دیا [پھر ایک ایک کر کے تمام احکام اسلام
 اُسکے سامنے بیان کئے اور کہا کہ] اُس پیغمبر نے ہمکو سچ بولنے اور امانت
 کو اُسکے مالک کے پاس پہنچا دینے اور قرابت داروں سے رعایت و مروت
 کرنے اور ہمسایوں کے ساتھ نیکی سے پیش آنے اور بُرے اور حرام کاموں
 اور خون خرابوں سے بچنے کا حکم دیا۔ اور بد کاریوں اور جھوٹی گواہی دینے۔ اور
 بن ناں باپ کے بچوں کا مال کھالینے۔ اور پاکدامن عورتوں پر بُہمت لگانے
 سے منع کیا۔ پس ہم نے اُسکو سچا جانا۔ اور جو احکام خدا کی طرف سے اُس نے

کھانیکو حاضر ہے اور خدا کے سوا میں کسی پناہ کا محتاج نہیں ۱۰ اور اپنے اس نہایت صابرانہ چلن سے اُس نصیحت کی تعمیل گویا آنکھوں سے کر دیکھائی جو جناب مسیح نے اپنے مُریدوں کو کی تھی کہ ”ظالم کا مقابلہ نہ کرنا بلکہ جو کوئی تیرے دہنے والے پر پانچ مارے دوسرا بھی اُسکی طرف پھیر دے“ اسی زمانہ کے قریب آنحضرت کے چچا حمزہ بن عبد المطلب جو شجاعت و سخاوت اور عظم و شان میں بہت کچھ جناب مرتضوی سے شاہد تھے مشرف باسلام ہوئے۔ اور ان سے تین دن بعد عمر بن خطاب جو اب تک جناب رسول خدا کے نہایت دشمن اور مسلمانوں کو تکلیف و اذیت پہنچانے میں ویسے ہی تند و تیز تھے جیسا کہ عیسائی ہونے سے پہلے سینٹ پال عیسائیوں کو دکھ دینے میں جت چلا کرتا تھا یکایک ایمان لے آئے۔ لکھا ہے کہ ایک روز تلوار باندھ کر اس قصد سے گھر سے نکلے کہ جا کر آنحضرت کو شہید کر دالیں مگر رستہ میں ایک شخص نے جو باطن مسلمان تھا انکا ارادہ معلوم کر کے کہا کہ انکو قتل کرنے کیا چلے ہو پہلے گھر کی تو خبر لو کہ بہن اور بہنوئی دونوں مسلمان ہو گئے ہیں جس سے انکو نہایت طیش آیا اور سیدھے بہن کے ہاں گئے۔ اتفاقاً وہ اور اسکا

۱۰ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴] اور تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۱۳۱] مؤلف

۱۱ دیکھو تاریخ ابن ہشام [۲۲۴ - ۲۲۵] اور تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۱۳۲] اور

تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ [۱۲۰] مؤلف عفی عنہ

۱۲ دیکھو سائلہ اعمال حواریین باب نہم آیت پہلی۔ مؤلف عفی عنہ

والہ وسلم کے ساتھ صلح کر لی ہے تھینا تین۔ یہی ہے بعد مکہ کو واپس چلے آئے تھے۔ مگر قریب پہنچ کر جب اس خبر کی غلطی معلوم ہوئی تو مجبوراً کوئی مخفی طور پر اور کوئی اپنے کسی رشتہ دار وغیرہ کی پناہ لیکر شہر میں آگیا۔ مگر اللہ رحیمی حقیقت اسلام و توکل بخدا کہ عثمان بن مظعون کو معاً یہ خیال آیا کہ کیا خدا سے عز و جل کو چھوڑ کر بنیں ایک فلیل مشرک کی پناہ لوں۔ پس اُن کی اعتقاد نے فوراً وَلِیْدُ بْنُ مُغِیْرَةَ کو جو اُنکی حفاظت کا ذمہ دار بنا تھا جاکر کہہ دیا کہ مجھ کو تیری پناہ کی حاجت نہیں۔ ہمدیں اُٹنا ایک شہر و معروف شاعر نے جبکا نام لَیْنِدُ تھا ایک روز قریش کے مجمع میں اپنا یہ شعر پڑھا:

لَا کُلَّ شَیْءٍ مَّا خَلَا اللّٰہُ بَاطِلٌ وَ کُلُّ
تَعْمِیْرٍ لَا فَحَالٌ زَائِلٌ

یعنی آگاہ ہو کہ خدا کے سوا ہر ایک شے ہل ہے۔ اور ہر ایک نعمت بیشبہ زوال پذیر ہے۔ پس عثمان نے پہلے مصرع کو سن کر کہا ”صَدَقْتَ“ یعنی تو نے سچ کہا۔ مگر جب دوسرا مصرع پڑھا تو کہا ”کَذَبْتَ“ یعنی تو جھوٹ کہتا ہے۔ لہذا اسے جنتِ دائمی اور لازوال ہیں۔ جس سے لَیْنِدُ کو بہت رنج ہوا اور اُس نے اہل مجلس کو کہا کہ تمہاری مجالس کا تو یہ دھنگ تھا اور نہ تمہو کرنا ہی تمہارا شان سے تھا۔ پس اُنہیں سے ایک نے اُسکے عثمان کے موہنے پر ایسے زور سے تھپڑ مارا کہ اُنکی آنکھ کو سخت صدمہ پہنچا اور وَلِیْدُ نے طنزاً کہا کہ کیوں؟ میری پناہ ترک کر نیکا مراد کیا؟ جبکا اُس بزرگوار نے یہ ایمان و ایقان سے بھرا ہوا جواب دیا کہ میری دوسری آنکھ بھی خدا کی راہ میں چلنے

کے فاضل مولفین لکھتے ہیں کہ ”جو یقین کہ اُسے (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے) اپنے قریب کے لوگوں یعنی خدایجہ - عُمَرا اور ابوبکر کے دلیں پیدا کیا اور جو ہر طرح کی ذلت اور تکلیف اُسے بارہ برس تک جھیلی اور نہایت جو اغروی سے ہرقسم کی دولت اور سرداری کے قبول کر نیسے انکار کر دیا جسکا حاصل ہونا اس شرط پر موقوف تھا کہ وہ اپنی کوشش سے باز آئے۔ اور اُس سادگی مزاج اور طرز معیشت کا خیال کر کے جو اخیر وقت تک اسکی ذات میں دیسی ہی رہی۔ ہم پریڈو - والٹیس اور فرانکشی کی رائیں قبول نہیں کر سکتے۔ بلکہ اتنی بات کہنو میں مھلر - کاسین - کارلائل - اردونگ - اور دیگر مصنفین سے متفق ہیں کہ عام طور پر محمدؐ کی صداقت کو مانیں اور اس بات کو قبول کریں کہ اُسکو اپنے آپ پر بھروسہ تھا اور اپنی رسالت کو سچا سمجھتا تھا۔“

سفارت حبشہ کی ناکام سیابی اور حضرت حمزہ د عُمَرا کے ہلام نے مشرکین کے غیظ و غضب کو افزا زیادہ بھڑکایا۔ چنانچہ انہوں نے جھلا کر باہم بیہ عہد کر لیا کہ بنی ہاشم سے کسی قسم کا میل جول نہ رکھیں گے ! نہ اُن سے کوئی چیز خریدیں گے ! اور نہ اُن کے پاس بیچیں گے ! نہ انکی بیٹی لینگے اور نہ انکو دیں گے۔ اور تاکہ اس عہد و پیمان سے کوئی انحراف نہ کر سکے ایک کاغذ پر لکھ کر کعبہ کے اندر لٹکا دیا۔ پس بنی ہاشم پہاڑ کے اندر پناہ لینے پر مجبور ہوئے اور کافروں نے پانی اور دانہ پہنچنا تقریباً بند کر دیا اور کالمیں برس تک یہی ظلم و ستم جاری رکھا۔ اور اگر خدا کافروں

خاوند اور اصحاب رسول میں سے ایک شخص جو انکو قرآن پڑھایا کرتا تھا اور انا تھا میں نے ہوتے ہوئے سورہ طہ پڑھ رہے تھے کہ یکایک یہ آن پہنچے اور وہ انکی آہٹ پا کر چپ ہو گئے اور کاغذ کو چھپالیا اور جب ان کے پوچھنے پر انہوں نے کہا کہ ہمتو کچھ نہیں پڑھتے تھے تو طیش میں آکر ہنسی پر جھپٹے اور اسکی بیوی جو اس کے بچانے کو اٹھی تو اسکو الیسا مارا کہ اس کے سر میں سے خون نکل آیا۔ مگر جب عہد لیکر اُس نے وہ کاغذ انکو دیدیا تو پڑھتے ہی کچھ ایسا اثر دل پر ہوا کہ اسے تو آنحضرت کے قتل کے ارادہ سے تھے مگر جاتے ہی قدموں پر گر پڑے۔ اور عرض کیا کہ مجھ کو بھی دولتِ اسلام سے مالا مال فرمائیے۔ اور پھر سیدھے حرمِ کعبہ میں آکر علانیہ کہہ دیا کہ میں تو محمد اور اُن کے خدا پر ایمان لے آیا اور تمام دن شکر کوں کے ساتھ لڑائی اور پاپ میں گزارا ہے حضرت سحریٰ و عجمی کا بعثت کے پانچ سال بعد نبی اسلام کو قبول کر لینا یقینی طور پر اس بات کو ثابت کرتا ہے کہ جو لوگ مسلمان ہوتے تھے وہ یوں ہی نہیں بلکہ خوب غور و تامل اور حق و ناحق کے سمجھ لینے کے بعد یہی نیا مذہب جو اُن کے پیدائشی و تربیتی دونوں طرح کے خیالات کے بالکل برعکس تھا اختیار کرتے تھے۔ اور یہی اسلام و بانی اسلام کی حقیقت و صداقت اور قرآن مجید کے من اللہ ہونے کی ایک نہایت مضبوط اور قوی دلیل ہے۔ چنانچہ النساء مشکوٰۃ یا برٹانیکا

دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۳۳-۳۴] و تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ

[۱۱۹-۱۲۰] و تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴-۲۲۵] مؤلف عفی عنہ

اور اُسے ایک بُت پرست شہر کو آگاہ کیا کہ توبہ کریں اور اُسکی رسالت کی تائید کریں۔ اس سے ایک نہایت قوی روشنی اس امر پر پرتی ہے کہ اُسکو اپنی کام کے مبنی اللہ ہو، کیا کس شدت کے ساتھ یقین تھا۔ ”مگروہاں کے لوگوں میں سے بھی کسی کو توفیق قبول اسلام نہ ہوئی بلکہ قوم قریش کی طرح اُنکو بھی طیش آگیا۔ اور مجبوراً تین روز بعد آپ کو وہاں سے پھرتا پڑا۔ اور انہوں نے یہاں تک بدسلوکی کی کہ مہینہ لوگوں کا ایک انبوہ کشیدہ ہوا بھلا کہتا اور غل مچاتا ہوا تمام دن آپ کو گھیرے رہا۔ اور ایسی دھکا پیل ہوئی کہ آپ کو ایک باغ کے حاطہ میں پناہ لینی پڑی مگر اللہ رے صبر و استقامت اور ایمان بحمد اُکسی حالت میں آپ نے اُنکو کی ایک بیل کے سایہ میں ٹھیکہ بارگاہِ احدیت میں یہ مناجات کی۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْکُوْ اِلَیْكَ ضَعْفٌ قُوَّتِیْ وَ قِلَّةٌ حِلَّتِیْ وَ هَوَانِیْ عَلَی النَّاسِ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ۔ اَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَغْفِرِیْنَ۔ اَنْتَ رَبِّیْ اِلٰی مَنْ یُّکَلِّمُنِیْ اِلٰی عَمَلٍ یَّخْفِیْنِیْ۔ اَوْ اِلٰی عَدُوٍّ مَلَکَتْهُ اَمْرُیْ اِنْ لَمْ یَكُنْ عَلٰی غَضَبٍ فَلَا اُبَالِیْ۔ وَلَا اَکُنْ عَافِیْتَکَ هٰی اَوْ سَعٰی اَعُوْذُ بِنُوْرٍ وَجْهِکَ الَّذِیْ اَشْرَقَتْ لَہُ الظُّلُمَاتُ وَ صَلَحَ عَلَیْہِ اَمْرُ الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ اَنْ یَنْزَلَ بِغَضَبِکَ اَوْ یَجْعَلَ عَلٰی سَخَطِکَ لَکَ الْعُتْبَیْۃَ حَتّٰی تَرْضٰی وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِکَ ۝ یعنی اے رب جلیل

۝ اس دُعا کے الفاظ معنی مانع التواریخ سے نقل کیے ہیں۔ مگر جزوی تغادد کے ساتھ ابنِ ہشام و ابنِ اثیر نے بھی اسکو اپنی مستند کتابوں میں روایت کیا ہے اور سرورِ عالم میر نے بھی اپنی کتاب میں ابنِ ہشام کی روایت کو موافق اسکا ترجمہ لکھا ہے۔ مؤلف

میں سے بعض اشخاص کے دلوں کو نہ پھیر دیتا جو اس ظالمانہ عہد و پیمان کے ٹوٹ جانیکے باعث ہوئے تو معلوم نہیں مظلوم بنی ہاشم کا کیا انجام ہوا۔
 اب اگرچہ یمن برس کے بعد اس عذاب سے نجات ہوئی۔ مگر چند ہی دن گزرے تھے کہ ایک انور بڑی مصیبت کا سامنا ہوا۔ یعنی اول اپنی بچپن برس کی رفیق و وفا دار زوجہ خدیجہ نے پینٹھ برس کی عمر میں قضا کی اور پھر چند روز بعد آپ کے جان شایچا ابوطالب نے وفات پائی۔ جس سے آپ پر ایک کوحصبت ٹوٹ پڑا۔ بنی ہاشم اپنے سردار کے گزر جانے سے آپ کی کماحقہ حفاظت نہ کر سکے۔ اور جو اذیتیں اور ذلتیں مشرکین آپ کو پہنچا رہے تھے ان میں اور زیادہ شدت ہوئی۔ اور آپ کو قطعی ناامیدی ہو گئی کہ اب یہ لوگ بُت پرستی سے باز نہ آئینگے۔ پس یہ خیال فرما کر کہ شاید قوم ہی ثقیف کو خدا توفیق قبول اسلام دے اور وہ آپ کی حمایت و حفاظت پر آمادہ ہوں۔ آپ اپنے وفادار خادم زید بن حارثہ کو ساتھ لیکر مَثُوكَلَّا عَلٰی اللہ شہر طائف کو جو مکہ سے مشرق کی طرف قریب ساٹھ میل کے ہے تشریف لیگئے۔ چنانچہ سر ولیم میور صاحب لکھتے ہیں کہ ”محمدؐ کے اس طائف کے سفر میں ایک ہفتہ اعلیٰ جو اندرانہ حالت پائی جاتی ہے۔ ایک یکہ و تنہا شخص جسکو اسکی قوم کے لوگوں نے بالکل چھوڑ دیا تھا اور نہایت حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے خدا کے نام پر دلیرانہ آگے بڑھا۔ جس طرح یونسؑ نینوا کو گئے تھے

✽ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۳۰-۲۳۲] و تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۳۵-۳۶] و تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ [۱۲۱] مؤلف عقی عن

مجھے یقین ہے کہ اگر بے تعصبی اور باطر فدا رسی کی آنکھ سے دیکھینگے تو کچھ بھی تفاوت نہ پائینگے۔ بلکہ یقیناً معلوم کر لینگے کہ جس تسلیم و رضا سے بھرے ہوئے دل سے وہ نکلی تھی ویسے ہی بلکہ اُس سے بڑھ کر ایمان و ایقان اور تسلیم و توکل میں ڈوبے ہوئے دل سے یہ نکلی تھی۔ ۱۱

الغرض آپ کی اُسوقت کی زار و زبون حالت کا اس سے قیاس ہو سکتا ہے کہ عتبہ بن ربیعہ اور اُسکے بھائی شیبہ جیسے سنگدل دشمنوں سے بھی دیکھا نہ گیا اور اُنہوں نے ترس کھا کر ٹھوٹے سے انگو آپ کے لیے بھیجے جنکو کھا کر آپ نے شکرِ خدا کیا۔ *

اب آپ نے ایوس ہو کر قریش کو پسند و نصیحت کرنا چھوڑ دیا تھا۔ اور صرف اُن قبائل کے لوگوں کو جو حج وغیرہ کے لیے آتے تھے دعوتِ اسلام فرماتے تھے۔ مگر اُن میں سے بھی کسی کو توفیق قبولِ اسلام نہ ہوئی بجز یثرب کے کچھ شخصوں کے کہ جنہوں نے کلامِ الہی کو سنا اور مشرف باسلام ہوئے۔ اور پھر بادِ بہاری کی طرح اُس نخلستان کے خوش نصیب رہنے والوں کے لیے یہ مژدہ دینے لگے کہ سرزمینِ مکہ میں ایک نبی پیدا ہوا ہے جو بندگانِ الہی کو خدا سے فاصلہ و لائشریک کی طرف بلاتا ہے۔ اور حیطِ مشک کی خوشبو پھیل جاتی ہے آپکا اور دینِ مبین اسلام کا چرچا و مان بھیل گیا۔ چنانچہ کوئی گھرا یا نہ تھا کہ جہاں آپکا ذکر خیر نہوتا ہو۔ اور کوئی صحبت الیشی تھی جس میں لوگ دینِ اسلام کا چرچا کرتے ہوں۔ پس سال کے ختم ہوتے ہی اُن نو مسلموں

یہ بندہ مسکین و عبد ذلیل تیری بارگاہِ عزت و جلال میں اپنی کمزوری اور صبر و قوت کی کمی اور اپنی ذلت و خواری کی فریاد لایا ہے۔ کیونکہ تو سب سے زیادہ رحم والا اور ہر ایک عاجز و ناتوان کا مددگار اور خود میرا مالک اور پروردگار ہے۔ تو مجھے کسکے حوالہ کرتا ہے؟ کیا ایسے دوست کے جو مجھے دیکھ کر ناک بھوں چڑھائے؟ یا ایسے دشمن کے جسکو تو نے میرا معاملہ سونپ دیا ہے؟ لیکن اگر یہ بلا تیری خفگی کی وجہ سے نہیں ہے تو مجھ کو اسکی کچھ پروا نہیں۔ مگر تیرا بچاؤ میرے لئے بہت زیادہ وسیع ہے۔ میں تیری قدرت و رحمت کے نور میں جو تمام تاریکیوں کا روشن کردینے والا اور دنیا و آخرت کے بگڑے ہوئے کاموں کو سنوار دینے والا ہے تیرے غیظ و غضب کے نزول سے بچنا لیتا ہوں۔ لیکن اگر خفگی ہی میں میری بھلائی ہے تو تجھے دانستک اختیار ہے کہ مجھے راضی ہو جائے۔ اور بغیر تیری مدد کے یہ یسائی ہی سبچ سکتا ہوں اور نہ نیکی ہی کی طاقت و قدرت رکھتا ہوں۔

اب ناظرین حضرت نبی عربی کی اس دعا کا جناب نبی ناصری کی اُس دعا سے مقابلہ کریں جو انہوں نے اپنے گرفتار ہو جانے کی رات کو کی تھی کہ ”اے باپ اگر ہو سکے تو یہ پیالہ مجھ سے گزر جائے مگر نہ جیسا نہیں بلکہ جیسا تو چاہتا ہے“ اور ”اے باپ اگر ممکن نہیں کہ یہ پیالہ میرے پینے بغیر مجھ سے گزر جائے تو تیری مرضی ہو“ اور دیکھیں کہ دونوں ایک ہی قسم کے مخرج سے نکلی تھیں یا اس میں کچھ فرق و امتیاز تھا۔

کے موافق آپ کے ہاتھ میں ہاتھ دیکر عہد کیا کہ اگر آپ اور آپ کے اصحاب ہم سے
 شہر کو اپنے قدمِ مہینتِ لزوم سے مشرف فرمائیں گے تو ہم اپنی ہتھیاروں سے
 آپ کی اور آپ کے اصحاب کی اسیطرح حفاظت و حراست کریں گے جس طرح کہ
 اپنی اولاد و ازواج کی کرتے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بارہ آدمیوں کو
 آپ نے اُنکے اہل قبیلہ کی ہدایت و ارشاد کے لئے منتخب فرمایا۔ اور
 ارشاد کیا کہ تم اسیطرح اپنی اپنی قوم کے کفیل ہو جس طرح حواری عیسیٰ بن
 مرییم کے لئے کفیل تھے۔ اور تین اپنی قوم یعنی قریش کا ذمہ دار رہو۔
 یہ معاہدہ اگرچہ ایسے وقت ہوا تھا جبکہ رات نے مشرکین مکہ کی آنکھوں پر
 پردہ ڈالا ہوا تھا مگر ایک شیطانِ شرک نے جو پہاڑی پر سے دیکھ رہا تھا اپنے
 ہمجنسوں کو آگاہ کر دیا۔ اور وہ اکٹھے ہو کر یثرب کے قافلہ میں مسلمانوں
 کی تلاش کے لئے گئے۔ اور جب کچھ پتہ نہ لگا تو پھر آئے۔ اور پھر دوبارہ
 گئے۔ اب اگرچہ قافلہ کا کوچ ہو چکا تھا۔ مگر سعد بن عبادۃ جو مذکورہ بالا
 بارہ شخصوں میں سے ایک تھے اُنکے ہتھے چڑھ گئے اور وہ انکو مارتے پیٹتے
 اور سر کے بالوں سے پکڑ کر گھسیٹتے ہوئے مکہ میں لے آئے اور بدبخت
 ابوہل نے اپنے خُبثِ طبع کی یہاں تک پیروی کی کہ خود یثرب کو گیا اور
 عیاش بن ربیعہ کو جو اُسکا اہل کیطرف سے بھائی تھا کہا کہ تیری
 ماں تیرے لئے روتی ہے۔ اور کھانا پینا چھڑو یا ہے تو مکہ کو چل اور
 اس تیرے سے مکہ میں لا کر اُسکو قید میں ڈال دیا۔

میں سے پانچ شخص نہایت شوق کے ساتھ پھر آپکی زیارت و طوافِ کعبہ کے لئے آئے۔ اور اُنہیں و خَزَنَج کی طرف سے جو یثرب کے دو بہت بڑے قبیلے تھے سائے آدمیوں کو بطور وکیل اپنے ساتھ لائے اور اُسی جگہ وہ بھی مشرف باسلام ہوئے جہاں یہ ہوئے تھے۔ اور یہ عہد کیا کہ کسی چیز کو خدا کا شریک نہ بنائینگے۔ چوری نہ کریں گے۔ حرام کا نہ کریں گے۔ قتل و اولاد کے ترکیب نہ ہوں گے۔ یعنی نہ تو آنکھوتوں پر تہ بانی چڑھائیں گے اور نہ غیرت یا افلاس کی وجہ سے قتل کریں گے۔ غیبت و بگوئی سے پرہیز کریں گے۔ اور ہر امر حق میں خدا کے رسول کی اطاعت کریں گے اور رنج و رحت میں شریک حال رہیں گے۔ اور جب وطن کو جانے لگے تو آنحضرت نے اپنے اصحاب میں سے عبد اللہ ابن اُمّ مکتوم اور مُضْعِب بن عُمَیْر کو قرآن مجید اور ارکانِ اسلام کی تعلیم کے لئے تیار کر دیا۔ اور کلامِ الہی کے دغظ نے یہ اثر پیدا کیا کہ بہت سے لوگ شرک بُت پرستی کو چھوڑ کر دینِ حق میں داخل ہو گئے۔ اور کوئی گھریسا نہ با جہیں مسلمان مرد اور عورتیں موجود ہوں۔

اگلے برس حج کے موقع پر مُضْعِب مکہ کو پھر آئے۔ اور بہت سے مسلمان اُنکے ساتھ آپکی زیارت کے لئے حاضر ہوئے۔ اور اپنی مُشرک اہل قافلہ سے پوشیدہ تہتر مردوں اور دو عورتوں نے ہم ملک

* دیکھو تاریخ ابنِ شہام صفحہ [۲۸۸] و تاریخ ابنِ اثیر صفحہ [۳۹] و تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ [۲۲۲] و تاریخ ابنِ خلدون جلد دوم صفحہ [۱۲] مولف عقی عند

کیا ہے۔ ورنہ انصاف کا حال تو اس سے ظاہر ہوتا ہے جو اس سے
 آگے فرمایا ہے کہ ”نہیں۔ یہہ تماشا اور زیادہ تعجب انگیز اسوجہ سے ہے
 کہ انبیاء بنی اسرائیل پر خدا وحی نازل کرتا تھا اور وہ معجزے دیکھاتے
 تھے۔ مگر پیغمبر اسلام نے تو خود اعتراف کیا ہے کہ میں معجزہ نہیں دیکھ سکتا
 اللہ اکبر ولہر میور کو اس انیسویں صدی میں جو عقل پرورد شنی کا
 زمانہ کہلاتا ہے بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت و نبوت پر ان
 محال اور خلاف عقل امور کے بغیر اطمینان نہیں ہے۔ جنکے مشرکین کہتے تھے
 سے خواہشمند تھے۔ اور کہتے تھے کہ ”لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَخْرُجَ لَكَ
 مِنَ الْاَرْضِ يَنْبُوعًا وَتَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ جَنِّيلٍ وَجَنِبَ قَفْصٍ لَّهَا
 خِلَآءُهَا يَخْرُجُ اَوْ تُسْقَطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْكَ اَسْفًا اَوْ تَاْتِي
 بِاللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ قَبِيْلًا۔ اَوْ يَكُوْنُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُنُوجٍ اَوْ تَرْقٰ
 فِي السَّمَاءِ وَلَنْ تُؤْمِنَ بِرُبِّكَ حَتَّىٰ تَنْزَلَ عَلَيْكَ الْاَنْبِيَاۓ وَتَقْرُوْهُ۔ قُلْ سُبْحٰنَ
 رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا رَّسُوْلًا یعنی ہم ہرگز تیری بات کا یقین نہیں
 کر نیے جب تک کہ تو اس میں آگے میں سے ہمارے لئے ایک چشمہ بہاؤ
 یا تیرے لئے کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ لگ جا۔ پھر تو آسمان ہتی
 ہوئی نہریں نکالے۔ نور سے ہتی ہوئی۔ یا تو گرے پیر آسمان کو ٹکڑے
 ٹکڑے۔ جیسا کہ تو ڈرایا کرتا ہے۔ یا خدا اور فرشتوں کو سامنے لا دے
 یا تیرے لئے سونے کا ایک گھر بن جائے۔ یا تو آسمان میں چڑھ جائے
 اور ہمتو تیرے آسمان میں چڑھ جائیکو بھی کبھی نہیں ماننے کے جب تک کہ تو پیر

جو زمانہ مابین ان دونوں بیعتوں کے گزرا وہ بھی بوجملہ اُن زمانوں کے تھا جو اب تک آپ پر نہایت صعب و شدید گزرے تھے۔ اور اس کے مقابلہ میں جو صبر و ثبات اور توکل علی اللہ آپ سے ظہور میں آیا وہ ایسا بمثلِ نظیر ہے کہ سرِ دلیم میو در جیسے شخص کو بھی جس زمانہ لینے کے چارہ نہ ہوا چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ ”پیغمبرِ اسلامؐ طرح سے دشمنوں کے زرعہ میں گھرے ہوئے تھے اور سچ بُبین کے منتظر تھے۔ اور ظاہر ابے یار و مددگار تھے۔ اور اُن کے صحاب کا چھوٹا سا گروہ گویا شیر کے مونہ میں تھا۔ تاہم اُن کو اُس قدر مطلق پر پھروس تھا جس کا رسول وہ اپنے تئیں سمجھتے تھے۔ اور اُن کے پاسے ثبات میں ایک سر مولغزش نہ ہوئی تھی۔ غرض اس عالم مصیبت و تنہائی میں وہ ایسے عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم ہوتے ہیں کہ کتب مقدسہ سماویہ میں اُن کا عدیل و نظیر کوئی نہیں دیکھا می دیتا۔ سوائے اُس بَیِّنِ اِسْلَامِ اَکْبَل کے نبی کے جس نے خداوندِ عالم سے یہ شکایت کی تھی کہ میں اکیلا رہ گیا ہوں“ [یعنی حضرت الیاس علیہ السلام جو بعل نامے ایک بت کے پوجنے والوں کی ہدایت و ارشاد کے لئے مبعوث ہوئے تھے]

حق پسند ناظرین اس عالی قدر موبین کا پیغمبرِ اسلام کے غایت درجہ کے توکل علی اللہ اور علو مرتبہ و جلالت شان کو ایسا صاف صاف مان لینا اور بجز ایک کے تمام انبیاء سے بنی اسرائیل پر اکبر و ترجیح دینا صاف دلی اور انصاف کی راہ سے نہ سمجھے گا۔ بلکہ یہ الجبار حق ہے کہ جس نے اُس کو ایسا لکھنے پر مجبور

گھر کے گرد ویران ہو گئے۔ جنکو خالی دیکھ کر عتبہ بن ربیعہ نے ایک ٹھنڈی
سانس بھری اور ایک پُرانے شاعر کا یہ شعر پڑھا

”وَكُلُّ دَارٍ اِنْ طَالَتْ سَلَامَتُهَا + يَوْمًا سَتُدْرِكُهَا النَّكَبَاءُ وَالْحُمُومُ“

یعنی ہر ایک گھر خواہ کتنی ہی مدت تک آباد رہا ہو آخر ایک نہ ایک دن باوجود
اُسے چل جائیگی اور خراب و برباد ہو جائیگا۔ اور پھر نہایت اندوہ و غم کے تھا
بولاکہ یہ سب کچھ ہمارے اس بھائی کے بیٹے (محمدؑ) نے کیا ہے۔

جسے ہماری جماعتوں کو پر لگندہ اور معاملات کو ابتر اور قوم کو متربہ کر دیا ہے
سبحان اللہ حضرت نبی عربی و نبی ناصری علیہما الصلوٰۃ والسلام کے حالات
میں کیسی عجیب غریب مشابہت ہے کہ جب کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ جناب
ابن مریمؑ نے اپنی نسبت فرمایا تھا کہ ”یہ نہ سمجھو کہ میں زمین پر صلح کرانے آیا

ہوں۔ صلح کرانے نہیں بلکہ تلوار چلوانے آیا ہوں۔ کیونکہ میں اسلئے آیا

ہوں کہ بیٹے کو باپ سے اور بیٹی کو ماں سے اور بہنو کو ساس سے لڑا دوں“

پس یہی حال بعینہ اسماعیلؑ کے ایکلو تے پوتے حضرت محمدؑ بن عبد اللہؑ

کا ہوا۔ البتہ انسان سرق رہا کہ انہوں نے یہ خود اپنی نسبت فرمایا تھا اور انکی

نسبت اقوام عرب میں تفرقہ ڈال دینے کا اتھام ایک ایسے شخص نے لگایا

جو نہایت سخت مشرک اور غایت مرتبہ کا آپکا دشمن تھا۔

جب آپ کے صحاب دو دو تیل تیل کر کے پیڑیا کو چلے گئے

اور صرف آپ کے فدائی بھائی علیؑ اور آپ کا بکرہ حدیق اور

کوی کتاب اُتار دے جسکو ہم پڑھ لیں "جن یہودہ ونا معقول سوالات کے جواب میں خدا نے اپنے پیغمبر کو فرمایا کہ "تو ان بے سمجھ کافروں سے کہہ کہ پاک ہے میرا پروردگار میں تو کچھ نہیں ہوں مگر ایک انسان بھیجا ہوا۔ یعنی رسول" ہم سر دلیو میور سے سوال کرتے ہیں کہ آپ نے جو انبیاء بنی اسرائیل و فرزند سلیمان کا مقابلہ کیا ہے تو آپ نے انکی اور انکی رسالت میں کیا چیز مابہ الامتیاز قرار دی ہے اور تجائی کا معیار کیا تھا ہر ایک کے لیے ہی نامکن اور خلاف عقل امور جنکے مشرکین کے طالب تھے ہ افسوس تعصب و تعسف انسان کو کیسا اندھا بنا دیتی ہے کہ سر دلیو میور سا جلیل الشان فاضل محقق کلمہ کا ہمزبان ہو کر اس روشنی اور عقل کے زمانہ میں بھی اُن امور کے گرد دکھانے سے انکار کر دینے کو جناب خاتم الانبیا علیہ السلام و آلہ کے خلاف میں بطور حجت اور دلیل کے پیش کرتا ہے جو اس زمانہ کے ایک کم سن لڑکے کے نزدیک بھی معقول اور ممکن الوقوع تھے۔ اور اُس سحزہ کو نہیں دیکھتا جو ایسا قوی ہے کہ جسے باوجود اُس تعصب و مخالفت کے جو اس متوح کو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے تقریباً تیرہ سو برس کے بعد خود اُسکو اس بات کے لکھ دینے پر مجبور کیا کہ "کتب مقدسہ ساد میں

انبیاء بنی اسرائیل میں سے کوئی نبی بھی بجز ایک کے آپ سا عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم نہیں ہوتا" الغرض مشرکین کی آتش عناد بھڑک رہی تھی اور مظلوم مسلمانوں کو ہتھ دھرتا تھا جس سے مجبور ہو کر آپ نے اُنکو شیعہ سحر کر نیکی اجازت دی اور بہت مسلمان اوروں میں جطیح جسکو موقع ملا دیکھو چلے گئے اور سطح کے

مخاطب کر کے فرمایا ”إِذْ يَمْكُورُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ
 أَوْ يُخْرِجُوكَ إِلَىٰ آخِرِ الْآلِيَةِ“ یعنی یاد کر اس وقت کو جبکہ کافران سر
 میں تھے کہ تجھ کو قید کر لیں۔ یا قتل کر ڈالیں یا تمہارے نکال دیں“ اور اسی
 دن کی رات کو جوں جوں اندھیرا ہوتا گیا قاتل آپ کے بیت الشرف کے گرد
 جمع ہوتے گئے * اور خدا نے یایوں سمجھو کہ اُس الہام طبعی نے جو
 ہر ایک ذی حیات کو ہمیشہ حفظ جان پر آمادہ رکھتا ہے اور جسکی ہدایت سے
 حضرت نبی ناصری بقول ڈین مملین صاحب اکثر دشمنوں کے شر
 سے بچتے پھرے † جناب رسول مکی کو بھی اس خوف سے آگاہ کر دیا
 اور آپ نے اپنے جان نثار بھائی علی بن ابیطالب کو فرمایا کہ آج تم میری
 جگہ میرے بستر پر لیٹ رہو۔ اور میری سبز چادر اوڑھ لو۔ تاکہ دشمنوں کو یہی
 گمان رہے کہ میں اپنے بستر پر پڑا ہوں۔ اور یقین جانو کہ خدا کے فضل سے
 تمہارا بال بھی میکا نہوگا۔ اور قرآن مجید کی یہ آیت پڑھتے ہوئے ”جَعَلْنَا
 مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَعْشَيْنَهُمُ فَمَا يَبْصُرُونَ“

* اگرچہ ابن ہشام۔ ابن اثیر۔ ابوالفدا۔ رگین وغیرہ مستند سرخوں نے
 اس واقعہ کو اسطرح بیان کیا ہے جسطرح ہم نے لکھا ہے۔ مگر سر ولیم میور کو
 چونکہ مشرکوں کا اس الزام سے بچانا منظور ہے۔ فرماتے ہیں کہ ”انکا ارادہ انحضرت
 کے قتل کا نہ تھا۔ بلکہ قوم کی طرف سے بطور سفارت آئے تھے۔“ مؤلف عفی عنہ

† دیکھو تاریخ دین مستنبط جلد اول صفحہ [۲۵۳] مُصَنَّف
 ڈین مملین صاحب۔
 مؤلف عفی عنہ

اُنکے گھرانے کے لوگ آپکے پاس رہ گئے تو مشرکوں کو اندیشہ ہوا کہ مبادا آپ بھی بچکر
نکل جائیں۔ اسلئے اُنکے سب سردار مشورہ کرنے کے لئے جمع ہوئے۔ اور
ایک شیطان بڑھا بھی جو اپنے تئیں نجد کا رہنے والا کہتا تھا اُن میں شامل ہوا
اور سب سے پہلے یہ تجویز ہوئی کہ طوق و زنجیر ڈالکر آپ کو ایک مکان محفوظ میں قید
کر دیا جائے۔ اور ایک روزن میں سے آب و طعام دیدیا جایا کرے۔ جیسا کہ
پہلے بعض فتنہ پرداز شاعروں کے ساتھ کیا گیا ہے۔ مگر اُس ملعون بڑے
نے کہا کہ یہ عقل کی بات نہیں۔ کیونکہ اُسکے صحاب جب یہ خبر پائینگے تو تم پر حملہ
کر کے اُسکو چھڑالیا جائینگے۔ اس پر جب ایک دوسرے شخص نے یہ رائے دی
پس بہتر ہے کہ ہم اُسکو ایک سرکش اونٹ پر بٹھا کر شہر سے نکال دیں، اور پھر
ہماری بلا سے خواہ کہیں چلا جائے۔ تو اُسی شیطان نے پھر کہا کہ کیا تم اُسکو
لطف زبان و ملاوت بیان سے ناواقف ہو؟ وہ عرب کے کئی کئی قبیلہ کو
اپنی میٹھی باتوں سے پھسلا لیا۔ اور پھر اگر تم کو ٹچل ڈالینگا۔ اور حکومت و سرداری
چھین لینگا۔ پس بخت ابو جہل نے کہا کہ مناسب یہ ہے کہ ہم ہر ایک قبیلہ
میں سے ایک ایک جوان آدمی کو لیں اور اُنکو تلواریں دیں اور وہ اس طرح پر اکھٹے
ٹھہر کر رہیں کہ گویا ایک ہی شخص نے اُسے قتل کیا ہے!!! تاکہ اُسکا خون ٹھہرا
غصہ اسب قبیلوں کے ذمہ لگ جائے۔ اور اُسکے قبیلہ کے لوگ تمام قوم کے
ساتھ لڑنا ناممکن سمجھ کر خون بہا لینے پر راضی ہو جائیں۔ یہ منکر اُس بڑے نے
کہا کہ بس اس سے بہتر کوئی تجویز نہیں ہے۔ اور یہ ٹھہرا کر سب لوگ اپنی اپنے
گھر کو چلے گئے۔ چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو خدا نے آنحضرت کو

مذہب پر تھا اور نیز اُس نہر و تردکی جو اُسکو اپنے چچا زاد بھائی کے باب
 میں تھا ایک دلچسپ تصویر ہیں اور پھر تین دن غار میں چھپے رہنے
 اور اَبُو بکر صِدِّیقؓ کے بیٹے اور بیٹی کا مخفی طور سے کھانا اور خیر اخبار پہنچاتے
 رہنے کا ذکر لکھ کر لکھتا ہے کہ ”قریش لوگوں نے چھٹک کی تلاش میں
 مکہ کی تمام نواح چھان ڈالی۔ اور اُس غار پر بھی پہنچے جس میں وہ اور اُسکا ساتھی
 چھپے ہوئے تھے۔ مگر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ مکہ کی طرف سے اور کُتُوبہ
 کے گھونسلے نے جو خدا نے کافروں کے دُھوکا دینے کے لیے
 پیدا کر دیا تھا انکو یہ یقین دلایا کہ اُس جگہ کوئی نہیں ہے۔ اور نہ کوئی وہاں
 آیا ہے۔“ اَبُو بکرؓ نے خوف سے کانپ کر کہا: ”ہم تو صرف دو ہی
 ہیں۔ مگر چھٹک نے کہا: ”نہیں ہمارے ساتھ ایک تیسرا بھی ہے۔ اور
 وہ خود خداوند تعالیٰ ہے۔“ چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو
 خدا نے فرمایا ہے ”فَقَدْ كَفَرَ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 ثَلَاثِينَ إِثْمًا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْشَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ
 الْكَافِرِينَ“ یعنی پس بے شبہ مدد کی اُسکی خدا نے
 جبکہ نخل یا اُسکو کافروں نے جو تھا دو میں کا ایک غار میں جبکہ کہتا تھا
 اپنے ساتھی کو غم مکر بیشک خدا ہمارے ساتھ ہے۔ اور آماری خدا نے
 اپنی تسلی اسیر [یعنی اپنے پیغمبر پر]۔“

مسند کا ذکر ہے ہیگنس اپنی کتاب کے فقرہ [۹۶] میں لکھتے ہیں کہ ”جنگل گمان ہو کہ اگر کوئی شہر دہاکا
 دلی اس طرح بچتا تو دین عیسوی کے لوگ بعضی کراہتیں اس سے زیادہ قائم کرتے۔ مگر شاید مکہ کی
 جلالہ تنے اور فاختہ کے انڈے دینے کا مجزہ حکم کو زیادہ پسند ہو۔“ مؤلف عقی غنہ

یعنی بنائی ہننے اُنکے آگے اور اُنکے پیچھے دیوار پھر اوپر سے اُنکو
 ڈھانک دیا۔ پس وہ کچھ نہیں دیکھتے۔ اُسی طرح دشمنوں میں سے کئی
 جس طرح جنابِ مہدیؑ قاتلِ یہودیوں کے نرغہ میں سے بے خبر نکل گئے تھے
 اور خدا نے کافروں کو ایسا اندھا کر دیا کہ جیسے کسی نے آنکھوں میں مٹی ڈال دی
 اور ابُو بکر صدیقؓ کو ساتھ لیکر نوڈ نامے پہاڑی کے ایک غار میں
 جو مکہ سے قریب ڈھائی میل کے جنوب کی طرف تھا جا چھپے۔

گین لکھتا ہے کہ ”اگرچہ قاتل دروازہ پر لگھبانی کر رہے تھے
 مگر وہ دھوکے میں آکر غلی کو فٹھل سمجھے ہوئے تھے جو رسول کے
 بستر پر ایسی سبز چادر اوڑھے ہوئے سو رہا تھا“ اور کہتا ہے کہ
 ”صرف خاندانِ قریش ہی کے لوگوں نے اس نوجوان ہیرد کے
 اس اعلیٰ درجہ کے کام کو جس سے ثابت ہو گیا کہ اُسکے دل میں اپنے
 چچا زاد بھائی کی کس درجہ قدر و منزلت ہے قابلِ قدر خیال نہیں کیا۔ بلکہ
 خود اُسکے چند اشعار جو اب تک مشہور ہیں اُس قوی یقین کی جو اُسکو اپنے

✽ مسٹر گارڈ فرے ہیگنس اپنی کتاب کے تیسویں فقرہ میں لکھتے ہیں کہ ”یہ
 سب بموجب امکان اور تجسس بہ معاملاتِ بنی آدم کے مقتضائے طبع انسانی ہے۔
 ایسا ہی کچھ ایسے حالات میں سُقراط - فینٹا غورڈٹ - مؤسے - ٹوٹھسکراہ
 اور بہت سے لوگوں اور خودِ مسیحؑ کو بھی واقع ہوا۔“ مولف عفی عنہ

‡ دیکھو انجیلِ مٹے باب بارہواں - آیت پندرہویں - اور انجیلِ مرقس
 باب تیسرا - آیت ساتویں - مولف عفی عنہ

بقول ابن ہشام وغیرہ مورخین کے بارہویں ماہ ربیع الاول کو پیر کے دن مہر کے قریب قبا نامے گانوں میں جو یثرب کے جنوب میں ڈومیل کے فاصلہ پر اب تک آباد رہے تشریف فرما ہوئے۔ اور بانتظار جناب علیؑ اور فضل و بان قیام فرمایا۔ اور جیسا کہ آپؐ نے اَنکوالہام آہی کے موافق فرمایا تھا کہ ”خدا کے فضل سے تمہارا بال بھی سیکا ہوگا“ ویسا ہی ظہور میں آیا۔ اور قریش باوجود اُس غیظ و غضب کے جو آنحضرتؐ کے سلامت نکل جانے کی وجہ سے اُنپر طاری تھا آپکو کچھ مضرّت نہ پہنچی سکی اور آپ نہایت دلیرانہ طور پر تین رات دن مکہ میں ٹھہرے رہے۔ اور لوگوں کی امانتیں جو آنحضرتؐ کے پاس تھیں۔ اُنکے مالکوں کو واپس دیکر اُس سخت و گرم موسم میں قبول کا سچا پی پو سوال مورخ کے خون کا ہینہ تھا۔ پانوں سو جے ہوئے اور چھائے پڑے ہوئے پایادہ۔ جا حاضر ہوئے۔ اور جناب رسولؐ خدا یہ منکر کہ آپ میں اتنی طاقت نہیں کہ آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہو سکیں خود آپکی ملاقات اور عیادت کے لیے تشریف فرما ہوئے۔ اور سولہویں ربیع الاول مطابق دوسری جمادی الاول کو بروز جمعہ صبح کی قوت بڑی شان و شکوہ سے اُس زمین مقدس پر قدم رکھا جو اس وقت سے ہمیشہ کے لیے مقدس ہو گئی۔ اور اہل مکہ کے ٹھوکر کھانے اور اہل یثرب کے ایمان لانے سے جناب ابن مریمؑ کے اس قول کی تصدیق ہوئی کہ ”نبی بے عزت نہیں مگر اپنے وطن میں اور اپنے گھر میں“

اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ناظرین کو جناب رضوی کے اُن

فی الواقع یہ سیکینہ ربانی ہی کے نزول کا نتیجہ تھا کہ باوجود اسکے کہ آپ کے رفیق کو قبول لگن ”نہایت خوف و اضطراب ہوا“ آپ مطلق نہ گھبرائے اور وہ قوت ربانی آپ کے دل کو تھامے ہی جبکہ نام الہامی زبان میں سیکینہ الہی ہے۔

اہل تاریخ کا اس پر اتفاق ہے کہ تین دن کے بعد جب سچو اور سورنٹر کم ہو گیا تو آپ سواری شتر غیر معمولی رستہ سے عازم یثرب ہوئے۔ اور تمام رات اور اگلے دن کی دوپہر تک برابر چلے گئے۔ اور کوئی مخالفت آپ کو نہیں ملا۔ مگر چونکہ قریش کے سرداروں نے سنا اونٹ کا انعام کثیر مقرر کیا تھا اور آپ کی تلاش میں چاروں طرف سوار دوڑا دیئے تھے پس مسراقہ بن مالک نامے ایک سوار خوشنوار تھا میں نیزہ لیے ہوئے آپ کا سراپا دیکھ کر قبول بن اشیر و ابو النضر ابوبکر حبیب اللہ نے عرض کیا ”یا رسول اللہ اذکنا الطلک“ یعنی یا رسول اللہ ہمارا لشکر تو ان پہنچا۔ مگر آپ نے پھر وہی توکل سے بھرا جواب دیا۔ جو پہلے دیا تھا۔ یعنی ”ڈرو نہیں ہمارا بچا نے والا بیشک ہمارے ساتھ ہے۔“

فی الحقیقت خداوند تعالیٰ آپ کے ساتھ تھا اور آپ کے حفظ و حرمت کا یہ نتیجہ تھا کہ آپ کی طرف آتے ہوئے اس سوار کا گھوڑا اور وہ خود دو بار موہنے بل گرا۔ اور اس قدر ہینٹ اسپرطاری ہوئی کہ چلا کر عرض کیا کہ میرا قصور ماف فرمائیے میں وعدہ کرتا ہوں کہ جو لوگ آپ کی تلاش میں نکلے ہیں سب کو پھر الیجاؤنگا چنانچہ اُنہیں ایسا ہی کیا بھی۔ اور آپ معنوں و محفوظ قطع مسافت فرماتے ہوئے

گرفتار کر سکے۔ کیونکہ بے غیبتہ قتل و قید سے نہ ڈرنا میری جبلی عادت ہے
 اَرَدْتُ بِهٖ نَصْرًا لِّاِلٰهٍ تَبَتُّلًا ۚ وَاَضْمَرْتُهُ حَتّٰی اَوْسَدَ فِیْ قَبْرِ
 یہہ میں نے ہر چیز سے قطع نظر کر کے محض خدا کے دین کی امداد کی نیت سے
 کیا۔ اور آئندہ بھی یہی ٹھان لی ہے جتنا کہ قبر میں تمکیہ لگا کر لیٹوں۔
 کسی شعر خصوصاً عربی زبان کے شعر کا ترجمہ بلفظ اردو کے شعر میں
 کیا جانا ناممکن ہے۔ اسلئے ہمتے شعر میں ترجمہ لکھ دیا ہے۔ مگر ان اشعار
 کے مدعا کو منظوم بھی کر دیا ہے۔ جو ذیل میں لکھا جاتا ہے۔ اور چونکہ میں
 شاعر نہیں ہوں اگر کوئی غلطی ہوئی ہو تو ناظرین سے اُمید دہانی ہے۔
 اور وہ یہہ ہے۔

نظم

بچا یا پادشاہ انس و جاں کو	بنا کر ڈھال میں اپنی جاں کو
شرف حاصل ہے جسکے آستان کو	وہ خیر الحاج خود کعبہ پہ الحق
ہو واجب خوفِ شرُ جانِ جاں کو	خدا نے فضل سے اپنے بچا یا
نہ دشمن پاسکے اُسکے نشان کو	گزارا رات کو حفظِ خدا میں
پُچارائے اپنے سارباں کو	نخل کر عار سے پھر تین دن بعد
کچلتے کنکر اور ریگ رواں کو	ہوئے ناقے سوے شربِ رفا
فدا اُنپر سے کو کے اپنی جاں کو	میں سویا شب کو بسترِ پرنبی کے
بچالوں پر رسولِ انس و جاں کو	یہہ تھا دل میں کہ جاں جا تو جاے
سمجھتا تھا نہ کچھ قیدِ گراں کو	نہ تھا غم محکوا اپنے قتل ہی کا
کہیں صدمہ نہ پہنچے انکی جاں کو	ولیکن نہ کر تھا محکوا تو یہہ صحت

اشعار کے مطالعہ بھی محروم نہ رکھیں جبکہ طرف گین نے اشارہ کیا ہے
 اور وہ موافق روایت صاحب ناسخ التواریخ یہ ہیں۔ **ب**
 وَقَيْتُ بِنَفْسِي خَيْرَ مَرَّ طَعْنِ الْحَصَى وَمَرَّ طَافَ بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ **م**
 فرماتے ہیں۔ کہ میں نے اپنی جان کی عوض اُس عالی منزلت شخص کو بچایا
 جو پانوں سے پتھریوں یا کنکریوں کے روندنے والوں اور خدا کے
 پرانے گھر اور اُس جگہ کے طواف کرنے والوں میں جسکا نام حجر ہے
 سب سے افضل ہے۔ **س** رَسُولٌ إِلَيْهِ خَافَ أَنْ يَمُكُّ وَابِلُهُ
 - فَبَجَّاهُ ذُو الطَّوْلِ الْإِلَهِي مِنَ الْكُرْ - خدا کے رسول کو اندیشہ ہوا کہ
 دشمن انکو شہر پہنچائینگے۔ پس خدا نے جو بڑی قدرت والا اور صاحب
 فضل و کرامت ہے اپنے پیغمبر کو اُسے شہر سے بچالیا۔ **س**
 قَبَّاتِ رَسُولُ اللَّهِ فِي الْغَارِ آمَنَّا بِهِ مَوْقِعَهُ وَفِي حِفْظِ الْإِلَهِ وَفِي سَائِرِ
 پس رسول خدا نے غار میں امن سے رات کاٹی۔ دشمنوں سے بچے
 ہوئے اور خدا کی حفاظت اور اُس کے حجاب قدرت میں۔ **س**
 أَقَامَ ثَلَاثًا ثُمَّ دُمْتُ قَلَائِيصُ قَلَائِيصُ تَقَرَّرَ الْحَصَى إِنْ مَا تَقَرَّرَ
 تین دن وہاں ٹھہرے پھر ناقوں کو مہاریں دی گئیں جو ایسے تیز رفتار
 و سبک رو تھے کہ ہر طرف پتھریوں اور کنکریوں کو روندتے چلے جاتے تھے۔
 وَبِئْسَ أَرَاغِيهِمْ وَمَا يُثْبِتُونَنِي فَقَدْ وَطَّئْتُ نَفْسِي عَلَى الْقَتْلِ وَالْأَسْرِ
 اور میں نے دشمنوں کے حملہ کے انتظار میں رات کاٹی اور وہ مجھے زخمی اور

* سعی مابین الصفا والمروہ کی طرف اشارہ ہے جو ارکان حج میں سے ایک کن ہے

[اور فرشتے اُنکو کہینگے] مژدہ ہو تمکو آج کے دن تمہارے لیے باغ ہیں
جسکے نیچے نہریں بہتی ہیں جنہیں ہمیشہ رہو گے [دیکھو] یہی تو ہے سب سے
بڑی مٹرا کا ملنا

اب ہم پھر اصل مدعا کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ لکھا ہے کہ جناب
خاتم الانبیا علیہ التحیۃ والتنا نے جب مدینہ منورہ کو اپنے قدمِ مہمنت لزوم
سے مُشرّف فرمایا۔ تو شہر کے جس جس قید میں سے اچکا گزر ہوا اُسکے
لوگوں نے بجز عبد اللہ بن ابی کے جو سلطنتِ مدینہ کا
امیدوار تھا۔ کمال آرزو سے یہ چاہا کہ آپ انہیں کے ہاں تشریف فرما
ہوں۔ مگر آپ مہارڈھیلی چھوڑے ہوئے سب کو یہی فرمایا کہ یہاں
خدا کو میرا ٹھہرانا منظور ہے وہاں پہنچ کر میرا تہ خود بیٹھ جائیگا۔ چنانچہ وہ اُس کپ
زمین پر پہنچ کر بیٹھ گیا جہاں مسجدِ مقدّس نبوی بنی ہوئی ہے۔ اور آپ نے
اُتر کر خالد بن زید کے معروف بہ ابوجہل کے گھر کو اپنی اقامت
باکرامت سے رشک خانہ خورشید فرمایا۔ اور چند روز بعد مسجدِ ادریس الشرف
کی تعمیر کے لیے ارشاد کیا۔ ناظرین طبعاً یہ خیال کریں گے کہ جو مسجد اور کھانا

* یہ وہی بزرگوار ہیں کہ جب شکہ ہجری میں معاویہ بن ابی سفیان کے عہد میں
قسطنطنیہ پر فوج کشی ہوئی تو محاصرہ کے ایام میں بیماری سے انکا انتقال ہو گیا۔
اور شہر کی فیصل کے قریب دفن کئے گئے۔ اور سلطان محمد مُلقّب بہ فاتح نے جب
ہجری میں شہر مذکور کو فتح کیا تو بڑی تلاش کے بعد انکی قبر کا پتہ ملا۔ جو تنوید کے کندہ سے پہچانی گئی
جس پر سلطان نے مقبرہ بنوا دیا۔ اور ایک بڑی عالیشان مسجد تعمیر کرا دی جو اب تک جامعِ یوئید
کے نام سے مشہور ہے۔ ماخوذ از تاریخ منتظمِ مصری مطبوعہ طہران۔ مؤلف علی محمد

رعایت یا رحم کی بھی اُسکو توقع نہ تھی۔ اور جنگ و جہاد کی بھی اجازت نہ تھی۔
 جو لڑ بھڑ کر شاید بیچ نکلتا۔ پس ایسی حالت میں اُسکا اپنے پیغمبر کے ارشاد
 اپنے خدا پر بھروسہ کرنا۔ اور بغیر کسی قسم کے تردد کے دشمنوں کے زحف
 میں باطلینان تمام نبی کی چادر اوڑھ کر سو رہنا۔ اور پھر تین دن اور رات نماز
 دشمنوں میں آمد و رفت رکھنا۔ اور پھر نہایت سخت و شدید گرمی کے موسم
 میں کئی سو میل تک یکدہنہا دشمنوں کے ملک میں پاپاؤہ سفر کرنا ایک قطعی
 دلیل اس بات کی ہے کہ کلام الہی کے وعظانے مومنین کے دلوں کو
 [جنگی امارت و سرداری کا خطاب واجب طور سے اس خدا کے دلی
 کو حاصل ہوا] روح القدس کے فیضان سے معمور کر دیا تھا۔ اور اُس
 روحانیت کی وجہ سے جو قرآن مجید کی معجزانہ تاثیروں نے اُنکے دلوں
 چھونک دی تھی۔ حیاتِ اخروی کے مقابلہ میں اس دنیا کی زندگی کو
 نظروں میں نہایت حقیر و ناچیز دکھائی دیتی تھی۔ اور بیشک یہ انعام الہی
 اخیر و متم تک اُن کے ساتھ رہا۔ اور یقیناً آخرت میں بھی اُس نورانی صفت
 میں اُنکے آگے آگے اور داہنے ہاتھ ہوگا۔ جسکی قرآن مجید میں خبر دہائی
 ہے کہ ”يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ
 وَبِأَمَامِهِمْ بُشْرًا مِّنْ لَّدُنْهُمْ جَنَاحٌ مِّمَّ جَنَاحٍ مِّنْ تَحْتِهَا لَا تَهَارُ خَلْدُ يَوْمٍ
 فِيْهَا ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ“ یعنی۔ اے ہمارے رسول اُس
 دن کو دیکھنا میں لا جبکہ تو دیکھیں گے ایمان والوں اور ایمان والیوں کو کہ
 جلد جلد چلتا ہوگا اُنکا نور [ایمان] اُنکے آگے اور اُنکی داہنی طرف

[اور فرشتے انکو کہینگے] مژدہ ہو تمکو آج کے دن تمہارے لیے بانٹیں
جتنکے نیچے نہریں تھیں جنہیں ہمیشہ رہو گے [دیکھو] یہی تو ہے سب سے
بڑی مژاد کا ملنا

اب ہم پھر اصل مدعا کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ لکھا ہے کہ جناب
خاتم الانبیا علیہ التحیۃ والثناء نے جب مدینہ منورہ کو اپنے قدمِ مہمنت لزوم
سے مُشرّف فرمایا۔ تو شہر کے جس جس قبیلہ میں سے آپکا گز ہوا اُسکے
لوگوں نے بجز عید اللہ بن ابی کے جو سلطنتِ مدینہ کا
امیدوار تھا۔ کمال آرزو سے یہ چاہا کہ آپ انہیں کے ہاں تشریف فرما
ہوں۔ مگر آپ مہارڈھیلی چھوڑے ہوئے سب کو یہی فرمایا کہ جہاں
خدا کو میرا ٹھہرانا منظور ہے وہاں پہنچ کر میرا قہر خود بیٹھ جائیگا۔ چنانچہ وہ اُسکے
زمین پر پہنچ کر بیٹھ گیا جہاں مسجد مقدس نبوی بنی ہوئی ہے۔ اور آپ نے
اتر کر خالد بن زید کو معروف بہ ابوالیوب کے گھر کو اپنی اقامت
باکرامت سے رشک خانہ خورشید فرمایا۔ اور چند روز بعد مسجد اور بیت الشرف
کی تعمیر کے لیے ارشاد کیا۔ ناظرین طبعاً یہ خیال کریں گے کہ جو مسجد اور مکان

* یہ وہی نذر گوار ہیں کہ جب شکہ ہجری میں معاویہ بن ابی سفیان کے عہد میں
قسطنطنیہ پر فوج کشی ہوئی تو محاصرہ کے ایام میں بیماری سے انکا انتقال ہو گیا۔
اور شہر کی فیصل کے قریب دفن کئے گئے۔ اور سلطان محمد ثانی نے جب
ہجری میں شہر مذکور کو فتح کیا تو بڑی تلاش کے بعد انکی قبر کا پتہ ملا۔ جو تنویر کے کندہ سے پہچانی گئی
جسے سلطان نے مقبرہ بنوا دیا۔ اور ایک بڑی عالیشان مسجد تعمیر کرا دی جو انکا جامع المذنب
کے نام سے مشہور ہے۔ ماخوذ از تاریخ منتظم ناصری مطبوعہ طہران۔ مؤلف غفرلہ

رعایت یا رحم کی بھی اُسکو توقع نہ تھی۔ اور جنگ و جہاد کی بھی اجازت نہ تھی
 جو لڑ بھڑ کر شاید بیچ نکلتا۔ پس ایسی حالت میں اُسکا اپنے پیغمبر کے ارشاد اور
 اپنے خدا پر بھروسہ کرنا۔ اور بغیر کسی قسم کے تردد کے دشمنوں کے نرغہ
 میں باطلینان تمام نبی کی چادر اوڑھ کر سو رہنا۔ اور پھر تین دن اور رات عطا
 دشمنوں میں آمد و رفت رکھنا۔ اور پھر نہایت سخت و شدید گرمی کے موسم
 میں کئی سو میل تک نیکہ و تنہا دشمنوں کے ملک میں پاپا وہ سفر کرنا ایک قطعی
 دلیل اس بات کی ہے کہ کلام الہی کے وعظانے مومنین کے دلوں کو
 [جنکی امارت و سرداری کا خطاب واجب طور سے اس خدا کے دلی
 کو حاصل ہوا] روح القدس کے فیضان سے معمور کر دیا تھا۔ اور اُس
 روحانیت کی وجہ سے جو قرآن مجید کی معجزانہ تاثیروں نے اُنکے دلوں میں
 بھونک دی تھی۔ حیات اُخروی کے مقابلہ میں اس دُنیا کی زندگی اُنکی
 نظروں میں نہایت حقیر و ناچیز دکھائی دیتی تھی۔ اور بیشک یہ انعام الہی
 اخیر دم تک اُن کے ساتھ رہا۔ اور یقیناً آخرت میں بھی اُس نورانی صورت
 میں اُنکے آگے آگے اور واسنے ماتھ ہوگا۔ جسکی قرآن مجید میں خبر دے گئی
 ہے کہ ”يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ
 وَبِأَمَامِهِمْ بَشْرٌ لَّكَ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ جَرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
 فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ“ یعنی۔ اے ہمارے رسول اُس
 دن کو دھیان میں لا جبکہ تو دیکھیگا ایمان والوں اور ایمان والیوں کو کہ
 جلد جلد چلتا ہوگا انکا نور [ایمان] اُنکے آگے اور اُنکی داہنی طرف

لوگوں کی حاجات کو اپنی اور اپنے اہل عیال کی حاجات پر مقدم جانے۔ اور جو کچھ مالِ زہر جائز طور سے اُسکو حاصل ہو نہایت کھلے دل سے اپنے خالقِ مالک کی راہ میں دے ڈالے۔ چنانچہ جناب مقدس نبوی کا علمدار آمد بالکلیہ اسکے مطابق تھا۔ اور نہایت صحیح طور پر یہ بات ہم تک پہنچی ہے کہ اگر دن بھر کے جُود و ایثار کے بعد کوئی تھوڑی سی چیز بھی آپ کے پاس رہ جاتی تھی تو اُسکا رہ جانا آپ کی طبعِ جواد و فیاض پر ایک بوجھ ہوتا تھا۔ اور آپ اپنے خادمِ بلال بن رباح کو فرمایا کرتے تھے کہ ”اَرِحْنِیْ یَا بِلَالُ“ یعنی اے بلال! اسکو کسی سختی کا بندھن نہ کر دے تاکہ اسکی حفاظت کی فکر سے میں آرام پاؤں۔ یہی تعلیمِ الٰہی اپنی اُمت کے لوگوں کو تھی چنانچہ اُس عجیب و غریب خطبہ سے جو بقول ابنِ ہشام آپ نے اول دفعہ اہل مدینہ کو مخاطب کر کے فرمایا اور اُور آیات و احادیث سے جکوا انشاء اللہ ہم آئندہ لکھینگے اسکا بخوبی ثبوت ہوتا ہے۔ اور وہ خطبہ یہ ہے۔

اَيُّهَا النَّاسُ! فَقَدْ مَوَّلَا نَفْسَكُمْ تَعْلَمَنَّ - وَاللّٰهُ لَيَصْعَقَنَّ لِحَدِّكُمْ
ثُمَّ لَيَذَّعَنَّ عَنْ عَمَلِكُمْ لَيْسَ لَهَا رَاجٌ - ثُمَّ لَيَقُولَنَّ لِدَارِ رَبِّهِ لَيْسَ لَهُ رَجْعَانٌ
وَلَا حَاجِبٌ يَّحْجُبُهُ دُونَهُ - اَلَمْ يَأْتَاكَ رَسُولِيْ فَبَلَغَكَ وَاتَّبَعْتَكَ
مَا لَا دَافِعَ لَكَ عَلَيْهِ فَمَا قَدَّمْتَ لِنَفْسِكَ ؟ فَلْيَنْظُرَنَّ يَمِيْنًا
وَشِمَالًا فَلَا يَرٰى شَيْئًا - ثُمَّ لَيَنْظُرَنَّ قَدَامًا فَلَا يَرٰى غَيْرَ حِمَمٍ
فَمَنْ اسْتَطَاعَ اَنْ يَّقِيْ وَجْهَهُ مِنَ النَّارِ وَلَوْ شِقَاقَةً مِّنْ تَمَرَةٍ فَلْيَفْعَلْ

دیکھو کتاب جامع بخاری مؤلف عقی عنہ

آپ کے لئے تعمیر ہوئے تھے وہ بہت ہی عالیشان اور عمدہ ہونگے۔ مگر یہ مسجد کیا تھی؟ صرف ایک چبوترہ بنا کر اُس پر قد آدم کچی اینٹوں کی ایک دیوار بنالی گئی تھی۔ جسکے سایہ میں نماز پڑھ لیتے تھے۔ اور پھر کچھ دنوں بعد مسلمانوں کے التماس سے دھوپ سے بچنے کے لئے ستونوں کی جگہ کھجور کی لکڑیاں گاڑ کر اُسکے پتوں اور گھاس پھوس سے ایک چھپر سا بنا لیا تھا جس سے دھوپ کا تو آرام تھا مگر بارش کا چنڈاں بچاؤ نہ تھا۔ اور اسکا ایک حصہ اُن نادار اور مفلس مسلمانوں کے لئے مخصوص کر دیا گیا تھا جو مکان بنالینے کا مقدور نہ رکھتے تھے۔ اور آنحضرت کے جنت کو تشریف لایا کے وقت تک ایسی ہی تھی۔ اور اس میں بغیر فرش زمین پر کبھی اسطرح اور کبھی ستون کے سہارے سے کھڑے ہو کر آپ طالبان حق کو پند نصیحت اور دین خدا کی تعلیم فرمایا کرتے تھے۔ اور فی الحقیقت اُس سادہ اور بے با عبادت کے لئے جسکی آپ نے اپنی اُمت کو یقین فرمائی ایسی ہی ہے تصنع عبادت گاہ موزوں اور مناسب تھی۔ اسی پر بیت الشرف کے جمروں کو قیاس کر لینا چاہیئے۔ کہ وہ کیسے عالیشان اور ذخارف و نیوی سے آراستہ و پیراستہ ہونگے۔ پس اُس بادشاہ دین و دنیا کا جسکے ہنر اور جلوں فرمائیکے یہ مکانات تھے یہ فرمانا کہ "الْفَقْرُ فِتْنَةٌ" بالکل سچ اور واقع کے مطابق تھا۔ اور بے شبہ وہی فقر قابل فخر سمجھا جاسکتا ہے کہ باوجود استطاعت اور قدور کے انسان کی تمام طور و سبب اور زندگی کے ہر ایک طریقہ سے ظاہر ہو۔ اور وہ اپنے بنی نوع کے درمادہ دین

سُبْحَانَ اللہ کیسے موثر و عبرت خیز اور خیرات و برکات سے بھرے ہوئے
 الفاظ میں انسان کے انجام کار اور بخل کے نتائجِ قبیحہ اور ایثار و احسان کے
 فضائل اور خوبیوں کو بیان فرمایا ہے کہ خود بخود یقین ہوتا ہے کہ بغیر وحی
 و الہام کی مدد کے کوئی شخص ایسا کلام نہیں کر سکتا۔ غور کرو کہ کہاں جہنم کی
 وہ جہاں سوز آگ اور کہاں خدا کی راہ میں کھجور کے دانہ کے ایک ٹکڑہ کا
 دینا یا کسی کے حق میں ایک کلمہ خیر کہنا۔ اور اُس کے سبب انسان کا اُس کو لگا
 بلا سببچ جانا اور نہ صرف سببچ جانا بلکہ دُش گنا بلکہ ساٹھ سو گنا نیک اجر پانا۔
 پس اس سے زیادہ خدا کی راہ میں احسبچ کرنے اور اپنے بنی نوع کے
 ساتھ کوئی اور خیر و احسان سے پیش آنیکے لیے کوئی نصیحت ہوگی جو کسی نصیحت
 کرنے والے نے اپنے اپنا سے جنس کو فرمائی۔

ایمان و ایقان کی دولت کے علاوہ خدا کی سب سے پہلی رحمت و برکت
 جو آپ کی اس دُعا سے اہل تہذیب کے شامل حال ہوئی وہ اُس پرانے
 جنگ و جدال اور عناد و فساد کا موقوف ہونا تھا جو دُش کے دو بڑے
 قبیلوں اَدُس و حَزْرَج میں دیر سے چلا آتا تھا۔ جسکو وہ اسلام کے
 برادرانہ لطف و محبت کے جوش میں بالکلیہ بھول گئے۔ اور اسلام کے
 جھنڈے کے گرد جمع ہو کر سلطنتِ جمہوریہ اسلامیہ کے مرکز بن گئے۔ اور
 اَلْأَمْرُ لِعِنِّی مددگارِ ان دین خدا کے مُعَزِّزِ لِقَب سے مُلَقَّب و مشہور ہوئے۔
 مسجدِ مقدسِ نبوی کے تعمیر ہونے تک اذان و اقامت فرض نہ ہوئی
 تھی۔ اور نہ نماز کے لیے کوئی معین جگہ مقرر تھی۔ مگر اب مسجد ہی میں نماز

وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِكْرَهُ طَلَبَهُ فَإِنَّ بَيْنَهُمَا تَجْرِي الْحَسَنَةُ عَشْرًا مِثْلَهَا
إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ - وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ "

یعنی اے لوگو۔ قبل اسکے کہ تم اس جہان کو چھوڑو اپنے لئے اعمال
نیک کا ذخیرہ آگے بھجو۔ یقین جان لو قسم ہے خدا کی کہ بالضرورت تم میں
سے ہر ایک شخص ہونا کہ بلا میں پڑنے والا اور بیشک دنیا کو اس طرح چھوڑنے
والا ہے جیسے کوئی اپنی بکریوں کو محافظ کے بغیر چھوڑ دے اور بیشک
خدا ہر ایک سے ایسے طور پر کہ نہ اُسکے لئے کوئی ترجیح ہوگا اور نہ رد
کرنے والا دربان۔ یعنی گویا مونہہ در مونہہ پوچھیں گے کیا ہمارا کوئی پیغمبر
پس نہیں آیا تھا؟ اور اُسے ہمارے احکام تکوین نہیں پہنچائے تھے؟
اور کیا تکوین ہم سے بہت سامان نہیں بخشتا تھا؟ تاکہ ہماری راہ میں دے [اد
اپنا فضل و احسان سمجھیں نہیں کیا تھا؟ تاکہ اپنے بنی نوع کے ساتھ ہر پانی
اور کوئی سے پیش آئے] پس بتا کہ تو نے کیا چیز اپنے لئے آگے بھیجی
تھی۔ پس یقیناً [اُسوقت] انسان دائیں بائیں دیکھیں گے اور کوئی چیز دکھائی
نہ دیگی جسکو بتا سکے۔ پھر سامنے کی طرف نظر کریگا اور اُدھر بھی جہنم کے سوا
کچھ نظر نہ آئے گا۔ پس جس سے ہو سکے اپنے تئیں اُس آگ سے بچائے۔
خواہ کھجور کے دانہ کا ایک ٹکڑہ ہی خدا کی راہ میں دیکر کیوں نہ بچائے۔ اور
جسکو اتنا بھی مقدور نہ ہو تو کسی کے حق میں کوئی کلمہ خیر ہی کہے۔ کیونکہ بیشک
آخرت میں ایک نیکی کا بدلہ دس گنا ملے گا بلکہ سات سو گئے ثابت دیا جائیگا۔ خدا کی
سلاستی اور رحمت اور برکت تم پر ہو۔ "

اور زمین پر چلنے والے چوپائے دن بھر کی دوڑ و سھوپ سے عاجز آکر
اپنی اپنی جگہ آرام کر رہے ہوں۔ اور دنیا پر ایک سکوت و سکون کی لہر
چھائی ہوئی ہو۔ انسان کا آرام و راحت سے دست بردار ہو کر اپنے خلق
و پروردگار کے اداے شکر و عبادت کے لئے آمادہ ہونا۔ اور اپنے
بنی نوع کو خواب غفلت سے باور بلند رہہ کہمہ بیدار کرنا کہ ”اللہ اکبر“
”اللہ اکبر“ ”اللہ اکبر“ [الآخر] خدا تعالیٰ کی عبادت
و پرستش کا ایک ایسا موثر و دلکش طریقہ ہے کہ بجز اُس قدسی شخص کے کہ
جسکی ذات والا صفات پر خدا کی عبادت کو نہایت اکمل و حسن طریقہ پر
قائم کرنے کا خاتمہ ہو گیا۔ کوئی انسان قائم نہیں کر سکتا تھا۔

الغرض آنحضرت ہمیشہ اہل مدینہ کو کلام الہی کا وعظ فرماتے۔ اور طالبان
حق شرک و بت پرستی چھوڑ کر نہایت رغبت اور صدقِ دل سے مُشرّف
باسلام ہوتے جاتے تھے۔ چنانچہ تھوڑے ہی عرصہ میں اُس قبیلہ کے
تمام لوگ جمیں آپ تشریف فرما تھے کیا مژد کیا عورت سب ویرِ بخدا
میں داخل ہو گئے اور اُس معجزانہ اور دل کے ہلا دینے والے
کلام کے اثر سے وہی حقانیت و روحانیت اُنکی طبیعتوں میں بھی سرایت
کر گئی جو مہاجرین کے دلوں میں ساگئی تھی۔ چنانچہ ”سَرَفَلِمْ مِیوَدِ صَا
اپنی کتاب لَا یَقُفُ آفَ مُحَمَّدٍ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۵۰ اکھتر میں
ارقام فرماتے ہیں کہ ”یہودی حثانی باتیں عہدہ سے اہل مدینہ

ہونے لگی۔ اور چونکہ اوقات معینہ پر بغیر کسی خاص اشارہ کے لوگوں کا جمع ہو جانا متعذر ہوتا ہے۔ اسلئے نماز کی وقت یہودی تشرہی اور عیسائی ناقوس اور گھنٹہ بجاتے تھے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بیہودہ شور و غل کو نماز جیسے مقدس کام کے لئے مناسب خیال نہ فرمایا اور کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا منظور ہوا جو اطلاع کی اہل عبادت کی عبادت ہو۔ پس آپکے نفس قدسی پر خدا کی طرف سے اذان کے الفاظ کا القا ہوا۔ اور بلال بن رباح کو حکم ہوا کہ پانچوں وقت کسی اونچی جگہ کھڑا ہو کر وہ کلمات طہیات باواز بلند کہہ دیا کرے۔ نماز کی اطلاع کا یہ طریقہ ایسا مناسب و معقول ہے کہ چہرہ جو ایک نامور عیسائی فاضل ہے۔ اپنی انسائیکلو پیڈیا کی جلد ششم میں جہاں مذہب اسلام کا ذکر کیا ہے لکھتا ہے کہ ”مؤذن کی آواز جو سادہ مگر نہایت متین و دلکش ہوتی ہے اگرچہ شہروں کی دن کی دُند بچار میں بھی سجد کی بُندی سے دلچسپ اور خوش آئند معلوم ہوتی ہو لیکن رات کے سناتے میں اُسکا اثر اور بھی عجیب طور سے شاعرانہ معلوم ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ بہت سے اہل یورپ بھی پیغمبر کو اس امر میں کباب دیئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ اُسنے انسان کی آواز کو موسائیوں کی تشرہی اور عیسائیوں کے گرجا کے گھنٹے پر ترجیح دی“

فی الواقع جبکہ ہوا میں اُڑنے والے پرندے تمام روز کی محنت و شفقت سے تھک کر اپنے اپنے گھونسلوں میں بسیرا لے رہے ہوں

کی تعلیم نے اُن پانسواؤ میوں کے دل بچنوں نے اُسکو دیکھا تھا خواہ
 کیسا ہی گہرا اثر پیدا کیا ہو مگر ظاہر میں اُسکا کچھ نتیجہ دکھائی نہیں دیا۔ اُن میں سے
 کسی نے بھی اپنی خوشی سے اپنا گھر نہیں چھوڑا۔ اور نہ سیکڑوں نے مسلمانوں
 کی طرح بالاتفاق مہاجرت اختیار کی۔ اور نہ ویسا پرجوش ارادہ ہی کسی سے
 ظاہر ہوا۔ جیسا کہ ایک غیر شہر [یڈرب] کے نو مسلموں نے اپنے خون
 کی عوض اپنے پیغمبر کے بچانے میں ظاہر کیا ” پھر چند سطریں آگے چلکر
 لکھتا ہے کہ ” فی الحال یہ مقابلہ ہم ٹھیک دیکھتے ہی کے زمانہ
 زندگی تک کرتے ہیں اور اسلئے ضرور ہے کہ اُن دونوں قوموں کی
 مختلف حالت پر نظر ڈالی جائے جنہیں ٹھیک دیکھتے کو دغا کرنے کا
 موقع ملا۔ چنانچہ مسیح تو یہودیوں میں مبعوث ہوئے تھے اور اُنکا
 مذہب عارضی موسمی کو برباد کرنا نہ تھا۔ بلکہ اُنکی تکمیل مقصود تھی اور ہوجہ
 سے مسیح کو یہودیوں کی ظاہری حالت میں کچھ نمایاں تغیر کرنا ضروری نہ تھا
 مگر ٹھیک ایک ایسی بت پرست قوم میں آئے جو بُرائیوں اور فضائل
 میں ڈوبی ہوئی تھی۔ اور اُسکی تمام حالت کو منقلب کر دینا لایم تھا۔ اور ضرور تھا
 کہ اُس قوم میں سے جو لوگ مسلمان ہوں وہ تعلقات سے دلیرانہ اور علیحدگی
 علیحدگی اختیار کریں۔ تاکہ ظاہر ہو جائے کہ وہ اپنے مذہب پر کیسے ثابت
 قدم ہیں ”

سینٹ لوقا نے [جکی نسبت علماء عیسائی لکھتے ہیں کہ انہوں نے اپنی انجیل
 سینٹ پولس اور پطرس کے بتانے سے لکھی تھی] ریالیہ اعمال کے باب

کے گوش گزار ہو چکی تھیں۔ مگر وہ بھی اسوقت تک خواب خرگوش سے نہ چونکے جب تک کہ روح کو کپکپا دینے والا کلام نبیؐ کا نہیں سنا۔ تب اللہ دفعۃً ایک نئی اور سرگرم زندگانی میں دَہم بھرنے لگے۔ ”مگر افسوس ہے کہ یہ عالمیقد رِیوئنج باوجودیکہ تاثیرات و برکات کلام الہی کا ایسا صاف صاف مُعترف ہے۔ اور اُس روحانیت و حقانیت کو جو قرآن مجید کے وعظ سے ظہور میں آئی علانیہ قبول کرتا ہے۔ مگر پھر بھی غلبہ نفسانیتِ پاسِ مذہب کی وجہ سے اسلام کی روز افزوں ترقی کو دنیاوی ذریعوں سے منسوب کرتا اور نہایت ہٹ دھرمی سے یہ لکھتا ہے کہ ”عیسائیت و اسلام کی ظاہر ترقی میں سرق و تفاوت کی بڑی وجہ یہی تھی کہ مذہب عیسوی کی تعلیم کا مقصد اور اُسکی اشاعت کا طریقہ روحانی تھا۔ اور دنیاوی ذریعوں کو بالکل دخل نہیں دیا گیا تھا۔ مگر چھٹک کا اصول بالکل اس کے برخلاف تھا۔“

لیکن الحمد للہ کہ جو باتیں وہ بیان کرنی نہیں چاہتا خدا نے خود اُسی کی زبان سے کہلا دی ہیں۔ جو مذہب قرآن مجید کا ایک مُعجزہ سمجھنا چاہیے چنانچہ کہتا ہے کہ ”جس زمانہ تک مقابلہ ممکن ہے اُس میں تکلیفات کے برداشت کرنے اور دنیاوی لالچوں کے قبول نہ کرنے میں دونوں [یعنی حضرت مسیح اور آنحضرتؐ] برابر ہیں۔ لیکن ﷺ کے تیرہ برس کے موعظہ نے بمقابلہ کل زمانہ زندگی مسیح کے ایک ایسا انقلاب پیدا کیا جو ظاہر میں لوگوں کی نظر میں بہت بڑا معلوم ہوتا ہے۔ مسیح کے تمام پیرو خوف کی آہٹ معلوم ہوتے ہی بھاگ گئے اور ہمارے خداوند

شروع نہیں کیا۔ مسیح کی زندگی اُسکا آغاز تھا اور اُسکی موت اُسکا کیسٹون
یعنی تکمیل پر خلافت اسلام کے کہ اسی روز سے ایک مکمل مجاہد اکیلا سیوا
مذہب ہو گیا جبکہ محمدؐ نے علانیہ وعظ کرنا شروع کیا۔ پس اسلام اور
عیسائیت کی ابتدائی تاثیروں کے ٹھیک طور پر مقابلہ دیکھا نیکے لیٹے
ضرور ہے کہ پینٹی کو سینٹ میں روح القدس کے پھیلنے کی وقت
مذہب عیسوی کا مقابلہ محمدؐ کی تعلیمات کی ابتدا سے کیا جائے۔ کیونکہ
اس صورت میں عیسائیت اپنی ابتدائی ترقی کی سرعت اور اپنی سابق الایمان
معتقدوں کی جان نثاری کے لحاظ سے اسلام سے کچھ گھٹی ہوئی نہیں ہے۔
مگر جن لوگوں کی آنکھوں پر تعصب کا پردہ پڑا ہوا نہیں ہے

اپنے خطوط میں ان پانسو کا کچھ ذکر نہیں کیا۔ اور سینٹ لوقا نے کتاب اعمال
کے دسویں باب کی چالیسویں واکتالیسویں آیت میں پطرس کا قول اور
تیرہویں باب کی اکتیسویں آیت میں پولوس کا قول یہ لکھا ہے کہ ”حماریوں
کے سوا جو صرف گیارہ تھے اور کسی نے مسیح کو بھڑ زندہ ہوا نہیں دیکھا۔ اور
ان اختلافات کا نتیجہ یہ ہے کہ آنحضرت کے مصلوب ہونے اور پھر جی اٹھنے وغیرہ کا حال
بالکل ہی قابل اعتبار نہیں رہتا۔ کیونکہ جب جی اٹھا ہوا دیکھنے والے پانسو گواہ
جھوٹے قرار پا گئے تو مصلوبی جسکے وقوع سے پیشتر ہی سب شاگرد
بھاگ گئے تھے کیونکہ صحیح قرار پا سکتی ہے۔

مؤلف غنی عنہ

✱

یہودیوں کی ایک عید کا نام ہے۔ دیکھو دوسرا باب سالہ اعمال حماریں مؤلف غنی عنہ

حقیقت یہ ہے کہ جب یہ توح قرآن مجید کی تاثیر و برکات پر پردہ نہ ڈال سکا۔ اور بلا کسی فیومی ذریعہ کے اسلام کی حیرت انگیز ترقی سے بھی انکار نہ کر سکا۔ اور جناب ابن مریم کی زندگی میں محدود دے چند کا ایمان لانا مسلمانوں کے اُس بڑے گروہ کے مقابلہ میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وعظ سے ان تیرہ برس کے اندر پیدا ہو گیا اُسکو بہت ہی حقیر معلوم ہوا۔ اور دیندار مسلمانوں کی وفاداری و جاں نثاری اور انکا ایمان و یقین بمقابلہ پیروان حضرت عیسیٰ اُسکو بہت ہی بڑا دکھائی دیا۔ تو بنا چاری اس عذر لنگ کے تراشنے پر مجبور ہوا کہ ”عیسیت نے مسیح کی ذاتی تعلیم کے ختم ہو جانے تک اپنے دعوے کا اظہار بطور ایک مکمل نہیں کیا“

اول آیت پندرہ میں تعداد مومنین تخمیناً ایک سو تکلیں لکھی ہے پھر معلوم نہیں سر تسلیم میور نے یہ پورے پانسو کی تعداد کہاں سے لکھی۔ شاید انکی مراد وہ لوگ ہونگے جنکو سینٹ پولوس نے اپنے کارنھیوں کے نام کے پہلے خط کے پندرہویں باب کی چھٹی آیت میں ”بھائیوں“ کے لفظ سے تعبیر کیا اور لکھا ہے کہ وہ یعنی حضرت عیسیٰ اُنکو یکبارہ دکھائی دیا۔ اور یہ کہ اکثر انہیں یعنی پانسو میں سے اب تک موجود ہیں۔ مگر چاروں انجیلوں کے لکھنے والوں نے اپنی اپنی انجیل کے اخیر باب میں حضرت مسیح کو جی اٹھا ہوا دیکھنے والے صرف دو تین عورتوں اور گیارہ حواریوں کو بیان کیا ہے۔ مگر پولوس نے اپنے اسی خط میں لکھا ہے کہ بارہ کو دکھائی دیتے۔ حالانکہ اُسوقت حواری صرف گیارہ ہی تھے اور بارہواں آنحضرت کے آسمان پر اٹھائے جانیکے بعد قرعہ ڈال کر شامل کیا گیا تھا۔ پطرس۔ یوحنا۔ یعقوب۔ اور یہودا نے جو مقرب حواری تھے

بھی اُسکو کمال تھا لہذا اُسکا کلامِ سرِ پی زبان میں نہایت خالص اور
 نہایت مؤثر تھا۔ اُسکے ملکہ زبان آوری نے روحانی حقیقتوں کو عالمِ
 بنا دیا۔ اور اُسکے نہایت روشن اور زندہ خیالات نے قیامت و
 روز جزا اور نغمائے بہشت و عذابِ جہنم کو سامعین کے نہایت قریب
 بلکہ پیشِ نظر کر دیکھایا۔ معمولی گفتگو میں تو اُسکا کلامِ آہستہ۔ مفصل اور
 قوی تھا۔ مگر ہنگام و عطا نکھیں شرح اور آواز بھاری اور بلند ہو جاتی
 تھی اور تمام جسم ایک ایسی حالتِ جوش و خروش میں ہو جاتا تھا گویا کہ
 وہ لوگوں کو کسی غنیمت کے آنے کی خبر دیتا ہے جو دوسرے روز یا
 اُس رات ہی کو اُن پر آن پڑیگا " * اور کلام کی نسبت گین یہ کہتا ہے
 کہ " قرآنِ خدا کی وحدانیت پر ایک عمدہ شہادت ہے۔ مگر کے پیغمبر
 نے بتوں کی۔ انسانوں کی۔ ثواب اور سیاروں کی پرستش کو
 اس معقول دلیل سے رد کیا کہ جو شے طلوع ہوتی ہے غروب ہو جاتی
 ہے۔ اور جو حادثہ ہے وہ فانی ہوتی ہے۔ اور جو قابلِ زوال ہے
 وہ معدوم ہو جاتی ہے۔ اُس نے اپنی معقول سرگرمی سے کائنات
 کے بانی کو ایک ایسا وجود تسلیم کیا جسکی نہ ابتدا ہے نہ انتہا۔ نہ کسی
 شکل میں محدود۔ نہ کسی مکان میں اور نہ کوئی اُسکا ثانی موجود ہے۔
 جس سے اُسکو تشبیہ و سکیں۔ وہ ہمارے نہایت خفیہ ارادوں پر
 بھی آگاہ رہتا ہے۔ بغیر کسی سبب کے موجود ہے۔ اخلاق اور
 * دیکھو کتاب لائف آف محمدؐ جلد چہارم باب ۳۷ صفحہ ۳۱۶۔ مولف غنی

اور انصاف و حق پسندی کے نور سے انکا دل مدیاغ روشن ہے۔ وہ اُن حالات کو پرکھ کر جو ابتداءِ نبوت محمدیہ سے ہجرتِ مقدسہ تک وقوع میں آئے اور جنکو ہم مشروراً لکھا آئے ہیں معلوم کر سکتے ہیں کہ دینِ الہی کے پھیلنے میں آنحضرت نے کوئی بھی دنیاوی ذریعہ استعمال نہیں کیا۔ اور وہ بیشک شوبہ صرف اُس کلامِ پاک کے وعظ کا نتیجہ تھا ﴿جسکی نسبت یہی مؤرخ اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتا ہے کہ ”چونکہ ﷺ کو اپنی رسالت کا نہایت قوی اور مضبوط اعتقاد تھا اسیلئے اُسکی طرف سے اس دین [اسلام] کے موعظہ میں بڑی قوت و شدت ظاہر ہوتی تھی۔ اور چونکہ فصاحت میں

ہمارے اس قول کی تصدیق کے یلئے مینیل صاحب کی شہادت کافی ہے چنانچہ وہ اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ ”ابنک محمدؐ نے اپنی مذہب کو مناسب طور پر پھیلایا۔ اسیلئے ہجرتِ مدینہ کی اُسکی کل کامیابی صرف ترغیبِ تحریر سے منسوب ہوئی چاہیے نہ جبر سے۔ کیونکہ اُس دوسری ہجرت سے پہلے جو وفاداری کے باب میں حقیقہ کے جلوس میں ہوئی اُسکو جبر کرنے کی مطلق اجازت نہ تھی۔ چنانچہ قرآن کے بعض مقامات میں جو اُسکے قول کے بموجب مکہ کے قیام کے زمانہ میں نازل ہوئے تھے کہتا ہے کہ ”میرا کام صرف وعظ و نصیحت کرنا ہے اور تو مجاز نہیں کہ کسی سے جبر اپنا مذہب اختیار کر اے“ اور یہ کہ ”لوگ خواہ ایمان لائیں یا نہ لائیں تجھ کو اس سے کچھ سروکار نہیں وہ صرف خدا کے متعلق ہے“ اور وہ اپنے پیروؤں کو جبر کی اجازت دینے سے اسقدر دور تھا کہ اُسنے اُن کو نصیحت کی کہ اُن نقصانوں کو جو دین کی وجہ سے پہنچے صبر سے برداشت کرو۔ اور جب خود تکلیف پائی تو اپنے مولد کو چھوڑنا اور مدینہ کو چلا جانا پسند کیا نہ مقابلہ کرنا“

مؤلف عفی عنہ

حکیم کی حکمت یا نبی کی نبوت اسکا ادراک و انکشاف ایسے صحیح و کامل طور پر نہیں کر سکی اور بے شبہ یہ حضرت خاتم الانبیا علیہ آلہ التحیۃ و الثناء ہی کا حصہ تھا۔ اور انہیں کی ذات مبارک پر ختم ہو گیا۔ اب اگر کوئی کہے تو اتنا ہی کہہ سکتا ہے اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا۔ اور یہی معنی آنحضرت کے خاتم الانبیا و افضل الرسل ہونیکے ہیں۔ اور ناسے روحانی جو خدا تعالیٰ نے وقتاً فوقتاً موافق عقل و تمیز اور حالت و حیثیت نبی آدم کے انبیا علیہم السلام کے ذریعہ سے اُنکو عطا فرمائیں۔ اسلام ان میں آخر ترین و افضل ترین نعمت ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے انسان کو عطا ہوئی۔ اور خدا کا انبیا علیہم السلام کے بھیجنے سے جو مدعا تھا وہ پورا ہو گیا۔ چنانچہ خود اس نعمت کے مالک نے پکار کر کہہ دیا ”اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَ رَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا“ یعنی آج کے دن کامل کر دیا مینے تمہارے لیے تمہارا دین۔ اور پوری کر دی تمہارا اپنی نعمت۔ اور پسند کیا تمہارے لیے اسلام کو دین۔ پس خدا کا شکر ہے کہ اُس نے اپنے نہایت فضل و کرم سے یہ پیش نعمت ہم کو نصیب کی اور اُس ہادی کامل کے نقش برداروں میں شمار ہونیکا افتخار بخشا کہ جس نے نہ صرف اپنے سے پہلے آنے والے کے کام کو پورا کیا۔ بلکہ ایسا احکام دیا کہ دِیْنُ الْقِیَمِ ہو گیا۔ اور اُس کے پیروؤں کو مشرق سے لیکر مغرب اور شمال سے لیکر جنوب تک موحّد کا مبارک و ممتاز لقب حاصل ہوا وَ اَسْمَلُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلَکَ -

عقل کا کمال جو اسکو حاصل ہے وہ اسکو اپنی ہی ذات سے حاصل ہے۔
 اِن بڑے بڑے حقایق کو پیغمبر نے مشہور کیا اور اُسکے پیروؤں نے اُنکو
 نہایت مستحکم طور سے قبول کیا۔ اور قرآن کے مفسروں نے معقولات
 کے ذریعہ سے اُنکی تشریح و تصریح کی۔ ایک حکیم جو خدا تعالیٰ کے وجود اور
 اُسکی صفات پر اعتقاد رکھتا ہو مسلمانوں کے مذکورہ بالا عقیدہ کی نسبت
 یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ ایسا عقیدہ ہے جو ہمارے موجودہ ادراک اور قوائے
 عقلی سے بہت بڑھکر ہے۔ اسلئے کہ جب ہم نے اُس لامعلوم [یعنی خدا]
 کو زمان اور مکان اور حرکت اور مادہ اور حسیں اور تفکر کے اوصاف
 سے مبرا کر دیا تو پھر ہمارے خیال کرنے اور سمجھنے کے لئے کیا چیز
 باقی رہی۔ وہ اصل اول [یعنی توحید ذات و صفات باری تعالیٰ] جسکی بنا
 عقل اور وحی پر ہے محمدؐ کی شہادت سے احکام کو پہنچی۔ چنانچہ اُسکے
 معتقد ہندوستان سے لیکر ہر اکوٹ تک موحّد کے لقب سے ممتا
 ہیں۔ اور تصویروں کے منوع کردینے بت پرستی کا خطرہ مٹا دیا گیا ہے۔
 فی الواقع۔ قرآن مجید نے جس کامل و اکمل طور پر جناب احدیث
 کی صفات جلال و کمال کو بیان فرمایا ہے۔ اور جس اعلیٰ و افضل مرتبہ
 کی تقدیس و تنزیہ کی ہے وہ ہمارے موجودہ ادراک و قوائے عقلی
 سے بہت بڑھکر ہے۔ اور بیشک اُسکا انکشاف عقلِ انسانی پر بغیر وحی
 الہی کے ناممکن تھا۔ اور ہکو خوب معلوم ہے کہ کسی بڑے سے بڑے

ڈوبی ہوئی تھی جسکی نظیر دنیا کی کسی قوم کی تاریخ میں نہیں ملتی۔ اور اُس نے
 اپنی عمر کے چالیس برس ایسے لوگوں کے ساتھ بسر کیئے تھے جو
 شراب خواری و قمار بازی و مُبت پرستی و زنا کاری اور چوری اور زانی
 اور قتل و خون ریزی اور نہایت درجہ کی برہمچی و ادا لادگشی اور طرح طرح
 کے او نام اور بیہودہ خیالات کے سوا کچھ نہیں جانتے تھے اور خدا اور
 عاقبت تو اُن کے نزدیک کوئی چیز ہی نہ تھی جسکا کچھ خوف اور ڈر ہوتا۔
 اور باوجود اس درجہ کی ناداری و افلاس کے کہ جسکی برابری بقول راڈ ویل
 صاحب ”حرف اُنکی جہالت ہی کر سکتی تھی“ ایسے سرکش اور مغرور
 تھے کہ ہر ایک قبیلہ کا سردار بجائے خود گویا ایک فرعون تھا جو اپنے
 سوا کسی کی کچھ حقیقت نہیں سمجھتا تھا اور کسی ناصح کی بات کو مانایا اُسکے
 آگے سر جھکانا تو ایک ایسا امر تھا جو قریب بہ محال سمجھنا چاہیئے۔ کیونکہ
 فطرت کے قاعدہ کے موافق بغیر اُسکے کہ وہ شخص مُہم و مؤید میں اللہ
 ہو ممکن نہ تھا کہ ”روحانی تربیت کے حقائق و دقائق ایسے الفاظ میں
 بیان کر سکے جو عالم اور حکیم اور فلسفی اور نیچرلسٹ اور دہریہ سے لیکر
 عام جاہلوں بدوؤں صحرائیوں تک کی ہدایت کے لیئے یکساں
 مفید ہوں“ اور ایسا کلام کر سکے جس میں بقول راڈ ویل صاحب
 ”ایک نہایت اعلیٰ درجہ کی عمیق سچائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان
 کی گئی ہے جو باوجود اختصار کے قوی اور کثیر الدلالت اور مہمانہ حکمت سے
 بھرے ہوئے ہیں“ مگر قرآن [جس سے زیادہ کوئی صحیح تاریخ انحضرت

اب ہر شخص بطبع اس بات پر خیال کر نیے متعجب ہوگا کہ جو شخص
 ایسا فصیح و بلیغ ہو کہ ”اپنے ملکہ زبان آوری سے روحانی حقیقتوں کو
 عالم تصویر بنا دے“ یعنی معقولات کو محسوسات کر دکھائے۔ اور
 ذات و صفات باری تعالیٰ کے متعلق دنیا کو وہ اعلیٰ درجہ کے حقائق
 و معارف سکھائے ”جو انسان کے موجودہ ادراک و قوائے عقلی سے
 بہت بڑھکر ہوں“ اور اُس کے کلام میں وہ حیرت انگیز تاثیرات و برکات
 ہوں کہ بقول مؤلفین *انسانیکلو پیدیا برٹانیکا* ”ایک قابل حیرت
 قلیل مدت میں“ عرب جمہیتی حشری اور برائی اور ضلالت میں ڈوبی ہوئی قوم
 کی حالت کو بالکل مقلوب کر دے“ اور جس کے دین کو بقول سنیل صاحب
 ”دنیا میں وہ قبولیت حاصل ہوئی جس کی مثل نظیر نہیں ہے۔ اور اُسکو
 نہ صرف اُن قوموں نے قبول کیا جن پر مسلمانوں نے بھی فوج کشی کی تھی
 بلکہ اُن لوگوں نے بھی قبول کیا جنہوں نے اہل عرب کو انکی فتوحات
 سے محروم اور انکی سلطنت بلکہ اُن کے خلیفوں کا خاتمہ کر دیا۔ اور جس میں کوئی
 بات اُس سے بڑھکر تھی جو ایک مذہب میں عموماً خیال کی جاتی ہے۔
 اور جس سے ایسی عجیب ترقی ہوئی“ وہ اُمّی اور علوم ظاہری سے
 محض نا آشنا ہوا! اور یہ تعجب اُس وقت اُڑ بھی بڑھ جاتا ہے جبکہ اس بات
 پر خیال کیا جائے کہ وہ ایک ایسی قوم میں مبعوث ہوا تھا جو ایک عرصہ
 بعید و زمان ممتد سے ایک ایسی بدعمری و جہالت اور ظلمت و ضلالت میں
 دیکھو سنیل صاحب کا دیباچہ ترجمہ قرآن - مؤلف عفی عنہ

اور یورینڈ راڈ ویل صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”ہمارے پاس اس امر کی کوئی شہادت نہیں ہے کہ ہماری کتب مقدسہ کبھی ٹھنک کو دستیاب ہو گئی ہوں گو یہ صرف ممکن ہے کہ عہد عتیق یا جدید کے مکرے خدیجہ یا درقہ یا مکہ کے اور عیسائیوں کے ذریعہ ہو جنکے پاس ہماری مقدس کتاب کے قلمی نسخے موجود ہوں گے اُسکے پاس پہنچ گئے ہوں۔“ اور یہ امر بھی ذہن میں رکھنے کے لائق ہے

ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسلام قبول کرنے سے پہلے حضرت خدیجہ کا کیا مذہب تھا مگر ذوق بن نوفل جو انکا چچا نادبھاٹی تھا بیشک عیسائی تھا۔ لیکن ان بے اصل احمقوں اور ظنون و شکوک سے اس صحیح اور ثابت امر کو کہ آنحضرت پڑھے لکھے نہ تھے کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ اگر حقیقت اِکلو لکھا پڑھنا آتا تو آپکے صحابہ اور نقاس امر میں کی طرح سکوت اختیار نہ کرتے اور آپکی ازواج مطہرات اور عزیز و اقربا اور بالخصوص آپکے چچا جنہوں نے آپکو بالاقبالے خبر نہیں رہ سکتے تھے۔ اور نہ اس نہایت درجہ کی اعلیٰ عقل کا جبکہ اعمرات منکرین کو بھی ہے یہ مقتضا ہو سکتا تھا کہ اپنے قبیلہ کے لوگوں کے سامنے خلاف واقع اپنے تئیں اُمتی فرماتے اور قرآن مجید میں بھی اسی لقب سے اپنے کو ظاہر کرتے۔ کیونکہ اسی صورت میں مخالفین کو گرفت کا آسان موقع ہاتھ آجاتا۔ اور عقائد اسلام کی صداقت پر آپکو ہرگز یقین نہ آتا۔ اور اس سے قطع نظر ایک ایسی خفیہ بات کو چھپانے سے آپکو فائدہ ہی کیا تھا۔ کیونکہ پڑھا لکھا ہونا منصب نبوت کے کسی طرح مخالف نہیں ہو سکتا۔ مثلاً حضرت موسیٰ ہی کو دیکھو کہ پڑھے لکھے بلکہ فلسفہ مصر میں اعلیٰ درجہ کے تعلیم یافتہ تھے جیسا کہ لوقا نے رسالہ اعمال باب ۱۲ ورس ۱۲ میں بتصریح لکھا ہے۔ اور انکا پڑھا لکھا ہونا تو کتاب خروج باب ۲ ورس ۱ اور تثنیٰع باب ۳۲ سے بھی ظاہر ہوتا ہے اور حضرت عیسیٰ بھی لکھا پڑھنا

اور قوم عرب اور ان کے حالات و خیالات کی نہیں ہو سکتی [تو یہی بتانا ہے کہ وہ نہ کبھی اُستاد پاس بیٹھا اور نہ اُسے کبھی قلم ہاتھ میں پکڑا۔ چنانچہ سورہ عنکبوت میں ہے ” مَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذْ أَلَّا رَتَابَ الْمُبْطِلُونَ “ یعنی نہیں پڑھ سکتا تھا تو [اے محمد] نزل قرآن سے پہلے کچھ لکھا ہوا اور نہ لکھ سکتا تھا تو اپنے دائیں ہاتھ سے [اگر پڑھ لکھ سکتا] تو البتہ اس وقت ان باطل پرستوں [یعنی منکرین کو قرآن کے مین اللہ ہونے میں شبہ کرنے کا موقع ہوتا ” اور علماء مسیحی کے اعتراف سے بھی اُسکا اُمی ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ اِنْسَائِيكَلوپِيڈ یا برٹانیکا کے محقق مولفین لکھتے ہیں کہ ” اگرچہ محمد کی طبیعت میں ہر شے کی تہہ کو پہنچ جانیکا ایک قدرتی وصف تھا۔ مگر تعلیم اُسکی بہت ناقص تھی۔ اور اِس میں بھی شبہ ہے کہ وہ پڑھ لکھ بھی سکتا تھا یا نہیں ۱۵ بلکہ زبان عربی کے قواعد نظم و قوافی سے وہ اس قدر ناواقف تھا کہ ایک شعر بھی بغیر کچھ کچھ غلطی کر نیسکے نہیں کہہ سکتا تھا۔ چنانچہ اِسی کے اشارہ کے طور پر قرآن کے ایک مشہور و معروف سورہ میں اُسے یوں کہا ہے ” مَنى مُحَمَّدٌ كَوْفَنَ شَاعِرٍ يَنْبَغِي سَكْهًا “ اور نہ اُسکے لئے شاعر ہونا ضرور ہے ” ۱۶

۱۵ گبن۔ کارلائل۔ ڈیون پورٹ۔ اور باسور سمیت صاحب نے بہت مرحمت کے ساتھ لکھا ہے کہ آنحضرت لکھا پڑھنا نہیں جانتے تھے۔ مولف عفی عنہ

۱۶ یعنی مَا عَلِمْنَاكَ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ۔ قرآن مجید۔ سورہ یاسین۔ مولف عفی عنہ

ممتاز اور بالکل علیحدہ ہے۔ اور سوائے ماتھ۔ پانڈ۔ آنکھ۔ ناک وغیرہ کی مشارکت کے اور کسی چیز میں اسنے مشابہ و مماثل نہیں ہے۔ جن قوا میں انسان حیوانات کے ساتھ سہیم و شریک ہے وہ فطرتاً ایسے ڈھنگ پر بنائے گئے ہیں جو بغیر تعلیم و تربیت کے رشد حاصل کرتے ہیں اور جوں جوں انسان عمر میں ترقی کرتا جاتا ہے ووں ووں وہ بھی بادیہ باقاعدہ اور قوی ہوتے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ ایک مناسب پرنسپ جاتے ہیں مگر عقل کا رشد اور کمال تعلیم و تربیت پر موقوف ہے۔ اور بغیر سیکھنے بنانے اور پڑھنے پڑانے کو حاصل نہیں کیا جاسکتا کسی فن کا استاد یا معلم علامہ اگر اس علم و فن میں تعلیم و تربیت نہ پاس تو ممکن نہیں اس فن کا استاد یا اس علم کا علامہ بن جائے اور ترقی کرتے کرتے ایسے درجہ کمال کو پہنچ جائے جو اس کے ہم عصروں کو حاصل نہ ہو۔ مگر یہ حالت اکثر یہ ہے۔

اور تعلیم و تربیت اسی میں منحصر نہیں ہے کہ ایک انسان دوسرے انسان سے حاصل کرے۔ بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حاصل کیے بغیر بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ اور انسان خود ہی کسی فن کا استاد یا معلم بن جاتا ہے۔ چنانچہ تجربہ ہوا ہے کہ ایک شخص کی عقل فطرتاً ایسی روشن اور قوی ہوتی ہے کہ کسی سے تعلیم و تربیت پانے کی محتاج نہیں ہوتی۔ اور وہ خود ہی منطاب ہوتا ہے اور اُنکے باہمی تعلقات پر غور کر کے ایسے نتیجے نکال لیتا ہے جو اس سے پہلے کسی کو بھی معلوم نہیں ہوتے۔ اور انکا موجد و مخترع سمجھا جاتا ہے۔ پس معلوم ہوا۔ کہ اگرچہ قوائے عقلی کی تکمیل اور رشد کے لئے تعلیم و تربیت کا ہونا لازمی ہے۔ مگر تعلیم و تربیت کے لئے کسی استاد یا معلم کا ہونا لازمی نہیں ہے

کہ ہکو کوئی صاف سراغ اس امر کا نہیں ملتا کہ کوئی عسری ترجمہ عہد عتیق
یا جدید کا ترجمہ کے زمانہ سے پہلے موجود تھا، اور ریورینڈ جان فینڈر
صاحب نے بھی میڈان انجی کے باب سوم میں صاف تصریح کی ہے
کہ ”آنحضرت توریت و انجیل نہیں پڑھے تھے“ یعنی زبان عبرانی و
یونانی وغیرہ سے جنہیں توریت و انجیل منقول تھیں نا واقف تھے۔ پس
ثابت ہوا کہ کوئی اور ہی قوت قدسیہ تھی جسے حضرت بنی امی علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو ایسے کلام کے کرنے پر قادر کر دیا تھا کہ جسے نہ صرف ژند
دکستار وغیرہ کتب آریان باطلہ کی مشرکانہ و خلاف حق تعلیمات پر خط نسخ
کھینچ دیا بلکہ توریت و انجیل کے مولفوں کی غلطیوں کو بھی علانیہ ثابت کر دیا۔
فیلڈیڈر مکن قال ”نکار ما کہ بکتب نبوت و خط نوشت بہ بغیرہ
مسکہ آموزہ مدرس شد۔“

حقیقت یہ ہے کہ خدا نے انسان کو ایک ایسا وجود بنایا ہے
جو اگرچہ بلحاظ اپنے بعض قوا کے عام حیوانات کا مشارک ہے مثلاً سونا۔
جاگنا۔ اٹھنا۔ بیٹھنا۔ چلنا۔ پھرنا۔ دیکھنا۔ سنانا۔ وغیرہ مگر ایک قوت
خاص کی وجہ سے جو صرف اسی کو بخشی گئی ہے اور جس کا نام عقل ہے ان سے

جانتے تھے اور اپنے قصبہ ناصرہ کے مدرسہ میں پیل کی تعلیم پائی تھی جیسا کہ پیلین
حصہ نے اپنی تاریخ کلیسیا کی جلد اول باب سوم میں بالتفصیل بیان کیا ہے اور آنحضرت کے
پڑھے لکھے ہونے کی شان اور اس کے منجر اور بے مثل فصیح و بلیغ ہونے میں کچھ
فرق نہ تھا کیونکہ حروف کے لکھ پڑھ لینے سے کوئی شخص فصیح و بلیغ نہیں ہو سکتا اور
پھر ایسا فصیح و بلیغ جس کا مثل جو بکے بڑے بڑے نصحاء و بلغاء میں کوئی بھی نہ تھا۔ مولف

بہارِ نبوی

اپنے خالق و مالک کی مرضی و منشا کے معلوم کرنے پر بھی ہرکلف کیا ہے اور وجہ تکلیف یعنی وہ قوت جسکو عقل انسانی یا عقل کلی کہتے ہیں ہر ایک کی استعداد و قابلیت کے موافق اُسکو عطا کی ہے۔ اور کوئی بشر اُس سے خالی نہیں ہے یہ مقصدا نہیں ہو سکتا کہ جس طرح اُس نے اپنے کمال فضل و رحمت سے انسان کی فانی اور چند روزہ زندگی کی آسائش و آرام کے لیے ایسا کچھ انتظام کر دیا ہے۔ جو اُسکی نوع کے قوام و قیام کے لیے ضروری بلکہ اُس سے بھی زیادہ ہے۔ اُس طرح اُسکی حیات باقی و ابدی کے آرام و راحت کا فکر اُس نے کیا ہوا اور اُسکا تدارک فرمایا ہو۔ پس ضرور ہو کہ وقتاً فوقتاً انسانوں کی حالت و حیثیت کے موافق انہیں میں سے بعض اشخاص پر جو اپنی فطرت و جبلت کی رو سے اُسکے قابل ہوں اُن اُمور کا اظہار فرمائے۔ جو انسان کی آئندہ زندگی کی حاجات و ضروریات کی کفالت کر سکیں۔ کیونکہ تمام انسان جس طرح فرداً فرداً معاش کے متعلق علوم و فنون کے معلوم کرنے کی فطرتاً قابلیت نہیں رکھتے اور اس نقص قابلیت کی وجہ سے ایک دوسرے کی اہتمام کے محتاج ہیں اُسی طرح اس امر کی استعداد بھی اُنکو حاصل نہیں ہے کہ اُن میں کا ہر ایک شخص اُس لاسمعلوم اور سب سے برتر وجود کو جسکا نام اللہ ہے اور اُسکی صفات اور اُسکے ادا و مردو اہی اور اُسکے طریقہ عبادت کو دریافت کر سکے۔ کیونکہ وہ نہ اُس وجود مقدس کو دیکھ سکتے ہیں اور نہ چھو سکتے ہیں اور نہ اُس سے بات چیت کر سکتے ہیں اور نہ وہی بسبب اُنکی ناقابلیتِ فطری کے اُس نے اپنی مرضی و منشا کا اظہار فرمایا سکتا ہے۔

اور فطرت الہیہ خود ہی ایسی سُستاد اور مُعَلِّم ہے کہ کبھی کبھی کسی انسان کو کسی علم یا فن کے متعلق کوئی ایسی بات بتا دیتی ہے جو اُس سے پہلے کسی کو معلوم نہیں ہوتی اور پھر اُس سے سُکر یا سیکھ کر شدہ شدہ اکثریات تمام انسان اُس سے واقف ہو جاتے ہیں۔ تمام علوم و فنون جو دنیا میں رائج ہیں اگر انکا کھُج لگایا جائے تو یہی معلوم ہوگا کہ فلاں علم یا فن کی فلاں بات پہلے پہل فلاں شخص کو معلوم ہوئی تھی یا اُس نے نکالی تھی۔ اور پھر اُس سے سُکر یا سیکھ کر فلاں شخص نے دنیا میں اُسکو پھیلایا تھا اور پھر فلاں شخص نے اُسکی اصلاح کی تھی یا اُنہیں کچھ گھٹا بڑھا کر اُسکو ترقی دی تھی۔ پس جبکہ قدرت نے اس پتے کو جسکا نام انسان ہے فطرثاً ایسا بنایا ہے کہ اُمورِ معاش میں اپنے ابنائے جنس سے استعانت کے بغیر اُسکو چارہ نہیں اور اِسی واسطے مدنی الطبع کہلاتا ہے یعنی بالطبع اپنے ہمجنسوں کے ساتھ اکٹھے ہو کر رہنے اور ایک دوسرے سے مدد حاصل کرنے پر مجبور ہے اور قدرت نے اُسکی حاجات و ضروریات کے موافق معاش کے متعلق علوم و فنون کا اتفاقاً فوقتاً اُسی کے ابنائے جنس کے بعض لوگوں پر جو اپنی فطرت کی رو سے اُسکی قابلیت رکھتے تھے کیا ہے۔ جس سے انسان کی زندگی اور اُسکے اُمورِ معاش میں اُسکو کامل درجہ کی سہولت اور آسانی حاصل ہو گئی ہے۔ اور یہ فیضانِ الہی ابتداء سے پیدائش انسان سے ابتک برابر جاری ہے۔ اور یقین ہے کہ آئندہ بھی جاری رہے گا تو اُس عنایتِ ازلیہ کا جس نے اس ناجیز وجود کو طبعاً اپنے مبداء و معاد کے جاننے اور

طبعاً تہذیب نفس انسانی کے موافق یا مخالف ہیں اور جب کا نام زبان شرع میں ادا مروا ہوا ہی ہے گو کہ اُن میں سے بعض کا اُنکی فطرت کی رُو سے اچھایا یا بُرا ہونا بعض یا اکثر انسانوں کے نقص عقل کی وجہ سے اُنکی سمجھ سے باہر ہو۔ تاکہ ہر ایک انسان اپنی حیثیت و قابلیت کے موافق اُس تعلیم سے مستفید ہو کہ اُس درجہ کمال کو پہنچ جائے جس کا نام سعادت اخروی یا حیات ابدی یا جنتِ خلد ہے۔ یہی مطلب اُس حدیث شریف سے مستفاد ہوتا ہے جو رئیس المحدثین شیخ محمد بن یعقوب کلینی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب جامع کافی کے باب اضطراب الی الحجۃ میں ہشام بن المحکم کی سند پر جناب امام بحق ناطق جعفر بن محمد الصادق علیہ السلام سے نقل کی ہے اور وہ یہ ہے

اَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلزَّيْدِ بْنِ اَلْزَيْدِ الَّذِي سَأَلَهُ مِنْ اَيْنَ اَنْبَتَ الْاَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ - قُلْ اِنَّا لَمَّا اَنْبَتْنَا اَنْ لَنَا خَلْقًا صَافِعًا مُتَعَالِيًا عَمَّا وَعَنِ جَمِيعِ مَا خُلِقَ وَكَانَ ذَالِكَ الصَّافِعُ حِكْمًا مُتَعَالِيًا لِمَا جُزْءُ اَنْ تَشَاهِدُ خَلْقَهُ وَلَا يَلَا مَسُوَّةَ فَيَبَاطِلُهُمْ وَيُبَاطِلُهُمْ وَيُجَاجِلُهُمْ وَيُجَاجِلُهُمْ - ثَبَتَ اَنْ لَمْ يَسْفَرْ عَنِ خَلْقِهِ يَعْبُدُونَ عَنْهُ الْخَلْقَ وَعِبَادَهُ وَيَلْقَوْنَهُمْ عَلَى مَصَابِيحِهِمْ وَمَنَافِعِهِمْ وَمَا يَبْقَاءُ هُمْ فِي رُكْبِهِ فَنَاءَ هُمْ - فَثَبَتَ الْاَمْرُونَ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْحِكْمِ الْعَلِيمِ فِي خَلْقِهِ وَالْمُعَبِّدُونَ عَنْهُ جَمِيعًا وَهُمْ الْاَنْبِيَاءُ وَصُفْوَتُهُمْ مِنْ خَلْقِهِ حُكَمَاءُ مُؤَدِّبِينَ بِاِحْكَمَةِ مَبْعُوثِينَ بِهَا غَيْرَ مُشَارِكِينَ لِلنَّاسِ عَمَّا مَسَّاهُمْ لَهْمُ فِي الْخَلْقِ وَالتَّرَكِيبِ فِي شَيْءٍ

پس جن لوگوں پر اُس فیضِ مطلق کی جانب سے اُن اُمور کا القا ہوتا ہے جو تہذیبِ نفسِ انسانی اور اُس کے درجہ کمال و سعادتِ اخروی کے حاصل کرنے کے لیے ضروری ہیں وہ اگرچہ شکل و صورت میں عام انسانوں ہی کے موافق ہوتے ہیں مگر جس طرح انسان بسبب ایک خاص قوت کے جس کا بیان ہم اوپر کرتے ہیں باوجود مشارکت بعض قوا و اعضا کے عام حیوانات سے علحدہ اور بالکل جدا ہیں اسی طرح یہ بھی ایک امر خاص یعنی ملکِ نبوت یا قابلیتِ تلقی و وحی کی وجہ سے عام انسانوں سے بالکل متمیز و مستثنیٰ ہیں اور انہیں کو اصطلاح میں غیبِ راوی کہتے ہیں اور ان کا ہونا ویسا ہی ضروری اور لازمی ہے جیسا کہ اُمورِ معاش کے متعلق علوم و فنون کے معلوم اور ایجاد کرنے والوں کا ہونا ضروری ہے۔

اور جس طرح وہ ظاہرِ قدرت کے باہمی تعلقات پر غور و فکر کر کے اُمورِ حسّی و مجرّبی یعنی معاش کے متعلق علوم و فنون کو معلوم کر لیتے ہیں اسی طرح یہ بھی محیضہ قدرت کی آیات و بینات کو بغور پڑھ کر اُمورِ عقلی و کلی یعنی معاد اور تہذیبِ نفس اور اُس کے کمال و سعادتِ اخروی کا علم حاصل کر لیتے ہیں۔ اور اپنے سے ناقص اور کم درجہ کے لوگوں کو اُنکی تعلیم کرتے ہیں۔ اور سب سے مقدم کام انکا لوگوں کو اُس سب سے برتر اور سب سے قوی اور ہمہ قدرت وجود کی طیف متوجہ کرنا ہوتا ہے جس کا نام خدا ہے۔ اور اُس کے بعد اُن اُمور کا تعلیم کرنا جو منشاے الہی کے موافق یا مخالف یعنی اپنی فطرت کی رو سے اچھے یا بُرے یا یوں سمجھو کہ

ثُمَّ خَدَاكَ شَرِيكَ بَنَاتِي هُوَ مِثْلُ مَنْ سَمِعَ مِنْهُمْ - اور اپنے دلی
 یقین سے صرف اُسی کو اپنا مالک و پروردگار جانتا ہوں جس نے آسمان
 اور زمین کو پیدا کیا ہے۔ اگر اُسکو یہ سچا اور حق باتیں فطرت نے نہیں
 سکھائی تھیں تو کس نے سکھائی تھیں؟ پس یہی حال اُس پاک طینت
 اور قدسی صفت یتیم بچے کا ہوا جو ایک ریگستانی اور جنگلی ملک میں
 پیدا ہوا تھا۔ اور بنی سَعْد کی بکریاں چرا کر رہا تھا۔ اور جسے ابداً
 پیدائش سے چالیس برس تک ایسے لوگوں میں زندگی بسر کی تھی جو
 کَلَتِ دُغْرَىٰ وَغَيْرُهُمْ تُولَدُ بِمِثْلِ مِثْلِهِمْ جانتے
 تھے مگر خود کبھی نہیں بھٹکا تھا۔ کہ جب اُس نے اُس قوتِ قدسیہ کی تحریک سے
 جو خُدا نے اُسکی فطرت میں دُوْنِیْعَت کی تھی اپنے اور اپنے گرد و پیش
 کی چیزوں اور اپنی قوم کی راہِ دِیْم اور پرستش و عبادت پر غور و فکر کیا
 اور امرِ حق کا متلاشی ہوا۔ تو یکایک حق و صدق کی وہ ربّانی روشنی اُسکے
 دِل پر چکی جسکی حقیقت اور غایت و غرض کو خود اُس روشنی کے اُٹارنے
 والے نے یوں بیان کیا ” اِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ - نَزَلَ
 بِهٖ الرُّوحُ الْاَمِيْنُ عَلٰی قَلْبِكَ لِتَكُوْنُ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ “ [قرآن مجید
 سورۃ شعرا] اور جس نے نہ صرف اُسی کو بلکہ ایک جہان کو متور کر دیا۔
 اور جسکی نسبت مَھْلُک جو ایک محقق عیسائی مؤرخ ہے مُنْکِرِیْنَ سے
 سوال کرتا ہے کہ ” یہ کس طرح ممکن ہے کہ ایک مذہبی شعلہ جو
 اگرچہ ایک بیابان میں سے اُٹھا تھا مگر جس نے بقدر قابلِ حیرت قلیل

مَنْ أَحْوَاهُمْ مُؤَيَّدِينَ عِنْدَ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ بِالْحُكْمَةِ - ثُمَّ ثَبَتَ ذَلِكَ
فِي كُلِّ دَهْرٍ وَزَمَانٍ مِمَّا أَتَتْ بِهِ الرُّسُلُ وَالْأَنْبِيَاءُ عَنِ الدَّلَائِلِ
وَالْبَرَاهِينِ لِكَيْ لَا يَخْلُوا رِضَى اللَّهِ مِنْ حُجَّةٍ يَكُونُ مَعَهُ عِلْمٌ يَدُلُّ
عَلَى صِدْقِ مَقَالَتِهِ وَجَوَازِ عَدَالَتِهِ "

یہ مدعا جو ہنرے بیان کیا جیسا کہ عقلاً ثابت ہے ویسا ہی
انسان کی تاریخ سے بھی اسکا ثبوت ہوتا ہے مثلاً اس نوجوان شخص
کے حال پر غور کرو جسکا نام ابڑا ھٹیم تھا اور جو ایک ستارہ پرست
قوم اور بت تراش گھرانے میں پیدا ہوا تھا۔ اور بچپن سے انہیں خیالات
و اعتقادات کو سنتا رہا تھا جو اسکی قوم میں شائع و ذائع تھے کہ جب سنو
پہلے پہل مظاہر قدرت میں سے ایک چٹی چمکیلی عجیب غریب چیز یعنی
ایک ستارہ کو تفکر و تدبیر کی نظر سے دیکھا اور اپنی قوم کے خیالات و
اعتقادات پر غور کیا جو ستاروں کو موثر بالذات اور نافع یا ضرر رساں
جانتے اور انکی پوجا اور پرستش کرتے تھے اور انکار کے طور پر اپنے دل
سے پوچھا ”ھذا اَرْبَابِي“ کیا یہ میرا مالک و پروردگار ہے ؟ اور
جب وہ چھپ گیا اور چاند چمکتا اور ٹھنڈا نظر آیا تو پھر وہی بات کہی۔
اور پھر سورج کو چمکتا دیکھ کر بولا۔ پھر کیا یہ میرا مالک و پروردگار ہے۔ یہ
تو اُن سے بھی بڑا ہے ؟ اور پھر اپنے ہی دل سے جواب پا کر بول اٹھا
”إِنِّي لَا أَحِبُّ إِلَّا فِيلِينَ“ میں تو غروب ہو جانے والوں کو
پرست نہیں رکھتا۔ اور اپنی قوم کے لوگوں سے کہہ دیا کہ جن چیز کو

ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ”اے ایسا ہرگز نہیں۔ یہ نہ صرف نگاہ شخص جو جنگلی ملک میں پیدا ہوا تھا اپنی دل میں کھب جانے والی سیاہ لکھوں اور شکستہ اور بااخلاق اور پُر غور طبیعت کے ساتھ بجاے جاہ طلبی کے کچھ اور ہی خیالات رکھتا تھا۔ وہ ایک ذی سکنہ اور غیر معمولی طاقتوں والی رُوح تھا۔ اور اُن لوگوں میں سے تھا جو سوائے راستباز ہونیکے اور کچھ ہوسہی نہیں سکتے۔ اور جسکو خود قدرت نے سچا اور رہنما پیدا کیا تھا۔ جبکہ اور لوگ مقررہ عقیدوں اور روایتوں پر چلتے اور اُنہیں پر قائم و قائم تھے۔ یہ شخص اُن عقاید و روایات کے حجاب میں نہ رہ سکتا تھا۔ اور اپنی رُوح اور حقایق اشیاء کے معلوم کرنے میں اور وہ سُننے تھا۔ اور جیسا کہ میں نے بیان کیا ہے ہستی مطلق کا سرِ عظیم مع اپنے جلال و جمال کے اُس پر کھل گیا تھا۔ اور پرانی روایتیں اُس حقیقت پر جسکے بیان میں ناطقہ عاجز ہے۔ اور جس نے اپنے تئیں ”میں یہاں ہوں“ سے تعبیر کیا۔ پردہ نہ ڈال سکیں۔ ایسا صدق جسکا ہم نے کوئی اور بہتر لفظ ملنے کی وجہ سے صدق نام رکھا ہے فی الحقیقت منجملہ آثارِ الہی ہے۔ ایسے شخص کا کلام ایک آواز ہے جو بلا واسطہ فطرتِ الہیہ کے قلب سے نکلتی ہے جسے انسان سُننے میں اور جسکے سُننے میں اور چیزوں کی بہ نسبت زیادہ توجہ چاہیے۔ کیونکہ اُس کے مقابلہ میں اور جو کچھ ہے وہ

اِس خطابِ الہی کی طرف اشارہ ہے۔ جو موسیٰ علیہ السلام کی نسبت وادیِ الہی میں ہوا تھا۔ جسکا ذکر تورات کی کتاب خروج باب سوم ورس چہارم میں ہے۔ مولا علیؑ

میں تمام ایشیا میں اک بڑھکا دی وہ ایسے دل میں سے بکلا ہو جس
 اُسکی کچھ بھی گرمی موجود نہ ہو؟ ” پس جو لوگ اپنی عقول ناقصہ و نفوس
 مظلمہ پر قیاس کر کے ایک ایسے فصیح و بلیغ اور پراز حقائق و معارف
 کلام کے صدور کو جیسا کہ قرآن مجید ہے ایک ایسے شخص سے جو محض
 اُمّی ہو تبعد سمجھتے ہیں۔ اور طرح طرح کے شبہات و خدشات اُنکو ہوتے
 ہیں۔ یا تو وہ عقل انسانی اور نفس نبوی کے خواص و ملکات۔ اور فطرت
 الہیہ کے فیضان و تصرفات سے بیخبر اور غافل ہیں۔ یا مکار و معاند
 ہیں جو دیدہ و دانستہ پاس مذہب و غیرہ کی وجہ سے انکار کرتے
 ہیں۔ ورنہ جو لوگ قدرت کے تصرفات و عادات۔ اور عقل انسانی
 کے کمالات و ملکات سے واقف ہیں۔ اور اُن کا دل خُدا نے حق
 باتوں کے سمجھنے اور قبول کر لینے کے لیے کھول دیا ہے۔ وہ نہ اُنکو
 کچھ تبعد ہی جانتے ہیں اور نہ انکار ہی کرتے ہیں۔ بلکہ صاف صاف
 حضرت نبی اُمّی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت حقہ۔ اور تقدّس و بزرگی۔
 اور آپ کے مُلہم و تُوید من اللہ۔ اور قرآن مجید کے کلام اللہ نبوی کو
 تسلیم کرتے ہیں۔ اور تسلیم ہی نہیں کرتے۔ بلکہ بڑی اونچی آواز سے
 اُسکی شہادت بھی دیتے ہیں۔ چنانچہ مُسلّم طحاوی میں کارلایل مرحوم
 جو محقق و شاہیر فیصلہ سے یورپ سے ہیں۔ اُن مُعاندین کے
 اقوال کے رد میں جو بعض جھوٹے نقالین کا انہام آنحضرت پر لگاتے

دیکھو انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا۔ مضمون ”محمد“ اور اُسکا مذہب“ مؤلف عفی عنہ

اور ابتدا سے اہم خیالات کے سنتے رہنے۔ اور انکو سچ سمجھنے بعض اشخاص کی نسبت حسن ظن پیدا کرنے۔ اور انکی رہے اور سمجھ پر بھروسہ کر لینے سے جو مدنی الطبع ہونیکے لوازم ہیں۔ عقل الٹ متاثر اور خلوب ہو جاتی ہے ایسے اگرچہ تقریباً تمام انسان اُس لاسمعلوم وجود کے تصور میں۔ یعنی اس امر میں کہ کمال خالق اور اُنکے وجود کا سبب اخیر کوئی ہے غلطی نہیں کرتے۔ مگر اُسکی تعیین و تصدیق میں اکثر دھوکے میں پڑ جاتے ہیں۔ اور کوئی کسی چیز میں کوئی کسی چیز میں الوہیت اور اُسکے مؤثر بالذات ہونے کا یقین کر لیتا ہے۔ اور اُسکی رضامندی حاصل کرنے یا نفی سے بچنے کے خیال سے اُسکی پوجا اور پرستش کرتا ہے۔ اور اس طرح سے گوناگوں مذہب پیدا ہو جاتے ہیں۔ مگر انسان کا اصلی اور حقیقی مذہب صرف ایک ہی ہے۔ جسپر وہ پیدا کیا گیا ہے۔ یعنی اُس ذات مقدس کو جو تمام موجودات کی علتِ اخیر اور اُنکی خالق ہے۔ موجود اور گیر و گمانہ اور تمام صفات کمال سے موصوف اور نقالیص سے منزہ و مبرا جانا۔ اور الوہیت کو صرف اُسی میں منحصر سمجھ کر اُسکے سوا تمام ممکنات و مخلوقات کو ناقابلِ پرستش و عبادت سمجھنا۔ جیسا کہ فطرتِ انسانی کے اُس رب سے بڑے واعظ نے جسکے مبارک و محمود نام کی تعظیم و تکریم اسلام کا دوسرا رکن ہے فرمایا ”کُلُّ مَوْلُودٍ يَكُوْدُ عَلٰى فِطْرَةٍ خَلَقَ يَكُوْنُ اَوْ اَهْلًا هُمَا الَّذَانِ يَهُودَ اَوْ نَصْرَانِيَةً وَ يَجْزَايْنِ“ یعنی ہر ایک بچہ اُسی دین پر پیدا ہوتا ہے جو اُسکا فطری اور طبعی دین ہے [یعنی توحید

ہیج ہے۔ شروع ہی سے اُسکے دل میں حج کے مقولوں اور نیر و زور
 کے اوجھڑا دھڑکنے چلنے پھرنے میں طرح طرح کے ہزاروں خیالات پیدا
 ہوتے تھے۔ مثلاً یہ کہ میں کیا ہوں؟ یہ اتھاہ چیز جسکو لوگ دنیا
 کہتے ہیں اور جس میں میں موجود ہوں کیا ہے؟ زندگی کیا ہے؟ موت کیا ہے؟ مجھے
 کس بات کا یقین کرنا چاہیے؟ اور کیا کرنا چاہیے؟ جنکا جبل جرا
 اور کوہ سیننا کے بڑے بڑے پتھروں کے ڈھیروں اور سخت سنان
 ریتلے بیابانوں نے کچھ جواب نہ دیا۔ اور سر پر چپ چاپ چکر کھانے
 والے آسمان نے بھی مع اپنی نیلگوں روشنی والے ستاروں کے کچھ
 نہ بتایا۔ مگر بتایا تو صرف اُسی کی روح نے اور خدا کے الہام نے جو آیتیں
 ”ہنّے اسلام کو دینُ الفیّم بتایا ہے۔ یعنی سیدھا۔ مستحکم
 اور ناقابلِ زوال دین۔ مگر اُسکی وجہ اور دلیل کا بتانا باقی ہے جسکو اب
 ہم بیان کرتے ہیں۔ پس واضح ہو کہ تمام انسان وحشی ہوں یا شہری۔
 مہذب ہوں یا ناجہذب۔ عالم ہوں یا جاہل۔ اگرچہ فطرتاً اس بات کے
 جاننے اور یقین کرنے پر کلف ہیں کہ تمام موجودات کا خالق یا اُنکے وجود
 کا سببِ اخیر یا علتُ العلل کوئی ہے۔ اور یہ عذر کہ ہمارے پاس اس
 امر کا بتانے والا کوئی نہیں آیا اُنکو اس فرض سے سبکدوش نہیں کر سکتا۔
 تاہم چونکہ یہ امر بقدر غامض اور باریک ہے اور عقل انسانی جو علت
 اس تکلیف کی ہے وہ ہر ایک کو فطرتاً برابر عنایت نہیں ہوئی۔ اور بعض
 اسباب خارجی مثلاً کسی قوم میں پیدا ہونے۔ اور انہیں میں پرورش پانے

واولو الغرم شخص کے حال پر غور کرو جو اپنی قوم کے ہزار ہا آدمیوں کو سمندر
 میں سے محفوظ و مصئون لے بگلا تھا۔ اور انکا دشمن اپنے لاؤ لشکریت
 اُس میں ڈوب گیا تھا۔ کہ باوجودیکہ اُس نے انکو ایسی بلاؤں اور مصیبتوں سے
 چھڑایا کہ جبکہ دفعۃً اُن کے امکان سے باہر تھا اور بات بھی وہ بتائی جس سے
 زیادہ سچی بات نہیں ہے۔ پھر بھی اُنہوں نے اپنے قصور فہم سے
 اُس پر یقین نہ کیا اور صاف کہہ دیا کہ جب تک تو خدا کو ہمارے سامنے نہ کرو
 اور ہم اُسکو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں! ہکو تو تیرے کہنے پر یقین نہیں آتا۔
 اور بعض لوگوں نے جو اوپر سے دل سے کچھ یقین کیا وہ بھی پھر شبہ
 میں پڑ گئے۔ اور اُنہیں محسوس چیزوں کی طرف اُنکی طبیعتیں مایل ہو گئیں
 جنکو اپنی ابتداء سے پیدائش سے بچتا دیکھتے رہے تھے۔ یہی حالت
 ایک اور پاک اور نہایت مسکین و غریب آدمی کی ہوئی جو ایک خدا پرست
 مگر نہایت سنگدل اور شدید التعصب قوم کی تہذیب نفس و اصلاح اخلاق
 کے پیشے آیا تھا۔ کہ جب اُس نے اُنکی نالائقی اور خلاف اخلاق باتوں پر انکو ملامت
 کرنی شروع کی تو اُسکی جان کے دشمن بنگلے اور قریب تیرے سال کے جدِ چچہ
 میں مٹھی بھرا آدمیوں کے سوا [جو وہ بھی اپنے ایمان پر سخت نہ تھے
 جیسا کہ ہم شروع حالکے آسے ہیں] کسی نے بھی اُسکی بات کو نہ مانا۔ اور کسی مجرہ
 اور کراست نے کوئی مفید اثر پیدا نہ کیا اور آخر کار کالِ دیوینی نامی پہاڑی
 پر [جو بیت المقدس کے جنوب کی جانب ہے] وہ واقعہ پیش آیا جسکا
 ہم سب کو افسوس ہے۔ اور اُسکے دُنیا سے اُٹھ جانیکے بعد عجائبات پر

کے دین پر جسکا دوسرا نام اسلام ہے] مگر ماں باپ کی صحبت اور تعلیم و تلقین اور اُن کے خیالات و اعتقادات کے مُسنّتے رہنے اور اُنکی سمجھ اور رائے پر بھروسہ کر لینے کی وجہ سے کوئی یہودی یا عیسائی ہو جائے اور کوئی نصرانی اور کوئی مجوسی ” اسیلئے اِس نادان مُتے کے بنانے والے نے اپنی کمال مہربانی سے کہ تکلیف مالاِطاق نہ ہو سکا مذکورہ بالا فرض کو سبقت دے رکھا کر دیا ہے۔ یعنی اُسکی عدم بجا آوری کی مکافات کو ایک دوسرے امر یعنی خدا کے رسولوں کے انکار اور اُنکی نصیحتوں کے نہ ماننے اور جو ادا امر و نواہی وہ پہنچائیں اُن پر عمل کرنے سے متعلق کر دیا ہے۔ جیسا کہ اُسنے خود فرمایا۔ ” مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا “ یعنی ہم عذاب دینے والے نہیں جب تک کہ کسی پیغمبر کو نہ بھیج چکیں ” اور اِس غرض کے پورا ہونیکے لیے اگرچہ وقتاً فوقتاً اُسکے رسول دنیا میں آتے رہے جنہوں نے انسانوں کی حالت و حیثیت اور اُن کے فہم و لیاقت کے موافق اُنکو تعلیم و تلقین کی اور اسی میں اپنی عمریں صرف کر ڈالیں۔ مگر چونکہ وہ تعلیم ہی ایسی بُنیاد اور دلیل پر مبنی نہ تھی جو جنوبی تمام لوگوں کی سمجھ میں آسکے اور وہ اُسکو نہ بھول سکیں اسیلئے لوگوں نے یا تو اُس پر یقین ہی نہ کیا یا یقین کیا مگر کچھ بھول گئے۔ اور اُسکی جگہ اپنی ناسمجھی سے ایک اور ایسے امر پر یقین کر لیا جو خدا کی مرضی و منشا اور اُسکے رسولوں کی تعلیم اور خود اُس امر کے برخلاف تھا جیسے خدا نے انسان کو اُسکی فطرت کی رو سے مکلف کیا ہے مثلاً اُس نے

ثبوتوں کو محض زوں پر ترجیح دی اور اس طرح ہر ایک ایسے خیال کی نفی کو چہاں لیا جو علوم و فنون کی روز افزوں ترقی اور فطرت انسانی کی تسکیر و ترقی سے بالکل موافق ہے۔ اور خدا کی ہدایت سے اپنی تعلیم کی بنیاد ایسے پیدہی اور مستحکم اصول پر رکھی کہ جسمیں شک و شبہ اور تعبیر و تبدل کا امکان ہی نہیں۔ یعنی مظاہر قدرت اور خود انسان کی فطرت پر خپانچہ خد نے اسکی زبان سے کہلایا۔

۱۔ یٰۤاَيُّهَا الْاِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ فِيْ اَيِّ صُوْرَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ - [سورہ انفطار]

۲۔ قُلِيْطِرُ الْاِنْسَانُ مَحْخُوْلٌ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِيٍّ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الْعُصْبِ وَالتَّلَاسِيْبِ - [سورہ طارق]

۳۔ اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِىْ اَنْفُسِهِمْ مَّا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَفَا بَيْنَهُمَا الْاَلْبٰتِحٰتِ - [سورہ روم]

۴۔ وَ مِنْ اٰيٰتِهٖ اَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ اِذَا اَنْتُمْ مُنْتَشِرُوْنَ - [سورہ ابراہیم]
۵۔ وَ مِنْ اٰيٰتِهٖ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوْا اِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّۃً وَرَحْمَةً - [ایضاً]

۶۔ وَ مِنْ اٰيٰتِهٖ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاجْعَلَ بَيْنَهُمَا سَبْعَ مَآوٰی وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا سَبْعَ مَآوٰی وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا سَبْعَ مَآوٰی - [ایضاً]

۷۔ وَ مِنْ اٰيٰتِهٖ مَّا مَكَّمُ بِاللَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِہ - [ایضاً]
۸۔ وَ مِنْ اٰيٰتِهٖ یُرِیْکُمُ الْبَرْقَ فَاَوْطَمَعَا وَیَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ

✽ قال الزجاج سناه الالهی اے لافانہ الحق یعنی الدلائل علی الصانع۔ مجمع البیان

طبیعتوں نے اپنی نادانی سے خدا کو چھوڑ کر خود اُسی میں الوہیت کا یقین کر لیا۔ بلکہ سچ پوچھو تو وہ عجائبات ہی اُن کے دھوکے میں پڑنے اور گمراہ ہو جانیکے باعث ہوئے۔ پس کس قدر تعظیم و تکریم کا مستحق ہے۔ وہ سب سے بزرگ اور سب سے زیادہ واجب الادب انسان جو ایک اُمّی قوم میں پیدا ہوا تھا اور جس نے معلم ازلی سے پہلا سبق یہ حاصل کیا تھا۔ ”اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ - خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ - اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ - عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ“ یعنی پڑھ [کتاب فطرت کو] اپنے پروردگار کا نام لیکر جس نے تمام مخلوقات کو بنایا۔ انسان جیسی چیز کو لہو کی ایک ٹھٹھکی سے پیدا کیا۔ پڑھ اور تیسرا پروردگار سب سے زیادہ کرم والا ہے جس نے سکھایا انسان کو قلم کے ذریعہ سے۔ سکھائیں انسان کو معاش و معاد کے متعلق وہ تمام باتیں جنکو وہ نہیں جانتا تھا۔ ”کہ جب سب سے اخیر میں اس بڑے کام کے انجام دینے کے لئے اُسکی باری آئی تو خدا نے اُسکے سابقین کی ناکامیابی کے اسباب سے اُسکو مطلع کر دیا اور اُسے بقول فاضل شہید ”مِنْ تَرْبِ اسْوَدَّهٖ سَمِثْهٖ صَاحِبِہٖ“ کہ جنکی راے میں جس قدر علوم و فنون صحیحہ کو ترقی ہوتی جائیگی اسی قدر امور خارق عادت کا دائرہ تنگ ہوتا جائیگا اور اوجہ سے ایک ایسا ثبوت جو ایک ایسے زمانہ کے لئے کافی ہے جو تخیلات کی بنیاد پر کچھ کچھ باتیں گھڑے وہ علوم و فنون اور تحقیق و تدقیق کے زمانہ سے ٹھیک طور پر مطابق نہیں ہو سکتا۔ ”آپنی رسالت کے اخلاق

۳۔ ”تم اپنے ہی دل میں کیوں نہیں سوچتے ؟ نہیں پیدا کیا خدا نے آسمان اور زمین کو مگر اپنی خالقیت کے ثبوت کے لئے“

۴۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تھاموٹی سے پیدا کیا پھر آبِ تم انسان ہو جا بجا پھیلے ہوئے۔“

۵۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تمہارے بیٹے تمہارا بھجنس جوڑا پیدا کیا تاکہ اُس سے دلوچپین رہے اور ایک عجیب قسم کی محبت اور دل کی گھلاہٹ تم میں رکھی۔“

۶۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے آسمان اور زمین کا پیدا کرنا اور تمہاری بولیوں کا اور تمہاری رنگتوں کا مختلف ہونا۔“

۷۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے رات کو تمہارا سو رہنا اور دن کو روٹی کے دھندے میں لگنا۔“

۸۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تم کو بجلی چمکا کر دکھاتا ہے جیسے کرکل کا ڈر اور مینہ کی لچا ہٹ ہے اور اوپر سے پانی برساتا ہے پھر اُس سے مری ہوئی زمین کو زندہ کر دیتا ہے“

۹۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ آسمان اور زمین اُس کے حکم سے تھمے ہوئے ہیں۔“

۱۰۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ شبلی ہوا کو مینہ کی خوشخبری دینے کے لئے بھیجتا ہے“

۱۱۔ ”وہی تو ہے خدا جو ہوا کو چلاتا ہے پھر اُس سے بادلوں کو بھگاتا ہے“

بِهِ الْأَرْضُ بِكَدِّ مُوَلَّيْهَا۔

[سورۃ روم]

۹۔ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرٍ ۖ [ایضاً]

۱۰۔ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ - [ایضاً]

۱۱۔ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَكْسِطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ

يَشَاءُ وَيَجْعَلُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۖ [ایضاً]

۱۲۔ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَقَدَرُوا فِاسْكِنَهُ فِي الْأَرْضِ [سورۃ مومن]

۱۳۔ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتَيْنِ مِنْ نَحْلِ وَأَعْنَابٍ ۖ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهٌ كَثِيرٌ وَمِنْهَا

تَأْكُلُونَ ۖ وَتَجْعَلُ فَاكِهَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصِنِجٍ

لِلْأَكْلَيْنِ - وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبَادًا ۖ لَتُسْفِيَكُمْ بِمَا فِي بُطُونِهَا

وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۖ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَالِاقِ وَجُحُومٍ

۱۴۔ فَأَقْرُبُوا جِهَكُمْ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۖ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۖ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ - وَلَكِنَّ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

[سورۃ روم]

۱۔ [یعنی] اے اپنے خدا کو بھولے ہوئے آدمی! کس چیز نے

تجکو بہکایا تیرے رب کریم سے جس نے تجکو پیدا کیا۔ پھر درست کیا۔

پھر سڈول اور جس صورت کا چاہا بنا دیا۔

۲۔ پس دیکھ! کہ تو کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے؟ پیدا کیا گیا ہے

اُپھٹتے پانی سے جو مرد کی بیٹھ اور عورت کی چھاتی کی ٹہنیوں میں

سے نکلتا ہے۔

فصیح و بلیغ اور دلپراثر کرنے والے پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے کہ انسان خواہ کیسا ہی ضدی اور ہٹیلہ کیوں نہ ہو تسلیم کر نیکے بغیر اسکو چارہ ہی نہیں جیسا کہ خود اسکے بنانے والے نے فرمایا ”لَٰكُلِّ اَسْكَمٍ مِّنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ طَوْعًا وَّ كَرْهًا وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ“ یعنی جو کچھ کہ آسمان اور زمین میں ہے اسکو خدا کی خالقیت کو ماننا ہی پڑا ہے خوشی سے خواہ مجبوری سے اور اُسی کی طرف پھر جائینگے ”کیونکہ خود اسکا وجود اس امر کو ثابت کرتا ہے کہ اُن سب کا صانع یا اُن سب کے وجود کا سببِ خیر یا علتِ العلل کوئی ہے۔ اور معرفتِ الہی کے اسی نکتہ کو بتایا ہے جسے یہ فرمایا ”مَنْ عَرَفَتْ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَتْ رَبَّهُ“ اور اُن چیزوں کا جنکو ہم جان سکتے یا سمجھ سکتے یا خیال کر سکتے ہیں ایسی ترتیب اور ایسی مناسبت اور ایسے انتظام کے ساتھ ہونا کہ جس سے عقل حیران ہوتی ہے

کئی برس ہوئے کہ ہم نے اس حدیث شریف نبویؐ کی شرح لکھی تھی۔ اور اُس کو خواب کے پیرایہ میں بیان کیا تھا اور ”خوابِ معرفت“ اُسکا نام رکھا تھا۔ جسکو مناسبت مقام کی وجہ سے یہاں لکھ دینا مناسب معلوم ہوا اور وہ یہ ہے۔

”رات جو میں اپنی ہستی سے کسی قدر بخیر ہو کر سویا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک ایسے لئق و دلق بیابان میں موجود ہوں جسکی وسعت میں یہ دنیا مع اپنی تمام موجودات کے سما جائے۔ لیکن یہ تمام محرابے آب و علف اور غیر آباد و فطر آیا اور ایسا کوئی بھی وہاں معلوم نہ ہوا جس سے پوچھ سکوں کہ یہ کیا مقام ہے۔ مگر سوچتے سوچتے اپنے ہی دل نے کہا کہ یہ نہ ہو یہ صحرائے عدم ہے کہ جسکے جنوب ہے شمال مشرق ہے نہ مغرب۔ فوق ہے نہ تحت۔ اور ایسا انسان ہونا کا مکان ہے

پھر تمام آسمان میں جس طرح چاہتا ہے پھیلا دیتا ہے۔ پھر اُن کو
تہ بن کر دیتا ہے۔ پھر تم دیکھتے ہو کہ اُن میں سے بُزندیاں نکلنے لگیں
۱۲۔ اور آسمان سے اندازہ کے موافق مینہ برسنا ہے پھر اُسکو زمین
پر پھراتا ہے۔

۱۳۔ ”پھر اُس سے تمہارے ایسے کھجوروں اور انگوروں کے باغ
اُگاتا ہے۔ اور بہت سے میوے پیدا کرتا ہے جنکو تم کھا
ہو۔ اور کوہ طور میں سے ایک قسم کا درخت اُگاتا ہے کہ سینے
کھانے کے پٹے تیل نکلتا ہے [یعنی زیتون کا درخت جسکے
تیل کو شام اور غربت وغیرہ ملکوں کے لوگ گھی کی طرح بہت
شوق سے کھاتے ہیں] اور تمہارے ایسے توجو پاویں میں
بھی بڑی نصیحت ہے۔ اُنکی چھاتیوں میں سے جو کچھ نکلتا ہے
اُسکو تم پیتے ہو اور اُنسے اور بہت سے فائدے اُٹھاتے ہو۔ بعضے
اُن میں سے تمہارے کھانے میں آتے ہیں اور اُنپر اور نیز
کشتیوں پر لدے پھرتے ہو۔“

۱۴۔ ”پس سیدھے دل سے اُس دین پر قائم ہو جو خدا کا دین ہے
جس پر اُنسے لوگوں کو پیدا کیا ہے [کیونکہ] جو کچھ خدا نے بنادیا ہے
اُسین اَدل بَل ناممکن ہے۔ یہی ہے سیدھا ناقابلِ معال دین
مگر اکثر لوگ نہیں جانتے۔“

اللہ اکبر کیا بدیہی اور موحجہ طریقہ استدلال کا ہے۔ اور کیسے

یعنی ”کنسے پیدا کیا آسمان زمین اور کنسے برسا یا تمہارے بیٹے
 مینہ پھر اس سے نہایت پر رونق باغ اگائے۔ تمکو تو اُن کے
 اگانے کی قدرت نہ تھی؟ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہے؟
 کنسے زمین کو تمہارے رہنے کی جگہ بنایا؟ اور کنسے اُسکے بیچ میں
 ندیاں بہائیں؟ اور کنسے بنائے اُسکے [اپنے مرکز ثقل پر تھے
 رہنے کے] بیٹے بوجھل پہاڑ؟ اور کنسے بنایا دو سمندروں کے
 بیچ میں [زمین کو] آٹھ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہے؟
 کون تمکو اندھیرے جنگلوں میں اور سمندر میں رستہ بتاتا ہے؟ کون
 [مینہ برسنے سے پہلے] اپنی مہربانی کی خوشخبری دینے والی ٹھنڈی
 ہوا بھیجتا ہے؟ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی اور خدا ہے؟ اگر آسمان
 زمین میں بہت سے خدا ہوتے تو دونوں کا کارخانہ بگڑ جاتا۔“

میری حیرت زیادہ ہوتی تھی۔ ابھی وہ حیرت کم نہ ہوئی تھی کہ نہایت پُر جلال مگر
 نہایت محبت آمیز ایک اُذر آواز [کلمات طیبات ”اَلْکَلِمَاتُ الطَّيِّبَاتُ“ کی طرہ
 اشارہ ہے] ہوئی جس نے تمام عالم اور اہل عالم کو چونکا دیا۔ اور جبکہ ہر ایک نے
 اپنی اپنی زبان حال سے یہ جواب دیا کہ ”اے خداوند بیشک تو ہی ہمارا
 خالق اور پروردگار ہے اور تیرے سوا کوئی ہمارا خالق و مالک نہیں ہے“ خیر یہ
 سوال جواب تو ہو ہی رہے تھے۔ مگر اب کسی نے پُچھا کہ خاص مجھ سے کہا کہ
 ”کیا یہ سچ نہیں ہے؟ کہ ایک ایسا وقت بھی ٹھہر گیا ہے جسکے تیرا اس
 عالم میں نام و نشان تک نہ تھا۔ اور جسے ہی تجھ کو ایک محتاط پانی سے پیدا کیا
 اور ایک مدت معین تک ایک خاص مقام میں رکھا! پھر رستا۔ سمجھتا۔ بولتا پالتا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ہو کہ یہ بتاتا ہے کہ یہ سب چیزیں آپ ہی آپ ایسی عمدگی کے ساتھ نہیں
 ہو سکتیں۔ بیشک انکو کسی نظیر اُتادنے سے سمجھ بوجھ کر بنایا ہے جیسا کہ اُسے
 اسکی دلیلوں کو خود اپنے پاک کلام میں نہایت آسان اور عام فہم طریق میں یوں
 بیان فرمایا: ”اَمْنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ
 مَآءً ۚ فَابْتِغَاہِ حُلٰلًا ۚ ذٰلَکَ بِحُجَّتِہٖ ؕ مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُبَدِّلُوْا شَیْءًا
 عَمَّا لَمْ یَّسَّخَرْ اللّٰهُ

”اَمْنْ یَّجْعَلُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَّیَجْعَلَ خِلَافَہَا اَنْہَارًا وَّیَجْعَلَ لَهَا رَوَاسِیَ
 وَّیَجْعَلَ بَیْنَ الْبَحْرِیْنِ حَاجِزًا ؕ عَمَّا لَمْ یَّسَّخَرْ اللّٰهُ ؕ
 ”اَمْنْ یَّسَّخِرْ لَکُمْ فِی ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَّمَنْ یُّرْسِلِ الرِّیْحَ بُشْرًا بَیِّنًا
 یَدْعٰی رَحْمَتِہٖ ؕ عَمَّا لَمْ یَّسَّخَرْ اللّٰهُ ؕ“ [سورہ غل]
 ”لَوْ کَانَ فِیْہِمَا اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا ؕ“ [سورہ انبیاء]

کہ سوائے نام اللہ کے کوئی بھی چیز موجود نہیں ہے [اِنَّ اللہَ وَکَلَّمَ یُکَلِّمُ مَنۡ یَّشَآءُ
 مِمَّنۡ یَّشَآءُ] میں اپنے دل کے ساتھ یہ باتیں کہی رہا تھا کہ اتنے میں کہیں سے بے حد
 صوت ایک دوسری مگر نہایت ہر حرکت آواز [کلہ جامعہ کن کی طرف اشارہ]
 ہوئی جسکے منتے ہی نہ معلوم کہاں سے اور کس طرح تمام زمین و آسمان۔ ستارے
 چاند۔ سورج۔ آگ۔ پانی۔ ہوا اور تمام چرند و پرند و پتھر و شجر ایک دم کے وہیں
 آن موجود ہوئے۔ اور وہ تمام صحرا و سنسان ٹپا ہوا تھا بھر گیا۔ اور ہر قدر انواع
 و اقسام کی خلقت پیدا ہو گئی کہ اگر انکی شمار کے لئے سمندروں کو دوات اور تمام دنیا
 کے درختوں کی شاخوں کو قلم بناؤں تو بھی صفو آسمان پر نہ لکھ سکوں۔ یہ چیزیں
 تماشا دیکھ کر مجھے ایسے تعجب نے گھیر لیا کہ جب قدر سوچتا اور معلوم کرنا چاہتا تھا اُسی قدر

یقیناً کائنات پر اللہ تعالیٰ کا قدرت

زور سے نہیں ہتی ہوں۔ یا آسمان کا ایک ٹکڑا کافروں پر گراؤں! یا خدا کو فشتوں سمیت اُنکے روبرو لاؤں! یا اپنے لیے خالص سونے کا گھر بنائیں! یا آسمان پر چڑھ جائیں! یا لکھی ہوئی کتاب اُن پر آسمان سے اُتاریں جنکو وہ پڑھ سکیں“ آپ نے انہیں مظاہر قدرت اور آثار قدرت کو جو

حضور میں پہنچ سکتا اور وہ نعمتیں اور خوشیاں جو تیرے بیٹے تیرے خالق نے نہایت فیاضی اور مہربانی سے مہیا کی ہیں چل کر سکتا ہے۔ اور یقین ہوا کہ اُن ب سے تیرے سوا برس پہلے جو اسرافط کے ایک زبردست جاننے والے نے [دل جانم نہ] نامش [دا] یہ فرمایا تھا ”مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ“ اُسکے ٹھیک یہی معنی ہیں اور اس زمانے کے ایک محقق اسلام نے جو یہ کہا ہے کہ ”اَلْاِسْلَامُ هُوَ الْفِطْرَةُ وَالْفِطْرَةُ هِيَ الْاِسْلَامُ“ اُسکا بھی یہی مدعا ہے۔ میں اپنی اس سمجھ اور یقین پر نہایت خوش تھا کہ اتنے میں اشارہ ہوا کہ ہمارے اس عاجز و ناجوئندے کو ہماری تعظیم و تکریم کا طریقہ سکھاؤ تاکہ ہماری حضوری کے لائق ہو۔ اور سطح اسکا دل ہمارے تصور سے پاک ہوگا۔ اُسکا جسم بھی پاک ہوگا۔ پس ایک چیز نے جو میرے پہلے کبھی دیکھی تھی میرے دل میں جھلکے محکو تمام آداب بندگی سکھاے۔ اور میں اُس تعلیم غیبی سے تعلیم پاکر یہ کہتا ہوا کہ ”اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالدَّارِیْنَ حَنِیْفًا وَطَاقَا اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ“ اُسکی تعظیم و تکریم بجالانے کو رو بقبلہ کھڑا ہو گیا اور سورہ فاتحہ اور سورہ خلاص پڑھ کر اُس لازوال اور ناقابل فہم اور اکہستی کو جسکے وجود پر ہزاروں گنا رو گنا کو اسی دے رہا تھا نہایت ادب سے سجدہ کیا اور میرے یہ کہہ کر نہ ہی تمام عجائبات اُٹھ گئے اور میں نے اپنے دل کے اندر ایک عجیب غریب نورانی صورت دیکھی [حدیث شریف نبوی کی طرف اشارہ ہو جو فرمایا ”یَا اَبَا دَاوُدَ عَنِ اللّٰهِ کَانَ لَکَ تَرَاوُ“ جو رنگ روپ کل صورت سے متفرق تھی جسکو دیکھنے ہی مجھ پر ایک محبت اور بخود کی سی لطافت طاری ہو گئی اور میں نے اختیار بول اٹھا ”میں نے پالیا میں نے پالیا“ اور پھر اُسکے صلے

بیشک حیات و کمال و کرامت

پس یہ فطرت کا ایک بہت بڑا اور سربستہ راز تھا جو خدا نے انسان کی ہدایت کے لیے خاص نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی قرآنی کے ذریعہ سے ظاہر فرمایا اور اُس میں ایسی معجزانہ اور ربانی تاثیر رکھی کہ بغیر اس کے کہ کافروں کی پیچودہ و خلاف عقل خواہش کے موافق نہ زمین پہاڑ گر کر لے لے لے چشمہ بہائش! یا اپنے لیے کھجوروں یا انگوروں کا باغ اگائش! جس میں

بنا کر دنیا میں بھیجا اور جاتے کو وہ بات بھی بتا دی کہ جس سے ہماری مرضی کے موافق اپنی زندگی بسر کر کے ہنستا کھیلتا آخر کار ہم تک پہنچ جائے۔ اور سدا ہمارے حضور میں سرگرد وہ نعمتیں اور عیش و آرام پاسے ”جو نہ کبھی انگھوں نے دیکھے اور نہ کانوں نے سنے تھے اور نہ کبھی تیرے دلیں اُنکا خیال تک آیا تھا“ اور اسکا تجلکو پورا اختیار دیدیا کہ خواہ جو بات ہمنے بنا ہی ہے اُسکے موافق چل کر ہم تک پہنچ جا خواہ اُسکو بھول کر ہمارے حضور سے دُور سدا کی محرومی اور مہبت میں پڑ جائے۔

[مورثہ انسان کے شروع کی آیتوں اور ایک شہ شریف کی طرف اشارہ ہے] یس یہ آواز کونکر اُدھر اُدھر دیکھنے لگا تاکہ معلوم کروں کہ کون بولتا ہے۔ اور یہ آواز کہاں سے آتی ہے مگر چند غور کیا اور اُدھر اُدھر دیکھا بھالا! کوئی پکارنے والا دیکھا ہی نہ دیا۔ اور آخر کار معلوم ہوا کہ خود میرے ہی رونگٹے رونگٹے سے یہ آواز آرہی ہے! پھر تو میں سمجھا کہ تیری ہی زبان حال سے یہ آواز آتی ہے! اور تیری ہی زبان حال اسکا جواب طلب ہے۔ اور خیال کیا کہ بے شک تیری فطرت کا یہی مقتضا ہے کہ تو اپنے مخلوق و ملک اور جسے تجھے بنایا ہے [کیونکہ خود بخود تو تو بن ہی نہیں گیا] اُسکے خالق و مالک ہونیکا اقرار کرے۔ اور صرف اُسی کو ہر ایک طرح کی تعظیم و تکریم کا حق ہے اور اپنے تمام ایم اور تمام دل اور تمام جان سے صرف اُسکی تعظیم و تکریم کی جالاے۔ اور وہ بات جسکا بتا دیا جانا تجلکو کہا گیا ہے یہی ہے۔ کہ جس سے تو اپنے خالق و مالک کے

اگرچہ بقدر ضرورت اور موافق فہم اپنے اپنے زمانہ کے لوگوں کے آؤ انبیا
 علیہم السلام نے بھی کی تھی۔ مگر جس کا ملیت سے اسکو آنحضرت نے شایع فرمایا
 وہ خاص آپ ہی کا حصہ تھا۔ جیسا کہ میرے نہایت مکرم و عظیم دوست جناب
 انزابیل سکرسیڈ انجمن گجرات بھادر۔ کے۔ سی۔ ایس۔ آئی سلمہم اللہ تعالیٰ
 نے اپنی لاجواب کتاب ”خطبات انجمن گجرات“ کے خطبہ چہارم میں نہایت
 خوبی سے بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ ”تین چیزوں میں وحدت
 کے یقین کرنے سے خدا کی وحدانیت پر کامل طور سے یقین ہو سکتا ہے
 وحدت فی الذات - وحدت فی الصفات - وحدت فی العبادت - وحدت
 فی الذات کے یہ معنی ہیں کہ خدا کے ساتھ کوئی دوسرا شخص یا کوئی شے
 شریک نہیں ہے۔ وہ ”وحدہ لا شریک لہ“ ہے۔ اور نہ کوئی شے اس کے
 مشابہ ہے۔ نہ آگ نہ پانی نہ ہوا۔ وحدت فی الصفات کے یہ معنی ہیں
 کہ جو صفات خدا کی ہیں وہ دوسرے میں نہیں اور نہ دوسرے میں ہو سکتی
 ہیں اور نہ دوسرے سے متعلق ہو سکتی ہیں۔ وحدت فی العبادت کے
 یہ معنی ہیں کہ نہ کسی دوسرے کی عبادت کرنا نہ کسی دوسرے کو عبادت
 کے لائق سمجھنا۔ اور نہ وہ افعال جو خاص خدا کی عبادت کے لئے مخصوص
 ہوں کسی دوسرے کے لئے بجالانا جیسے سجدہ کرنا روزہ رکھنا نماز پڑھنا
 وغیرہ۔ ان تینوں وحدتوں میں سے پہلی دو وحدتوں کو اور تیسری وحدت
 کے پہلے حصہ کو واسطہ طور پر [جو نہ ناقص تھا کیونکہ نجات کے لئے کافی تھا
 اور نہ کامل طور تھا کیونکہ وحدت کا پورا کمال اس زمانہ کے لوگوں کی سمجھ کے

ہرقت انسان کے پیش نظر ہیں تباہ کن اور دکھا دکھا کر توحید کا وہ ناقابلِ بخش اور سربلک نشان قائم کیا کہ جس کے آگے نہ صرف دُشداؤں کے پوجنے والے مجوسوں کے دُش کا دیانی نے سر جھکایا۔ بلکہ تین خداؤں کے ماننے والے عیسائیوں کی صلیب نے بھی سجدہ کیا۔^{۳۳} اور بقول سرسلیم مہپور ”خدا کی وحدانیت اور غیر محدود کمالات اور ایک خاص اور سربلک جگہ احاطہ کی ہوئی قدرت کا مسئلہ آنحضرت کے مُعتقدوں کے دلوں اور جانوں میں ایسا ہی زندہ اصول ہو گیا کہ اگر کُخاص آپ کے دل میں تھا،“ حق یہ ہے کہ توحید کے لازوال مسئلہ کی تلقین

۳۳ فاضل شہر مسٹر گاڈ فرے ہینکنس جیسا لکھتے ہیں ”شاید سلطنت فارس یعنی صد شرفی سلطنتِ روم کبھی بڑی ایسی تباہ و خراب حالت میں نہ ہوئی ہوگی جیسے ساتویں صدی کے آغاز میں ہوئی۔ بوجہ ضعف حکامِ روم انکی سلطنت کا کل ڈھانچ نہایت پڑھا۔ اور پادریوں کی دُشٹی اور خرابی کے باعث عیسائی مذہب کے اس درجہ کا متزلزل ہو گیا تھا کہ اب بمشکل قیاس میں آ سکتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر اس کا ثبوت کیا نہ بنی ہو تو اس کا مطلق اعتبار ہی نہ کیا جانا۔ بیشمار فریقوں کے نزاع اور لڑائیوں درجہ فائیت کو پہنچ گئیں اتفاقِ باہمی کا کل ڈھانچ ہل گیا۔ قصوں اور شہروں میں خون بہنے لگا۔ حضرت عیسیٰ مسیح نے خوب پیشین گوئی فرمائی کہ ”میں اپنے ساتھ صلح نہیں لایا بلکہ تلوار لایا ہوں!“ بیوی کو خلافِ خاوند سے! اور والدین کو فرزند سے ہو گیا! ہر خاندان میں تفرقہ برپا ہوا صلہ رحم جاتا رہا! اور منشا این بے انتہا نوحہ ایسے امور نہ رہی تھے جو سفالانہ اور خفیف مگر دقیق اور غیر مفہوم تھے۔ اس وقت ایک دہرہ راز اور غیر معروف گوشہ عرب میں جو ان ملکی تنازعوں سے فاصلہ پر تھا جس نے سلطنتِ روم تہ و بالا ہوئی جاتی تھی دینِ محمدی پیدا ہوا جسکی قسمت میں تھا کہ جیسے طوفان ہوا اس کو زمین کو مٹا کر دیتا، اُسی طرح وہ بھی سلطنتوں اور ریاستوں اور روم کو اپنے آگے دھرے اور گٹھوڑا ایسا شقوق کر دے جیسے خاکِ دھڑک کے سر مٹ جاتی ہے

ہوا ہوگا جو عیسائی اپنے پیغمبر کی الوہیت و بشریت کے یہودہ و خلاف عقل
مشکل کی تحقیق و تدقیق میں کرتے تھے اور جو مسئلہ کہ اُن کے نزدیک اُن تمام
اعمال صالحہ سے اہم و عظم تھا جتنا حکم جناب مسیح نے فرمایا تھا اور اُن نبیا
و ناپاک اور قابلِ نفرت گرجاؤں اور ان کی تصویروں اور صورتوں اور تہواروں اور تقریروں
اور رسوم سے جنگی بنا بقول مسٹر گارڈ فرے ہیٹنگس صاحب اُن خراب
باتوں پر بھی جنکو بت پرستی کا فضلہ کہنا چاہیے۔ اور جس نے صرف ایشیا و افریقہ
بلکہ یونان اور روم۔ بلکہ تمام فرنگستان کے عیسائی مستغرق تھے۔ اور جو
بقول مسٹر ہیٹنگس پیشوایان مذہب بلکہ خود پوپ روم کے اغوا و تحریک سے عمل
میں آتی تھیں و اقیقت حاصل کی ہوگی۔ اور پھر اُس عظیم الشان و حیرت انگیز اصلاح
اور روحانی و اخلاقی تعلیم و تہذیب سے واقف ہوا ہوگا جو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ
و السلام کے وعظ سے ایک شعبین اور محدود عرصہ کے اندر ظہور میں آئی اُسکا
دل یقیناً گواہی دے گا کہ قرآن مجید بیشک ایک اثر ہے آثار الہیہ میں سے کہ جس نے
نہ صرف طرح طرح کے مخلوق پرستوں سے خالق کے وجود اور اُسکی وحدانیت
کا اقرار حاصل کیا۔ بلکہ اُن بھٹکے ہوئے خدا پرستوں کو بھی جو ایک انسان کو خدا
سمجھ رہے تھے اور اُسکی کُنہ حقیقت اور صفات پر لڑے مرنے تھے اور طرح طرح
کے مشرکانہ و مخربانہ اخلاق رسوم و افعال میں نہما تھے یہ کہہ کر ایک اقبی
اور حقیقی خدا بنا دیا "یا اَہْلَ الْکِتَابِ لَا تَغْلُوا فِی دِیْنِکُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلٰی اللّٰهِ
اِلَٰہًا اٰنٰہُ اِنَّمَا السَّمِیْعُ الْعِیُّ اَبْنُ مَرْیَمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَ کَلِمَتُہٗ اَنفَاہَا اِلٰی مَرْیَمَ وَ رُوْحُہٗ
فَاَمْسَا بِاللّٰهِ وَرُسُلُہٗ وَلَا تَقُولُوْا اِنَّہٗ اِنْتُمْ اٰخِرُ الْکَہْمِ اِنَّمَا اللّٰہُ اِلٰہُ الْوَحْدِ"

لائق نہ تھا [یہودی مذہب نے بیان کیا - اور تیسری وحدت کے اخیر
 حصوں کو جسے وحیقت اُس وحدت کا کمال ہے مطلق ذکر ہی نہیں کیا۔
 اسلام نے پہلی دو وحدتوں کو بھی ”لیکن کی مثلہ“ فرما کر کامل کیا۔ پس آگ
 جو موشی نے دیکھی خدا تھا۔ اور نہ آواز ”إِنِّی اَنَا اللّٰهُ“ کی جو موشی نے سنی
 خدا تھا۔ اور نہ وہ نیک اور برگزیدہ شخص جسکو یہودیوں نے صلیب پر چڑھایا
 خدا ہو سکتا تھا۔ اسلام نے تیسری وحدت کو ایسے کمال پر پہنچایا جسکے
 سبب ایمان والوں کے دلوں میں بحر خدا کے اُڑ کچھ نہیں رہا جسکی تصدیق
 ”اَیَّاکَ نَعْبُدُ وَاَیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ“ سے ہوتی ہے۔ اسلام میں یہی کمال
 ہے۔ اور اسی کمایت کی وجہ سے خدا نے فرمایا ”اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمُ
 دِیْنَکُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْکُم نِعْمَتِیْ وَ رَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا“ اہتہ تزلہ
 اب جس شخص نے اُس زمانہ کی تاریخ ملک عرب کو پڑھا ہوگا۔ اور
 اُن انواع واقسام کے لغو و بیہودہ مذاہب و ادیان کی حقیقت کو معلوم کیا ہوگا
 جو جزیرہ نما عرب اور اُسکے آس پاس کے ملکوں میں رائج اور موجود تھے
 اور اُن سخت توہمات اور جہالت و ناشایستگی اور بے علمی و بے تہذیبی اور جورو
 ظلم و قتل و خونریزی اور کینہ پروری و انتقام گیری اور غایت درجہ کی ذلیل مادہ
 پرستی اور فسق و فجور اور خود رائی و خود سری اور تکبر و تجبر کی مکینہ عادات سے
 جس میں قوم عرب صدیوں سے ڈوبی چلی آتی تھی و تہذیب حاصل کی
 ہوگی اور اُن سخت مذہبی اختلافوں اور جھگڑوں اور فتنوں کی کیفیت سے آگاہ
 اُس زمانہ کے اہل عرب کے توہمات کی کیفیت معلوم کرنی ہو تو خطبات محمدیہ کے خطبہ ثانیہ کو پڑھو۔ مؤلف

سے جسیں وہ گر پڑے تھے نہیں نکال سکتی تھی بجز اُس آواز کے جو سرزمین
عرب میں غارِ حرا سے آئی۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ جس سے یونانی انکار کرتے
جاتے تھے اُسی آواز نے دُنیا میں کیا۔ اور ایسے عملی پیروں میں کیا کہ جس سے
بہتر ممکن نہ تھا، اور ایک سیدھا سادہ اور پاک و صاف مذہب دُنیا کو
سکھایا کہ جسیں بقولِ فاضلِ محقق گاڈ فرے ہینگٹن جیسا ”نہ پاک پانی ہے
نہ تبرک نہ مورت نہ تصویر نہ سینٹ اور نہ خدا کی ماں سے اُسپر داغ لگتا ہے

جماعتوں میں منقسم ہو کر خود سری سے باہم نزاع اور کینہ سے ایک دوسرے کو اپنا سامانی
کرنے لگے۔ راسے میں ناقص اور عل میں خوار ہو گئے۔ اور یہیں وجہ یہ لوگ بجز
نام اور ظاہری اقرار مذہبی کے اُذر کچھ نہ رکھتے تھے۔ عیسائی کلیسا کی مساکر کے کوئی
علامت باقی تھی۔ نہایت خراب اصول اور یہودہ رایش عموماً جاری تھیں علم کے
مفید موقوفوں میں جہالت اور نیکی کی نہایت عمدہ ترغیب کے عوض میں یہی بھگتی
تھی اور آستی کے لیے ایک مزموم جوش تھا۔ جسیں جاہلانہ اغلاط کی آمیزش تھی
اور رایوں کے باب میں وہ نزاع قلبی تھا جسکو کوئی نہ فیصل کر سکے۔ اور جرایم کے
ارتجاب میں ایک عام اور عجیب اتفاق پیدا ہوا تھا جس سے حذر کرنا سب کے لیے
فرض اور مفید تھا۔ ولیوں کی مورتیں کہ جنہوں نے مذہب کے مشہر کرنے میں محنت
کی تھی اور شہیدوں کی ہڈیاں جو اُس کے استحکام میں مرے تھے اُسوقت پادریوں کی
حکمت علی اور وہی لوگوں کی جہالت سے مذہبی پرستش کے لیے مناسب اشیاء قرار
دی گئی تھیں۔ وہی جوش کی سخت تندی نے ملایم سے ملایم طبیعت کے خیالات کا چراغ
گل کر دیا تو زمین کا دارِ بیستای ہی بال بال اُڑ سکتا ہو گیا۔ اور شرقی شہروں میں خون کا اہلہ آگیا۔ مؤلفِ عقیقہ

دیکھو کتاب تنقیہ الکلام مصنف سید امداد علی صاحب ایم اے سی۔ ۴۲ (۱۹۰۲) بیروسلٹر
ایڈٹ (۱۷) باب (۱۷) مؤلف عقیقہ

تہذیب و تمدن کا مطالعہ

مَنْ كَانَ لَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ - لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝^{۱۴} یعنی - اے کتاب والو اپنے دین میں حد سے نہ بڑھو اور نہ کہو خدا پر سوا سچی بات کے [یعنی اُسکو صاحبِ زن و فرزند نہ کہو] اُسکے سوا کچھ نہیں کہ عیسیٰ مَسیح مَریَم کی بیٹا پیغمبر ہے خدا کا - اور اُسکا کلمہ ہے کہ اَلا اُسکو خدا نے مَریَم کی طرف [یعنی کہا اُسکو کہ تیرے بیٹا پیدا ہو گا] اور ایک جان ہے خدا کی طرف سے پس ایمان لاؤ اللہ اور اُسکے رسولوں پر اور نہ کہو کہ خدا میں ہیں [اس بُری بات کے کہنے سے] باز رہو کہ یہ تمہارے لئے بہتر ہے - خدا تو صرف ایک ہی خدا ہے وہ پاک ہے اس سے کہ ہووے اُسکے لئے کوئی بیٹا - اُسی کا ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے - اور کافی ہے خدا کا رسا ۝^{۱۵} [یعنی خدا میں اور انسان میں انسان کی نجات کے لئے کسی واسطہ اور وسیلہ کی ضرورت نہیں جیسا کہ عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ "خدا باپ اور انسان میں عیسیٰ مسیح واسطہ اور وسیلہ ہیں"] چنانچہ پر د فیسر مار س صاحب لکھتے ہیں کہ "کوئی چیز عیسائیوں کو اُس ضلالت و غواہت کی خندق

۱۴ ہمارے تمام علماء مفسرین نے عیسائیوں کے عقیدہ کی ناواقف کیوں سے اس جملہ کے معمولی معنی لکھ دیے ہیں مگر خدا نے اپنے کلام کی صحیح تفسیر مجھ کو سوجھائی اور عیسیٰ علیہ السلام

۱۵ کما یقالَ اَلْقِيَتْ اِلَيْكَ كَلِمَةٌ حَسَنَةً اے قُلْتُ - [مجمع البیان]

۱۶ میٹر ہیگنسن صاحب نے یونیورسٹی اسکورڈ کے مشہور واعظ ریورینڈ ڈاکٹر ویٹ کے سرمن دویم سے اُس زمانہ کے عیسائیوں اور دین عیسوی کی حالت حُزنیہ نقل کی ہے "اُس کجخت زمانہ میں عیسائیوں کے بہت خفیت اور یہودہ فرستے مِشیار

وَأَمَّا رُوحُكُمْ وَأَتَوَالِ أفعالِ شائِہِ ظاہرِست ” (يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي

”ہر جا کہ نظر کروم سیا سے تو می منیم۔“ او تعالیٰ را مخصوص و شائستہ بندگی

می دانند و بس۔ و پچیک را از مخلوقات دریں باب باد سے شریک

سہیم نمی سازند،“

اس موقع پر کہ قرآن مجید اور اسلام کی بدولت عیسائیوں کے ضلالت

و دعوائت کی خندق سے نکلنے کا ذکر آگیا ہے ہم اُس مضمون کو یہاں بلفظہ

نقل کئے بغیر نہیں رہ سکتے جو خطبات احمدیہ کے حالیقہ مصنف نے کتاب

مذکور کے خطبہ چہارم میں اس باب میں ارقام فرمایا ہے۔ اور وہ یہ ہے۔

” جو تھے حقہ میں ہم اُن فائدوں کا بیان کرتے ہیں جو اسلام کی

بدولت خاص عیسائی مذہب کو پہنچے ہیں۔ دُنیا میں مذہب اسلام سے

زیادہ کوئی مذہب عیسائی مذہب کا دوست نہیں ہے۔ اور اسلام نے

کسی مذہب کو اس قدر فائدے نہیں پہنچاے ہیں جس قدر کہ عیسائی مذہب

کو پہنچاے ہیں۔ مذہب عیسائی کی مینا داس نیک اور حلیم شخص سے ہے

[یعنی حضرت یحییٰ پیغمبر سے] جو خدا کا رستہ درست کرنے آیا تھا۔ اور پھر

بالکل فارو مدار اُس عجیب شخص پر ہے جسکو ڈلوں نے اتنا بزرگ و مقدس سمجھا

کہ خدا یا خدا کا بیٹا مانا [یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کا بیٹہ احسان

عیسائی مذہب پر ہے کہ وہ نہایت مستقل ارادہ اور مڑدول اور نہایت

استوار ثابت قدمی سے عیسائی مذہب کا طرفدار ہوا۔ اور یہودیوں سے

مقابلہ کیا۔ اور علانیہ اور دلیرانہ اس بات کا اعلان کیا کہ تجاں دی باپسٹسٹ“

اور نہ ایسے مسائل اُٹھیں ہیں کہ ایمان بدون عمل کے مؤثر ہو اور نزع کے قوت کی توبہ کام آئے۔ اور غایت درجہ کی عنایات اور مغفرت اور خفیہ اقرار بکار آمد ہوں۔ جنکا نتیجہ یہ ہے کہ اقل اُس دین کے پیروں کو بگاڑیں اور پھر مقتداؤں کے حوالہ کریں جو واقع میں اُن مسائل سے بھی بدتر اور ناچیز بات ہے ”اوجہ کی نسبت یہی صاحب اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ ”جب بہت سے طولِ طویل اور غیر الفہم عیسائی مذہبوں پر خیال کیا جاتا ہے تو شاید ایک فلاسفر دین اسلام کی خوبی اور سادگی اور بے تکلفی اور سریع الفہم ہونے پر آہ کر کے پچتا ہے کہ میرا مذہب ایسا کیوں نہ ہو کہ میں ایمان لایا ایک اللہ پر اور اُس کے رسول ﷺ پر۔ یا یوں کہو کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ یا یہ کہ میں ایمان لاتا ہوں اللہ پر اور اُن مسائل پر جو خدا تعالیٰ کے باب میں ﷺ نے تعلیم فرمائے ” اور جس کے باب میں ایک مشہور و معروف فرانسیسی فاضل ایمری سینٹ ہلیر نے یہ لکھا ہے کہ ”اسلام میں کوئی بات مشتبہ یا قدرت کی باتوں سے بڑھکر بطور انجوبہ کے نہیں ہے۔ مذہب اسلام خود اس بات کے مخالف ہے کہ وہ کسی پردہ میں پوشیدہ کیا جائے۔ اور اگر اب تک اُنہیں چند شبہات موجود ہیں تو اسکا الزام مذہب اسلام پر نہیں ہے۔ کیونکہ وہ ابتدائی سے ایسا صاف اور سچا ہے جتنا کہ ہونا ممکن ہے“ اور جسکی نسبت سکر جان مآلکم اپنی نہایت قابل قدر تاریخ ایران میں فرماتے ہیں کہ ”سچ چیز عالی تر و نیکوتر از عقیدہ اہل اسلام در توحید نمی شود از ازاں برو کہ از ہر طرف برو بہ یکے دارند۔ چنانچہ از آیات و اخبار

عیسائی مسیح کو خدا کا مقدس بندہ مانا جو عین مشکہ مذہب اسلام کا ہے۔ چنانچہ وہ فرقہ اب موجود ہے۔ اور نہایت معزز لقب [یونی ٹیرکن] یعنی موحّدین عیسائی سے معزز ہے۔ اگر یہ عقیدہ تھوڑی دیر کے لئے دنیا میں سے اٹھالیا جائے تو مسٹر گین کی یہ رائے عیسائیوں کے حال پر بالکل منطبق ہو جائیگی کہ ”اگر سینٹ پیٹر یا سینٹ پال ویلیکن یعنی پوپ کے محل میں آجائیں تو غالباً وہ اُس دیوتا کا نام دریافت کریں گے جسکی پستش ایسی پراسرار رسومات کے ساتھ اُس عظیم الشان عبادت گاہ میں کی جاتی ہے۔ ایکس فورڈ یا جینیوا میں جا کر انکو چنداں حیرت نہوگی مگر گرجا میں جا کر سوال و جواب کا پڑھنا۔ اور جو کچھ صادق القول مفسّروں نے انکی تحریرات اور اُن کے مالک کے کلمات کی تفسیر کی ہے اُس پر غور کرنا پڑیگا۔“

جو فائدے اسلام نے عیسائی مذہب کو پہنچائے اُن میں سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ اُن نے عیسائیوں کو پوپ کے بے انتہا اختیارات ناجائز سے نجات دی۔ اور عیسائیوں میں ایک زندگی کی روح پھونک دی تمام عیسائی پوپ کو حضرت عیسیٰ کا پورا بااختیار نائب سمجھتے تھے اور اُنکو معصوم جانتے تھے! جیسے کہ اب بھی بہت سے فرقے عیسائیوں کے سمجھتے ہیں! اُن کا یقین تھا اور بہتوں کا اب بھی یقین ہے کہ دفرخ اور اعراف اور بہشت کے دروازوں کے کھولنے کا پوپ کو بالکل اختیار ہے! پوپ گناہگاروں کے گناہوں کو بخشدینے کا دعویٰ رکھتا ہے!

یعنی حضرت یحییٰ بلاشبہ سچے پیغمبر اور حضرت عیسیٰؑ بیشک عبد اللہ اور کلمہ اللہ اور روح اللہ تھے۔ پس کونسا مذہب اس بات کا دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ عیسائی مذہب کے حق میں اسلام سے زیادہ مفید ہے اور اُس نے عیسائی مذہب کی حمایت میں اسلام سے زیادہ کوشش کی ہے جو سب سے بڑی خرابی حواریوں کے بعد عیسائی مذہب میں پیدا ہو گئی وہ تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث کا مسئلہ تھا۔ اور یہ ایک ایسا مسئلہ تھا جو اُس لازوال سچ کے بھی متناقض تھا۔ اور اُن خاص نصیحتوں کے بھی برخلاف تھا جو حضرت عیسیٰؑ نے فرمائی تھیں۔ اور حواریوں نے انجیل میں لکھی تھیں یہ امر اسلام کی لازوال عظمت کا باعث ہے کہ اُسی نے خدا سے واحد الجلال کی پرستش کو پھر جاری کیا۔ اور اُس خالص مذہب کو پھر سرسبز کیا۔ جسکی خاص تلقین حضرت عیسیٰؑ نے کی تھی۔ اسلام ہمیشہ اُس زمانہ کے عیسائیوں کو اُن کی غلطیوں سے متنبہ کرتا رہا اور اُن بھی کرتا رہتا ہے۔ اسلام نے عیسائیوں سے اُسی سچے مذہب کے قبول کرنے کی استدعا کی جسکا وعظ حضرت مہدیؑ نے کیا تھا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ”قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا“ بہت سے عیسائیوں کی اسلام کی روشنی سے آنکھیں کھل گئیں اور اُس ذلیل حالت سے خبردار ہوئے جس میں وہ مبتلا تھے۔ اور انہوں نے پھر اُسی متبہ کے حامل کرنے کی کوشش کی جو پہلے اُنکو حاصل تھا۔ یعنی انہوں نے صرف قرآن کی ہدایت سے تثلیث کے عقیدہ کو غلط سمجھا اور خدا کو وحدہ لا شریک لہ اور

ہے کہ شریک کرتے ہیں ” جب یہ آیت نازل ہوئی تو عدی بچا لہ جو اس وقت عیسائی تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس گئے اور ان کے گلے میں سونے کی صلیب پڑی ہوئی تھی۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اے عدی اس بُت کو اپنے گلے سے نکال پھینک۔ چنانچہ انہوں نے نکال ڈالی۔ جب وہ پاس آئے تو آنحضرت قرآن کی یہ آیت پڑھتے تھے کہ ” عیسائیوں نے اپنے پادریوں اور درویشوں کو پرورد بنالیا خدا کے سوا ” جب پڑھ چکے تو عدی نے عرض کیا کہ ہتھوڑوں کی پرستش نہیں کرتے۔ آپ نے فرمایا کہ کیا یہ نہیں ہے کہ وہ حرام کو پرستش کرے؟ خدا نے حلال کیا پھر اُسکو حرام سمجھتے ہو اور حلال کر دیتے ہیں اُس چیز کو جسے خدا نے حرام کیا پھر اُسکو حلال سمجھتے ہو؟ عدی نے کہا ہاں یہ تو ہے آنحضرت نے فرمایا پس ہی ہوا نکالنا۔ ایک مدت تک عیسائی اسلام کو عداوت سے دیکھا کئے اور اُسکے ہر ایک مسئلہ سے بے سمجھے نفرت کرتے رہے مگر بعض نیک دل عیسائیوں نے کچھ تھوڑی بہت غور سے اُسکو دیکھا اور کالون اور ڈوٹھس مقدس کے دل پر اُسکا کچھ کچھ اثر ہوا جبکہ ان دونوں نے قرآن مجید کی اس قسم کی آیتوں کو پڑھا جس میں پوپ کو اور پادریوں کو خدا کے سوا دوسرا خدا یا چھوٹا خدا ماننے

جارج سیسل نے قرآن کے ترجمہ میں [جلد اول صفحہ ۲۳] لکھا ہے کہ یہودیوں

اور عیسائیوں پر بے ہمتی اور دیگر الزاموں کے سوا حضرت محمدؐ نے یہ الزام

لگایا ہے کہ وہ اپنے قبیلوں اور رہبانوں کی حد سے زیادہ اطاعت کرتے

ہیں جنہوں نے اس بات کا قرار دیا کہ کون سی چیز حلال ہے اور کون سی حرام اور خدا کی

تعمیل کو ملتوی کر دینا اپنے ہتھیاروں سے لیا ہے۔ ” مؤلف غنی عنہ

پوپ کو پورا اختیار تھا کہ جس ناجائز چیز کو چاہے جائز کر دے! درحقیقت پوپ
 بلحاظ اُن اختیارات کے جو اُسکو حاصل تھے اور جن اختیارات کو وہ کام میں
 لاتا تھا کبھی مسیح حضرت عیسیٰ سے کم نہ تھا۔ بلکہ دو چار قدم آگے بڑھا ہوا تھا!
 قرآن ہی نے عیسائیوں کو اس خرابی سے مطلع کیا۔ اور جو بُرائیاں اس سے
 پیدا ہوتی ہیں اُنکو بتلایا اور جا بجا عیسائیوں کو اس غلامانہ اطاعت پر ملامت
 کی اور اُن کو سمجھایا کہ اس رسوائی اور بے عقلی کی اطاعت کو چھوڑیں۔ اور
 خود آپ اپنے یسوع کی تجویز کریں۔ چنانچہ خدا نے قرآن مجید میں فرمایا۔
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا
 اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ۔
 یعنی اے کتاب والو یعنی عیسائیو! آؤ ایک بات پر کہ ہم میں اور تم میں
 یکساں ہے۔ اور وہ بات یہ ہے کہ ہم خدا کے سوا اور کسی کو نہ پوجیں
 اور نہ ہم کسی چیز کو اُسکے ساتھ شریک کریں۔ اور نہ بناویں ہم ایک دوسرے
 کو یعنی [پوپوں اور بڑے بڑے پادریوں کو] پروردگار خدا کے سوا۔
 اور پھر دوسری جگہ فرمایا۔ اَتَّخِذُوا أَنْبَاءَهُمْ وَرُؤَسَاءَهُمْ أَرْبَابًا
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ یعنی عیسائیوں نے اپنے پادریوں
 اور درویشوں کو پروردگار بنالیا خدا کے سوا اور مسیح ابن مریم کو بھی اور
 اُنکو سوائے اُسکے اور کچھ حکم نہیں دیا تھا کہ خدا کے واحد کی عبادت کریں
 کہ صرف وہی خدا ہے نہ اور کوئی۔ خدا پاک ہے اُس چیز

اور آخر کار اُس عظیم الشان اصلاح کرنے پر کامیاب ہوا جو عموماً مذہب پر وٹسٹنٹ یا رفاکار میشن کے نام سے مشہور ہے اور طبیعت انسانی کو تمام غلامیوں کی بدترین غلامی سے [جو ایک مرشدانہ غلامی تھی] آزاد کر دیا۔ ہکولتین ہے کہ اگر لُوٹھرم مقدس اور زندہ رہتے تو ضرور وہ مسئلہ تثلیث کے بھی مخالف ہوتے اور اسلام کی ہایت سے خدا کی وحدانیت کے مسئلہ کو بھی جو حقیقت حضرت عیسیٰ نے بھی یہی مسئلہ تلقین کیا تھا لوگوں میں پھیلانے اور اُس نبی آخر الزمان پر یقین کرتے جسے ایسی ایسی ٹپری غلطیوں سے عیسائی مذہب کو بچا یا تھا۔ پس مذہب عیسوی کو ہمیشہ اسلام کا احساندہ رہنا چاہیے " اتہی کلامہ سلسلہ تاملے۔

بھی تفاوت نہیں ہے۔ حضرت لُوٹھرم نے بھی انہیں باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے جو یہ مرتد [پیردان لُوٹھرم] کرتے ہیں۔ انہوں نے [حضرت محمد ﷺ] روزوں کا وقت تبدیل کر دیا اور یہ لوگ [پیردان لُوٹھرم] تمام روزوں سے نفرت کرتے ہیں [ایک شخص نے انکی تائید میں یہ کہا تھا کہ قرآن میں بھی روزوں کی چنداں تاکید نہیں ہے بلکہ بوض روزہ کے غریبوں کو کھانا کھلا دینا لکھا ہے اُسی کی پیروی سے لُوٹھرم نے روزوں سے نفرت اختیار کی تھی۔ پس لُوٹھرم کا مذہب اور اسلام کا مسئلہ حقیقت ایک ہی تھا] انہوں نے اتوار کی جگہ جمعہ کو سببت قرار دیا اور یہ کسی تہوار کو نہیں مانتے۔ [اُسی شخص نے انکی تائید میں کہا کہ اسلام نے بھی حقیقت سببت کا کوئی دن نہیں ٹھہرایا۔ وہ جمعہ کو بھی سبب کام کرتے ہیں پس اُسی کی پیروی لُوٹھرم نے کی تھی]۔ انہوں نے دیوں کی پرستش کو رد کیا اور لُوٹھرم کے فرقہ کے لوگ بھی ایسا ہی کرتے ہیں حضرت محمد ﷺ کسی کو مطاع نہیں میتے تھے اور کالون بھی اُنکو ضروری نہیں سمجھتا۔ اُن دونوں نے طلاق کو جائز رکھا ہے۔ وعلیٰ نہ القیاس۔ (انتخاب از کواریٹی ریلو نمبر ۲۵۴)

بہارِ نبوی

کی مذمت تھی۔ تو وہ سمجھے اور اُس سچے مسئلہ نے اُنکے دل پر اثر کیا۔ اور جیسے کہ قرآن نے ہدایت کی تھی وہ سمجھے کہ ہر شخص فی الواقع آپ اپنا پوپ اور پادری ہے۔ وہ چلا اٹھے کہ ”پالیا پالیا“ اور اُسی وقت پوپ کی غلامی سے آزاد ہوئے اور غلامانہ اور ذلیل حالت سے جس میں وہ خود اور اُن کے تمام ہم مذہب مبتلا تھے نکل آئے اور صاف صاف اُسکے برخلاف وعظ کرنے کو کھڑے ہو گئے۔ جبکی بدولت ہم لاکھوں عیسائیوں کو پروٹسٹنٹ مذہب میں دیکھتے ہیں۔ اگر اسلام مذہب عیسائی کو بہت نبشتا تو آج تمام دنیا کے عیسائی ایسے ہی بُت پرست ہوتے جیسے کہ اب تک رومن کیتھولک فرقہ کے لوگ بت پرست ہیں۔ اور حضرت مسیحؑ کی مجسم ثورت صلیب پر لٹکتی ہوئی کے آگے سجدہ کرتے ہیں۔ پس عیسائی مذہب پر یہ کہنا بڑا احسان اسلام کا ہے۔ جو کہ حقیقت کو ٹوٹھڑا مُقَدِّس نے مذہب اسلام سے یہ ہدایت پائی تھی اسی لئے اُسکے مخالف علانیہ اُسپر یہ الزام لگاتے تھے کہ وہ دل سے مُسلمان تھا۔ * تاہم اُس نے اپنی کوششوں کو نہیں چھوڑا

* جینی بلاڈ نے پوپ کی طرف سے جو منی کے رفاہیوں کے انحصار کو ٹوٹھڑا مُقَدِّس کے ذمہ یہ الزام لگایا تھا کہ وہ عیسائیوں میں مذہب اسلام کو جاری کرتے اور تمام پادریوں کو اُس مذہب میں لانے کی کوشش کرتے ہیں۔ مراکش کی یہ رائے ہے کہ مذہب اسلام میں اور ٹوٹھڑا کے عقیدہ میں کچھ بہت فرق نہیں ہے۔ چنانچہ دونوں کا جو بُت پرستی کے برخلاف ہے اُس پر غور کرو۔ مارٹینس الفالسنس والدیس کہتا ہے کہ تیرہ نشانیاں اس بُت کے ثابت کرنے کو موجود ہیں کہ اسلام میں اور ٹوٹھڑا کے مذہب میں ایک ہی ہے

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ اَلْکَوْنُ بَقَا سے روح اور قیامت اور جزا و سزا سے اُخروی کا مسئلہ سمجھا سکے اور صرف دُنیاوی سیم و اُمید اور خوف ورجا کے دُور سے اُن کے اخلاق کو ترقی دینے پر مجبور ہوئے۔ مگر جوں جوں زمانہ ترقی کرتا گیا دُوں دُوں بَنی اِنْسَانِیَّت میں توحید ذات و صفات باری کے اعتقاد کی طرح قیامت اور جزا و سزا کا اعتقاد بھی پھیلتا گیا۔ چنانچہ حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ کی بعثت کے زمانہ میں ایک فرقہ کے سوا جو صُندوقِی کہلاتا تھا یہودی علی العموم حیات بعد الموت اور جزا و سزا سے اُخروی کے قائل تھے۔ گو کہ اُسکی کیفیت میں محمّد الرَّاسے تھے۔ یعنی دُوسری فرقہ کے لوگ عذاب و ثواب کو جسم اور جان دونوں سے متعلق سمجھتے تھے۔ اور اُسیندین فرقہ واسے [حضرت یحییٰ] اسی فرقہ کے لوگوں میں سے تھے [اُسکو صرف روحانی مانتے تھے۔ پس حضرت رُوح اللہ کے لیٹے پہلے ہی سے رتہ صاف تھا اور آپکا اس مسئلہ کو ایسے طور پر بیان کر دینا کافی تھا جو مذکورہ بالا فرقوں کے خیالات کا جامع یعنی روحانیت و جسمیت دونوں کو پکڑنے ہوئے ہو۔ چنانچہ انجیل کے تقریباً ہر ایک صفحہ سے ہمارے اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ اور صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جناب مہدی نے جو کچھ اس باب میں فرمایا ہے وہ دونوں فرقوں کے

اور اُسائنس کی رفاقت میں اطمینان دینا چاہئے ہیں۔ بخدا سبیل کا قیام مصر میں اتنے عرصہ تک رہا کہ خواہ مخواہ خیال ہوتا ہے کہ اُن میں بھی آخرت اور عذاب و ثواب اُخروی کا عقیدہ شائع ہوگا مگر نہایت تعجب ہے کہ توریت مقدّس اس خیال سے بالکل غالی ہے۔ مؤلف عفی عنہ

تہذیب روحانی کے دوسرے رکن یعنی سعاد کو بھی قرآن مجید نے
 اس غمگی اور کالمیت سے بیان فرمایا ہے کہ اُسکی نظیر اور انبیاء علیہم السلام
 کی کتابوں میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ حضرت موسیٰ کی پانچوں کتابوں میں
 جو توحید کہلاتی ہیں، ہم کسی ایک میں بھی قیامت اور حشر و نشر کا کچھ ذکر
 نہیں پاتے۔ اور نہ مرنیکے بعد روح کی حالت کا کچھ بیان دیکھتے ہیں۔ اُنکی
 تعلیم کا دار و مدار صرف دنیاوی امور پر ہے۔ مثلاً نیکی کی جزا و دشمنی پر فتح پانا
 - اولاد کا ہونا - عمر کا بڑا ہونا - منگھلی سے نجات پانا - تیا ہے۔ اور ہدی کی
 ہنر امرنا - قحط پڑنا - وبا کا ہونا - افلاس کا ہونا اور اسی قسم کی اور مصیبتوں کا انا بیان
 ہوا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس وقت بنی اسرائیل میں امور
 عقلی و روحانی کے اور اک کا مادہ نہ تھا۔ اور غالباً یہی وجہ تھی کہ حضرت

سب سے پہلے جو قوم آخرت کی قابل ہوئی تھی یا سب سے پیشتر جس قوم نے ان کے
 چال چلن کے اُمول کو منسک پر مبنی کیا تھا وہ اہل مصر تھے۔ وہ لوگ تناسخ ارواح
 کے قائل تھے۔ اور ان کے ساتھ عذاب و ثواب آخرت کے معتقد تھے۔ اُن کا اعتقاد
 یہ تھا کہ انسان قبر میں صرف ایسے جاتا ہے کہ پھر زندہ ہو گا اور جب دوبارہ زندہ
 ہو چکا ہے تو ایک تازہ حیات پاتا ہے اور آفتاب کے ساتھ رہتا ہے جو
 خالق اشیاء اور سبب الاسباب ہے۔ اور ایمان کی روح کو آفتاب کی مانند غیر فانی
 سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ روح بھی آفتاب کی طرح دُور کیا کرتی ہے۔ انکا عقیدہ
 تھا کہ نام حرام زیر زمین جاسکے ہیں گولڈن کے دوبارہ زندہ ہونے کا یقین نہیں ہے
 اور جو مر جاتا ہے اُسکا ترس (مصریوں کے سب سے بڑے دیوتا کا نام ہے)
 اور اُسکے بیادیل نائب باز پرس کرتے ہیں اور جو لوگ گنہگار قرار پاتے ہیں وہ بالکل
 فنا ہو جاتے ہیں۔ اور نیک آدمی گناہان صغیرہ سے پاک ہو کر داخل بہشت ہوتے ہیں۔

اور پچھلیوں آیتوں سے اہل جہنم کا آگ میں جلنے کے علاوہ پیاس کے عذاب میں مبتلا ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔ اور حکمِ حق کے نوین باب کی لچو لچوئیں اور اڑالیسیوں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دوزخ میں آگ کے علاوہ سانپ بھی ہوں گے۔ مقدس یوحنا نے بہشت و دوزخ کی جو تصویر اپنے مکاشفات میں دکھائی ہے اسکا بھی یہی حال ہے کہ مادیت اور روحانیت دونوں رنگوں سے رنگی ہوئی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں ”اُس نے مجھے کہا کہ ہوجکا۔ یُنْ اَلْفَا اور اُمیگا۔ ابتدا اور انتہا ہوں۔ اُسکو جو پیاسا ہے آبِ حیات کے چشمہ سے مفت پینے دو گنا پر ڈرنے والوں اور بے ایمانوں اور نفرتیوں اور خونوں اور جارحانوں اور جادو گروں اور بت پرستوں اور سب جھوٹوں کا حصہ اُسی جھیل میں ہو گا جو آگ اور گندھاک سے جلتی ہے۔ یہ دوسری موت ہے۔ اور ایک اُن ساٹ فرشتوں میں سے جنکے پاس وہ ساٹ پیالے تھے جنہیں پھلی ساٹ آفتیں بھری تھیں۔ میرے پاس آیا اور مجھے کہا کہ اِدھر آئیں تجھے دِلہن یعنی بڑے [حضرت مسیح مراد ہیں] کی جو رو دکھاؤ گنا۔ اور مجھے روحانی طور پر ایک بڑے اور اُسے پہاڑ پر لگیا اور شہر بزرگ یروشلیم کو آسمان پر سے خدا کے پاس سے اُترنے دکھا اُسیں خدا کا جلال تھا اور اُنکی روشنی سب سے بیش قیمت تھر کی مانند اُس نشیم کی سی تھی جو ہلوکطیسج شفاف ہو۔ اور اُسکی ڈھری اور اونچی دیوار تھی اور اُسکے بارہ دروازے اور دروازوں پر بارہ فرشتے اور لکھے

خیالات کو ملحوظ رکھ کر فرمایا ہے۔ مثلاً انجیل مٹنے کے پانچویں اور بائیسویں باب میں منقول ہے کہ مومنین آخرت میں خدا تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہوں گے۔ اور یہ کہ وہ فرشتوں کی مانند ہوں گے۔ یعنی جھوک پائیں اور اُور خواہش ہر نفسانی سے مُبرا ہوں گے۔ مگر اسی کتاب کے آٹھویں باب میں لکھا ہے کہ ”بہترے پورب اور پچھم سے آئینگے اور ایلرہام اور ایشحاق اور یعقوب کے ساتھ آسمان کی باؤشاہت میں بیٹھیں گے۔ اور بادشاہت کے فرزند [یعنی غیر ایماندار بنی اسرائیل] باہر کے اندھیرے میں ڈالے جائیں گے وہاں رونا اور دانت پینا ہوگا“ اور تیرہویں باب میں لکھا ہے ”اور انہیں آگ کے تنور میں ڈال دیں گے وہاں رونا اور دانت پینا ہوگا“ اور پچیسویں باب میں ہے ”تب بادشاہ [یعنی حضرت عیسیٰ] انہیں جوائے دائیں ہیں کہیں گے اور اسے میرے باپ کے مُبا کو اور اُس بادشاہت کو جو بناے عالم سے تمہارے لڑے تیار کی گئی ہے میراث میں لو۔ اور بائیں طرف والوں سے بھی کہیں گے ملعونوں میرے سامنے سے چلے جاؤ اُس ہمیشگی آگ میں جو ابلیس اور اُسکے فرشتوں کے لئے تیار کی گئی ہے“ اور اسی کتاب کے چھبیسویں باب کی اُنسیویں آیت اور انجیل مرقا کے تیرھویں باب کی اُنسیویں اور بائیسویں باب کی تیسویں آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اہل بہشت حضرت رُوح اللہ اور اُور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ چھکر ایک میز پر کھائیں اور پیئیں اور انگوری شراب پینے کو ملیگی“ اور اسی انجیل کے سولہویں باب کی چوبیسویں

میں اپنا پھل دیتا ہے۔ اور درخت کے پتے قوموں کی شفا کی واسطے ہیں۔ اور پھر کوئی لعنت نہوگی۔ اور خدا اور بڑے کا تخت اُسیں ہوگا۔ اور اُسکے بندے اُسکی بندگی کریں گے۔ اور اُسکا مَونہ دیکھیں گے۔ اور اُسکا نام اُنکے ماتھوں پر ہوگا۔ اور وہاں رات نہوگی۔ اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کے محتاج نہیں کیونکہ خداوند خدا اُنکو روشن کرتا ہے۔ اور وہ ابد الابد بادشاہت کریں گے۔

مگر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس قوم میں مبعوث ہوئے اُسکی حالت یحییٰ ابن مریم کی حالت سے بالکل مختلف تھی۔ وہ انسان کے دو کلب درخت یا ایک جانور کے وجود سے زیادہ نہیں سمجھتے تھے خیال کرتے تھے کہ وہ پیدا ہوتا ہے اور بڑھتا ہے اور ایک حد پر پہنچ کر اُپر جاتا ہے اور مرجاتا ہے۔ جس طرح کہ کوئی ادنیٰ جانور مرجاتا ہے۔

اور جانوروں ہی کی نہ اہل نیست و نابود ہو جاتا ہے۔ وہ نفسِ ناطقہ یا روح کے وجود سے قطعاً بچرہ تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ انسان کا خون بجز انسان کی سالس کے اُذر کچھ نہیں اور روح محض ایک ہوا اُسکے جسم کے اندر ہے اُنکا عقیدہ تھا کہ مقتول آدمی کے سر میں سے ایک چھوٹا سا پرند جانور پیدا ہوتا ہے اور جب تک کہ اُسکا بلہ نہیں لیا جاتا (یعنی اُسکے قاتل کو قتل نہیں کیا جاتا) یہ جانور اُسکی قبر پر یہ کہکچہ جھٹا رہتا ہے۔ ”اِسْقُوْنِی اِسْقُوْنِی“ یعنی مجھے پانی پلاؤ پانی پلاؤ۔ اُنکا یہ بھی عقیدہ تھا کہ مُردہ کی ہڈیاں گل گلا کر آخر کار یہ جانور نجاتی ہیں۔ اس عجیب جانور کو وہ صَدِیْق اور ہَامَمَ کہتے تھے اور

ہوئے نام تھے جو بنی اسرائیل کے بارہ فرقوں کے ہیں۔ پورب
 کو تین دروازے اتر کو تین دروازے دکھن کو تین دروازے
 اور چھکھم کو تین دروازے۔ اور شہر کی دیوار کی بارہ نیویں اور اسی
 کے بارہ رسولوں کے نام تھے۔ اور جو مجھے بول رہا تھا اُسکے ہاتھ میں
 سونے کی ایک جریب تھی۔ تاکہ شہر اور اُسکے دروازوں اور اُسکی دیوار کو
 ناپے۔ اور شہر نوکونا بنا ہے اور اُسکی لمبائی اتنی ہے جتنی اُسکی چوڑائی
 اور اُس نے شہر کو جریب سے ناپ کر ساٹھ ساٹ سو کوس پایا۔ اُسکی لمبائی
 اور چوڑائی اور اونچائی یکساں تھی۔ اور اُس نے دیوار کو ناپا اور ایک سو چوالیس
 ہاتھ پایا آدمی کے ناپ کے موافق جو فرشتہ کا تھا۔ دیوار ایشم کی بنی
 تھی اور شہر خالص سونے کا شفاف شیشہ کی مانند تھا۔ اور شہر کی
 دیواروں کی نیویں ہر طرح کے جوہر سے آراستہ تھیں۔ پہلی یرو
 ایشم کی۔ دوسری نیلم کی۔ تیسری شجرانگ کی۔ چوتھی زرد کی۔ پانچویں
 عقیق کی۔ چھٹی لعل کی۔ ساتویں سنہرے پتھر کی۔ آٹھویں فیروزہ کی۔
 نویں زبرجد کی۔ دسویں یانی کی۔ گیارہویں سنگ سنبل کی۔ بارہویں
 یاقوت کی تھی۔ بارہ دروازے بارہ موتی تھے۔ ہر دروازہ ایک ایک
 موتی کا۔ اور شہر کی ٹرک خالص سونے کی تھی شفاف شیشہ کی مانند۔
 * * * اور اُس نے آب حیات کی ایک صاف ندی بلو کی طرح شفاف
 جو خدا اور برے کے تخت سے نکلتی تھی مجھے دکھائی اور اُس شہر کی ٹرک
 کے بیچ اور ندی کے دار پار زندگی کا درخت تھا جو بارہ دفعہ پھلتا اور ہر مہینے

کیا ہم لوٹاؤں گے جائینگے پچھلے پانوں کی کیا جب ہم ہونگے تہذیب گلی ہوئی؟
 اور بڑے اصرار سے کہتے تھے۔ ”اِنَّ هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا
 نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ“ [سورۃ النعام] ”اِنَّ هِيَ اِلَّا مَوْتُنَا الْاُولٰٓئِ وَ مَا
 نَحْنُ بِمُنْشَرِّيْنَ“ [سورۃ دُخان] ”مَا هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَ
 نَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا اِلَّا الدَّهْرُ“ [سورۃ جاثیہ] یعنی۔ یہ زندگی کچھ نہیں
 مگر صرف یہی دنیا کی زندگی اور ہم پھر اٹھنے والے نہیں۔ یہ موت
 [یعنی روحانی موت] کچھ نہیں۔ مگر یہی پہلی [یعنی دنیا کی] موت
 ہوگی۔ ہم پھر زندہ کیئے جانے والے نہیں۔ یہ زندگی [یعنی مکرر پھر جینا]
 نہیں۔ مگر ہماری یہی دنیا کی زندگی۔ ہم مرتے ہیں اور جیتے ہیں
 اویں خیال۔ زمانہ ہی ہم کو مارتا ہے [نہ اُفر کوئی] اور کمال نادانی سے
 ہم یہ سوچتے ہیں کہ ”اِسْتَوْيَا بَاۡئِنَا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ“
 [سورۃ جاثیہ دُخان] یعنی ہمارے پُرکھوں کو بے آؤ اگر تم سچے ہو۔
 اور اسی پر اکتفا کرتے تھے۔ بلکہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے واقف نہ تھے اُنکو بطور ایک انجوبہ کے یہ کہا کرتے تھے ”هَلْ نَدْرِكُ
 عَلٰی رَجُلٍ مِّنْكُمْ اِذَا مَرَّفْتُمْ كُلَّ فُرْقَةٍ اِنَّكُمْ لَفِيْ خَلْوٍ جَدِيْدٍ“
 [سورۃ سبأ] یعنی۔ کیا ہم تم کو ایک ایسا شخص بتائیں جو تم کو یہ بتاے
 کہ جب تم بالکل ریزہ ریزہ کیئے جا چکے ہو گے [یعنی تمہارا ذرہ ذرہ
 میں لپٹکا ہوگا] تو تم بیشک نئے سرے سے پیدا ہو گے“ اور پھر
 اُن سے پوچھتے تھے ”اَفْتَرٰى عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا اَفَرِیْہٖ حِجَّتٌ“ یعنی۔

ایسے احمق تھے کہ یہ سمجھتے تھے کہ یہ جانور بڑھکر ایک آٹو کی برابر ہو جاتا ہے
دیکھو یکیند شاعر اپنے مدوح کے مرثیہ میں کہتا ہے۔

”فَلَيْسَ النَّاسُ بَعْدَكَ فِي تَغْيِيرٍ + وَمَا هُمْ غَيْرَ أَصْدَاجٍ وَهَامٍ“
”انکو مطلقاً اسکا خیال نہ تھا کہ اس زندگی کے بعد ایک دوسری زندگی بھی
ہوگی۔ اور انسان کو اُس سب سے بڑے بادشاہ کی عدالت میں حاضر ہونا

اور اپنے اعمال و افعال کا جواب دینا پڑیگا۔ جسکی سلطنت ازلی وابدی ہے
۔ چنانچہ یہی وجہ تھی کہ جب آخرت اور جزا و سزا کا نام سنتے تو نہایت متعجب ہو کر
کہتے۔

سورہ بنی اسرائیل [”اِذَا مَنَّآ وَكُنَّا ثَرَابًا وَعِظَامًا اَرَاۤءَ اَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَبِيٌّ
[سورہ صافات] ”اِذَا مَنَّآ وَكُنَّا ثَرَابًا وَعِظَامًا اَرَاۤءَ اَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَبِيٌّ
اَلَا وَكُنْ” [سورہ واقفہ] ”اِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ اَرَاۤءَ اَلَا نَفْخُ

جَدِيدٌ” [سورہ سجدہ] ”اَرَاۤءَ كَمْ دُودٍ فِي الْخَافِرَةِ اِذَا كُنَّا
عِظَامًا مَّخْرُجَةً“ [سورہ نازعات] یعنی۔ کیا جب ہو جائینگے ہم

چند ہڈیاں اور ریزہ ریزہ۔ کیا ہم پھر اٹھائے جائینگے نئے پیدا ہو کر؟
۔ کیا جب ہم مرجائینگے اور ہڈیاں ہو جائینگے۔ کیا بدلہ دیو جائینگے

[یعنی اعمال کی جزا و سزا ہو کر دی جائیگی]؟ کیا جب ہم مرجائینگے۔ اور ہو جائینگے
مٹی اور ہڈیاں۔ کیا ہم پھر اٹھائے جائینگے؟ کیا ہمارے اگلے باپ دادا

بھی [اٹھائے جائینگے]؟ کیا جب ہم زمین میں گم ہو جائینگے۔
[یعنی گل گل کر مٹی ہو کر لڑسیں لمبائینگے] تو کیا ہم ایک نئی پیدائش میں آئینگے؟

بقول سرلیم میور ”روحانیت کے اعتبار سے خدا جانے کس قدر رب
 سے بے حس و حرکت پڑی ہوئی تھی“ اپنے کلام جان بخش سے حیات
 ابدی کی ایک تازہ روح پھونک دی۔ چنانچہ ڈوش صاحب جو ایک نامدار
 جرمن مورخ ہیں لکھتے ہیں کہ ”شادی و غم۔ عشق و محبت اور بہت و بجا
 کے وہ عظیم الشان انطباعات جنکی کچھ خفیف سی صدائیں اب ہمارے کان
 میں آتی ہیں“ محمدؐ کے زمانہ میں پوری پوری آواز رکھتے تھے اور محمدؐ
 کو سب سے زیادہ نصیح و بلع لوگوں سے صرف برابر ہی کرنی نہیں پڑی
 تھی بلکہ اُنہی فوق العجایب اور اپنے کلام کی فصاحت و بلاغت کو
 اپنے دعویٰ رسالت کی دلیل گردانا پڑا تھا۔ محمدؐ کے پیشتر کے شعراء
 عاشقانہ اشعار بہت کہتے تھے۔ چنانچہ عنترہ نے جسکے عشق کا حال
 ایک بہت مشہور داستان میں لکھا ہے۔ اور اِحمرُ العقیس نے جسکو
 محمدؐ نے پشواے شعراء عرب مگر رہنماے اہل جنم بتایا ہے۔
 نہایت عالی اور آبدار مضامین عشقیہ نظم کیے۔ اور شراب و کباب اور
 معشوقان مابین و سیمین تن کی تعریف میں فصاحت و بلاغت
 کے دریا بہا دیئے۔ مگر محمدؐ نے عاشقانہ مضامین نظم نہیں کئے۔
 نہ کوئی عاشقانہ غزل کہی۔ نہ اس دُنیا سے فانی کے رنج و رحت۔ نہ عرب
 کی شمشیر آبدار و شتر بے ہمار۔ نہ عرب کے رشک و حسد اور خواہش انتقام
 نہ کسی قوم و قبیلہ کے آبا و اجداد کی شجاعت و جوانمردی نظم کی۔ نہ کوئی ایسا
 مضمون بیان کیا جس سے معلوم ہو کہ اُسکے نزدیک وجود بشر کی کوئی حقیقت

آیا اسے خدا پر بہتان باندھا ہے یا اسکو جُنُون ہے ؟ [جو ایسی خلاف عقل بات کہتا ہے] غرض کہ وہ صرف اس جسم اور اس ہیبت کدائی ہی کو انسان جانتے تھے۔ نفسِ ناطقہ یا روح کے وجود کے قائل نہ تھے۔ اور نہ اُسکے افعال اور نہ اُسکی ذمہ داریوں سے واقف تھے۔ اور اسی وجہ سے یہ سمجھتے تھے کہ جب آدمی مر گیا اور مٹی مٹی میں اور پانی پانی میں اور ہوا ہوا میں بگٹی اور جسمِ سڑگل کر معدوم ہو گیا۔ تو عذاب و ثواب کیسا اور کس پر۔ اب ہر ایک شخص سمجھ سکتا اور غور کر سکتا ہے کہ جن لوگوں کے خیالات ایسے پست اور تنگ و تاریک ہوں۔ اور انہوں نے پست و پست سے انہیں خیالات میں نشو و نما پائی ہو انکو یہ یقین دلانا کہ اس جسمِ خاکی کے اندر ایک ایسی چیز بھی ہے جو فنا ہونے والی نہیں اور وہ اپنے افعال و اعمال کی جواب دہ اور ذمہ دار ہے۔ اور پھر عذاب و ثواب کو جو عقلی اور روحانی حقیقتیں ہیں اُنکے ذہن نشین کرنا کس قدر مشکل کام تھا۔ لیکن اُس اُمی مگر فطرت اللہ کے سب سے بڑے واعظ کے فضل و کمال کو دیکھنا چاہیے جسکا نام اُمی **مُحَمَّد** ہے کہ اُس نے اپنی اُمت کے لوگوں کی ناقابلِ تلافی وجہ سے اس باریک و دقیق مسئلہ میں حضرت کلیم کی طرح سکوت اختیار فرمایا۔ اور نہایت آسان اور عام فہم دلیلوں اور مثالوں سے اُسکو لوگوں کے ذہن نشین کیا۔ اور جزا و سزا کی حقیقت کو ایسے فصیح و بلیغ اور مؤثر و دلنشین طریقوں اور پیرایوں میں بیان فرمایا کہ بہشت و دوزخ کو گویا آنکھوں سے دکھا دیا۔ اور اس طرح ہر ایک ایسی مژدہ دل قوم میں جو

مَا اَزَدَتْ يَقِيْنًا“ یعنی اگر یہ حجاب مانی اٹھ جائے تو بھی میری یقین
 کچھ نہیں بڑھے گا۔ یعنی خدا کے وجود اور احوال آخرت کی نسبت جو یقین اور
 اطمینان قلبی اور لوگوں کو اس دُنیا سے گزرنیکے بعد حاصل ہوگا وہ مجھ کو اسی
 عالم میں حاصل ہے۔ اور آپ کے حجاب میں سے یہ عِلّت نامے
 ایک شخص نے جو یہ سوال کیا کہ ”هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ يَا اَمِيْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ“
 یعنی کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے یا امیر المومنین“ تو آپ نے
 فرمایا ”اَفَاَتَعْبُدُ مَا لَا اَرَى“ یعنی پھر کیا میں اُسکی پرستش کرتا ہوں
 جسکو دیکھتا نہیں۔ اور جب اُس نے عرض کیا کہ ”كَيْفَ تَرَاهُ“ یعنی آپ
 اُسے کیونکر دیکھتے ہیں۔ تو غایت درجہ کی مندریہ تقدیس اور حکمت و مہر
 سے بھرا ہوا یہ جواب دیا ”لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ بِمُشَاهَدَةِ الْعِيَانِ
 وَلَا كُنْ تَدْرِكُهُ الْاَفْئَادُ بِحَقَائِقِ الْاِيْمَانِ“ یعنی آنکھیں نہ دیکھ
 سکتی ہیں نہ دیکھ سکتیں مگر دل ایمان کی حقیقتوں سے اُسکو دیکھ لیتے ہیں۔
 یعنی جب انسان کا دل ماسوی اللہ کی کدورتوں سے پاک و صاف ہو کر
 آیتہ کی مانند مجلے و شفاف ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اُسکو اپنے وجود سے
 بھی ذہول اور بخیر می ہو جاتی ہے۔ تو نور جلال و جمال الہی اُس میں چمکنے لگتا ہے
 اور انسان میں اور خدا میں کوئی پردہ اور حجاب نہیں رہتا۔ اور وہ ایمان و

کے مشہور مقدمہ میں جو ایک نہایت عالمانہ فیصلہ لکھا تھا اُس میں یہ لکھا ہے۔
 ”الغرض علیؑ کی شہادت سے سب مسلمانوں میں ایک تہلکہ عظیم پڑ گیا۔
 علیؑ کو سب لوگ دل سے دوست رکھتے تھے اور وہ اسی قابل تھے۔ اُس زمانہ
 میں بھی جبکہ شجاعان عرب شہرہ آفاق تھے۔ خُصام آل ابوطالب اُسے اللہ العالیٰ

ہی نہیں اور انسان کے لئے مطلقاً فنا ہو جانا ہی ہے۔ الغرض اُسے لوگوں
 شر و سخن نہیں سکھایا۔ بلکہ اسلام سکھایا۔ اور کیونکر سکھایا کہ زمین و آسمان کو
 شق کر کے جنت و نار کو مجسم کر کے دکھادیا، * اسہتے قولہ جسکا نتیجہ یہ ہوا
 کہ وہی ہیشے کے اندھے عرب جنگ و صرف یہ دنیا ہی سوجھتی تھی اور
 آیندہ کے حال سے بالکل بنجر تھے اپنی اپنی استعداد و قابلیت کے موافق
 مراح ایمان و ایمان اور اذعان و عرفان میں ایسے ترقی کر گئے اور روزِ معرفت
 سے اُنکی آنکھیں ایسی روشن ہو گئیں کہ بعض نفوس عالیہ۔ قیامت اور جو کچھ
 اُس عالم میں پیش آنے والا ہے۔ اُسکو اسی عالم میں دیکھنے لگے۔ چنانچہ
 امام العرفاء و سید الاولیاء حضرت عَلِیُّ رَضِیَ اللہ تعالیٰ عنہ و الثنا نے
 جو خلیفہ برحق اور مظهر اتم جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 علم و حکمت * اور ایمان و معرفت کے ہیں علانیہ کہہ دیا ”لَوْ كَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَ

* دیکھو سالہ کوادر لوی دیویو جلد ۱۲۴ - نمبر ۲۵۴ لندن ۱۹۵۷ء مؤلف

۴۴۰ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ ”اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا“ یعنی
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو کہ میں شہر علم علیہ السلام درست ”وَمَدِينَةُ
 دَارُ الْحِكْمَةِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا“ یعنی فرمایا آنحضرت نے کہ میں حکمت الہیہ کا گھر
 ہوں اور عَلِیُّ اُسکا دروازہ ہے (دیکھو کتاب مشکوٰۃ و جامع ترمذی وغیرہ
 باب مناقب عَلِیِّ عَلَیْہِ السَّلَام)

جناب مقدس مرتضوی کے فضائل و کمالات کا اعتراف نہ صرف اُن کے
 کشف بردار مومنوں اور مسلمانوں ہی کو ہے۔ بلکہ مخالفوں اور غیر مذہب والوں نے
 بھی بڑے شد و مد سے اُسکا اعتراف کیا ہے۔ دیکھو ناٹھی کورٹ بیسٹی کے
 فاضل جج مسٹر جسٹس آر نولڈ نے ایڈوکیٹ جنرل بنام محمد حسین

دیکھ سکتیں۔ اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ جیسا کہ مشکوٰۃ کے اسی باب میں بروایت مُسْنَدُ اَنَحْضَرْت کے خادم خاص اَبُو ذَرّ سے منقول ہے۔ کہ انہوں نے آپ سے عرض کیا کہ ”هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ“ یعنی۔ کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے؟ تو آپ نے فرمایا۔ ”نُورٌ اَنْیُّ اَرَاةُ“ یعنی۔ خدا تو نور ہے۔ میں اُسکو کیونکر دیکھ سکتا ہوں۔ یعنی قبولِ طبعی شارحِ مشکوٰۃ ”نور اُسکا حجاب ہے۔ کیونکہ نور کا کمال دیکھنے کا مانع ہوتا ہے“ جیسے آفتاب کا نور جو خدا کی مخلوقات میں سے ایک ادنیٰ مخلوق ہے۔ اُسکی ذات کی رویت کا مانع ہے۔ پس خدا جو نور اور روشنی کا بھی خالق ہے اُسکو یہ ظاہری آنکھیں کیونکر دیکھ سکتی ہیں۔ ”مَنْ لِّلْاَبِ ذَرِّبِ الْاَلَا رِکَابِ“

ہمارے اس بیان کے پڑھنے کے بعد ہر ایک نصف مزاج شخص [اگر کوئی ایسا شخص ہو] یہ فتویٰ دینے میں تامل نہ کرے گا کہ جس کتاب کی تعلیم روح کو ایسی ترقی دینے والی اور نتیجے ایسے عظیم الشان و معجز ہیں کہ اگر ان کو ابراہیمؑ ائمہ و اعیانے موتی سے تعبیر کیا جائے تو مبالغہ نہیں ہے۔ اور جو لطافتِ زبان و حسنِ بیاں کے اعتبار سے اپنی نوع میں یکہ و یگانہ اور کامل تر و اعلیٰ تر ہے۔ وہ کسی ایسے وجود کا کلام نہیں ہو سکتی جو خود ہی اپنی فطرت میں ناقص و عاجز اور مرکبِ عنِ النخلاء و النسیان ہے بلکہ اُسکا مصدر وہی کامل الذات اور بہ قدرت ہستی ہونی چاہیئے جو تمام مین و آسمان۔ اجرام و جہیم۔ ارواح و اشباح۔ کی خالق۔ اور اندھیرے کو اُجالا۔

معرفت کے اُس درجہ کو پہنچ جاتا ہے۔ جسکو رویت اور دیدار سے تعبیر
 کیا جاسکتا ہے۔ یعنی ایک ایسا روحانی مکاشفہ حاصل ہو جاتا ہے کہ گویا
 خدا کو آنکھوں سے دیکھ لیا۔ **فَلِلّٰهِ كُذُّ مَنْ قَالَ** ”حجاب و پردہ ناز و
 نگاہ کشش ما۔ تو خود حجابِ خودی حافظ از میان برخیز۔“ پس محدثِ حلیل
 محمد بن اسماعیل بخاری اور مسلم نے جو جریر بن عبد اللہ
 سے یہ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔
 ”**اِنَّكُمْ تُسْتَرَوْنَ رَبِّكُمْ عِيَانًا**“ یعنی۔ بیشک قریب ہے کہ تم
 اپنے پروردگار کو ظاہر طور پر دیکھو گے۔ اور ایک روایت میں ہے۔
 ”**اِنَّكُمْ تُسْتَرَوْنَ رَبِّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ**“ یعنی۔ جس طرح تم اس
 چاند کو دیکھ رہے ہو قریب ہے کہ اُسی طرح اپنے پروردگار کو دیکھو گے
 اور ایسی ہی اور چند روایتیں جو رویت کے باب میں کتابِ مشکوٰۃ
 میں منقول ہیں اگر صحیح ہوں تو انکا تذکرہ بھی یہی مکاشفہ روحانی ہے جو کامل اللہ
 مومنین کو عالمِ آخرت میں نہایت اتم و اکمل طور پر چل ہوگا۔ نہ اُڑ کر کچھ۔ کیونکہ
 رویتِ بصری تو عقلاً ناممکن ہے۔ اور بصری قرآنی اور حدیثِ صحیح نبوی کے
 بھی برخلاف ہے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ نے صیانت فرمایا ہے لَا تَكُنْ رَكْبَةً
 اَلَا بَصَارٌ“ یعنی۔ یہ ظاہر کی آنکھیں اُسکو [یعنی ذاتِ مقدس الہی کو] نہیں

اُن کا لقب تھا۔ اور اشیخ العرب اُن کو کہتے تھے۔ شجاعت۔ حکمت۔ ہیبت

عدالت۔ سخاوت اور زہد و تقویٰ میں علی کا عدل و نظیر تاریخ عالم میں کثر نظر آتا ہے

[ماخوذ از لاپورٹ بمبئی جلد دوازدہم] مؤلف عقی منہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ رب العالمین
 ص ۱۶۶

جَنّات میں عقیدہ رکھتے تھے۔ انکی مختلف صورتیں اور شکلیں مقرر کی تھیں اور مختلف نام رکھے تھے۔ اُن کے نزدیک بعض جَنّات نصف جسم انسان کا سا اور نصف جسم روحانی رکھتے تھے۔ اُن کو جنگلوں اور پہاڑوں میں انسانوں سے مخفی رہنے والے جانتے تھے۔ اور شریر اور زبردست و قوی پیکل لمبا تر کا خیال کرتے تھے۔ اور اُن کی پرستش کرتے تھے۔ اُن میں جنوں کے وجود کا یقین ایسا پھیل گیا تھا کہ یہ سمجھتے تھے کہ ہر ایک جنگل میں جن رہتے ہیں۔ چنانچہ جب سفر کو جاتے یا شکار کے لئے کسی جنگل میں اترتے تو اُس جنگل یا میدان کے جنوں کے سردار سے پناہ مانگتے اور کہتے ”اَعُوذُ بِعَظِيمِ هَذَا الْوَادِي“ انہوں نے عَظِيمُ نامے ایک خیالی شہر قرار دے رکھا تھا اور سمجھتے تھے کہ اُسیں بہت کثرت سے جن رہتے ہیں۔ اور ہر ایک عمدہ و عجیب چیز کو اس خیال سے اُسکی طرف منسوب کرتے تھے کہ گویا وہ جنوں کی بناٹی ہوئی ہے۔ غرض کہ وہ جنوں کو اعلیٰ سے اعلیٰ اور شکل سے شکل چیز کے بنالینے پر قادر سمجھتے تھے۔ شعرا کا یہ اعتقاد تھا کہ ایک ایک جن اُنکے اختیار میں رہتا ہے اور حقد بڑا شاعر ہوتا ہے اُسقدر زبردست جن اُسکا محکوم ہوتا ہے۔ دیکھو موصوفے بن جابر شاعر اپنی تسلی میں کہتا ہے ”وَمَا نَفَرْتُ بِحَيٍّ وَمَا فُلٍّ مَبْرُوحٍ“ یعنی میرا جن ہدک نہیں گیا۔ اور نہ میرا سوانا ہی بیکار ہو گیا۔ پس خدا تعالیٰ نے قرآن مجید کے الہامی اور ربّانی الاصل ہونیکے دعوے کو مؤکد کر نیکیے لئے اپنے رسول کو فرمایا کہ [بعض کا فر جو یہ کہتے

اوجائے کو اندھیرا میسر دوم کو موجود۔ موجود کو میسر دوم۔ زندوں کو ہرقہ
 اور مردوں کو زندہ کر دینے پر قادر ہے۔ کیونکہ کامل شے کا صدور
 کامل ہی سے ہو سکتا ہے ناقص سے نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ بشب
 عِدْلٰہُ جَوَایک عالم و فاضل شخص تھا کہتا ہے کہ ”یونانی توریت
 اور انجیل سے بالکل حیرت اور حوشیا نہ پن ظاہر ہوتا ہے۔ اور جملہ عینو
 سے جگا کسی زبان میں پایا جانا ممکن ہے بھری ہوئی ہیں۔ مگر ہکوا از روے
 قہرت کے خود بخود یہ توقع ہوتی ہے کہ الہامی زبان کا سلیس و لطیف
 عمدہ دہراثر ہونا چاہیئے اور اسکا عام کلام کی قوت اور اثر سے بھی تجاوز
 ہونا ضرور ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی چیز ایسی نہیں ہو سکتی جس میں
 کسی قسم کا نقص ہو۔ خلاصہ یہ کہ ہکوا اَفْلَاطُون کی سی لطافت اور

سینئر کی سی بلاغت کا متوقع ہونا چاہیئے“ اور اسی اصول پر مبنی ہے
 وہ دعویٰ جو قرآن مجید کی اُن آیتوں میں کیا گیا ہے جو ہم اپنی اس کتاب
 کے شروع میں لکھ آئے ہیں۔ اور جن میں سے ایک آیت یہ ہے۔
 ”قُلْ لَّیْسَ الْجَمْعُ عَلَی الْاِنْسِ وَالْجِنِّ عَلَی اَنْ یَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ
 لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ کَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا“

عرب جاہلیت دیوتوں اور خبیث ارواحوں کو ماننے تھے تمام
 خیالی اور وہمی اور فرضی صورتیں جو بیابانوں یا پرانی مسار و منہدم عمارتوں
 میں آنکھ نظر آتیں [جنکی کہ تنہا آدمی کے خیال میں اکثر صورت بنجاتی ہے]
 اُن سب کو مختلف قسم کی خبیث ارواحیں تصور کرتے تھے۔ نیک اور بد

وہ لاکلام عربی زبان کا نمونہ ہے۔ اور زیادہ سچے عقیدہ کے لوگوں کا
یہ قول ہے اور نیز اس کتاب سے بھی ثابت ہے کہ کوئی انسان
اسکا مثل نہیں لکھ سکتا [گو بعض فرقوں کی مختلف رائے ہے]
اور اسی واسطے اُسے لازوال حجرہ قرار دیا ہے جو مردہ کے زندہ کرنے
سے بڑھ کر ہے۔ اور تمام دنیا کو اپنے ربّانی الاصل ہونیکا ثبوت دینے
کے لیے اکیلا کافی ہے۔ اور خود محمدؐ نے بھی اپنی رسالت کے ثبوت
کے لیے اسی حجرہ کی طرف رجوع کیا تھا اور بڑے بڑے فصحاء عرب
کو [جہاں کہ اُس زمانہ میں اس قسم کے ہزار مادی موجود تھے جنکا محض یہ
شغل اور حوصلہ تھا کہ طرز تحریر اور عبارت آرائی کی لطافت میں لائق و
خائق ہو جائیں] علانیہ کہلا بھیجا تھا کہ اس کے مقابلہ کی ایک سورہ ہی بنا دو
۔۔ اس بات کے اظہار کیا سکتے اس کتاب کی خوبی تحریر کی اُن ذمی لیت
لوگوں نے فی الواقع تعریف و توصیف کی تھی جنکا اس کام میں مُبصر ہو سکتا
ہے بخلہ بیٹا مثالوں کے ایک مثال کو بیان کرتا ہوں۔ لکینید بن ربنیعہ
عامری جو محمدؐ کے زمانہ میں سب سے بڑے زبان آوروں میں سے
تھا اسکا ایک قصیدہ خانہ کعبہ کے دروازہ پر چسپاں تھا [یہ ربیعہ بیہتا
اعلیٰ تصنیف کے لیے مرعی تھا] اور کسی شاعر کو اُس کے مقابل میں کسی اپنی
بعض فرقوں کی جگہ بعض شخصوں کہنا مناسب تھا۔ مؤلف عفی عنہ
مشہور معروف قصائد "سبعة معلقہ" میں سے جو تھا قصیدہ وہی ہے
جنکا ذکر مسطور میں نے اپنے بیان میں کیا ہے۔ مؤلف عفی عنہ۔

ہیں کہ ہم چاہیں تو قرآن کی مثل لا سکتے ہیں [تو اُن سے کہہ کے کہہ کر دیا
تو کیا اگر جن بھی چھکو تم اپنے خیال میں چنیں و چناں سمجھتے ہو تمہاری مدد
کے لیے متفق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسا کلام نہ لا سکیں گے جو اس حقیقت و
معرفت اور علم حکمت و مکارم اخلاق و اصولِ عالمہ سیاست سے بچر
اور حسن بیان و لطافتِ زبان اور اثر قوت میں قرآن کی مانند ہو " اور
"نایسج گواہ ہے کہ عرب جاہلیت باوجود اُس غایت مرتبہ کی عداوت و نفرت
کے جو بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام سے رکھتے تھے۔ اور اُس اعلیٰ
والکمل درجہ کی دست گاہِ کجوفصاحت و بلاغت میں اُنکو حاصل تھی۔ اور اُس اُنہما
کی جد وکد اور ہرار و استبداد کے جو آنحضرت کے دعویٰ رسالت کی تکذیب
اور قرآن مجید کے منزل من اللہ ہونے کی تردید میں کرتے تھے قرآن مجید
کی ایک چھوٹی سی چھوٹی سورہ کی مانند بھی نہیں لا سکے۔ اور اُن کا وہ سب
سے بڑا اور نامی گرامی شاخ جو انا دلا غیر سی کا دم بھرتا تھا۔ اور جس کا نام لکیند
تھا سورہ بقرہ کی چند آیتوں کو پڑھ کر بے اختیار چلا اٹھا کہ خدا اور اُس شخص کے
سوا جس پر وحی نازل ہوتی ہو کوئی انسان ایسا کلام نہیں کر سکتا۔ اور فوراً
شرک بت پرستی کو چھوڑ کر خدا پرست مسلمان ہو گیا۔ چنانچہ جارج سبیل
صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ "یہ بات علیٰ عموم
مُسلم ہے کہ قرآن۔ قریش کی زبان میں جو جملہ اقوام عرب میں شریف ترین
و مہذب ترین قوم ہے انتہا کی لطیف اور پاکیزہ زبان میں لکھا گیا ہے۔
لیکن اور زبانوں کی بھی کیفیت کمینش ہے۔ گو وہ آمیزش بہت ہی قلیل ہے

لیئے موزوں۔ اور جسکی بے علی انسانی ذہانت کے ایجادِ دل کا مقابلہ کرنے سے قاصر ہے۔ ”میرٹھا تاریخ سے چشم پوشی کرنا ہے۔ کیا اُن ہزار ہا فصحا و بلغا میں جتنا بقول مسٹر ڈیسل محض یہ شغل اور حوصلہ تھا کہ طرزِ تحریر اور عبارتِ راسخی کی لطافت میں لائق و فائق ہو جائیں“ کوئی بھی ایسا تھا؟ جو ایک ایسے شخص کا کہ جو نہ کسی کتب میں بیٹھا۔ نہ کسی استاد سے پڑھا۔ اور نہ کسی شاعر سے شعر کہنا سیکھا۔ مقابلہ کرتا اور قرآن کی طرز کے چند چھوٹے چھوٹے فقرے لکھ کر اُسکے اس بڑے دعویٰ کو جو مسٹر گین کے نزدیک ”جوشِ نبی یا خوشنویسی“ کا نتیجہ تھا۔ رد کر دیتا۔ اور اس طرح سے اپنی قوم اور اپنے خدو کو اُس آفت سے بچا لیتا جو آخر کار اُس ناصح امین کی بات نہ ماننے سے جو نہایت دلنوی و ہمدردی اور محبت کے جوش سے صفت اُن ہی کے پہلے کی خاطر اُنکو نصیحت کرتا تھا اُس پر پڑی۔ اور جبکہ باوجود اُسکے بار بار کے اس دعوے کے کوئی فصیح سے فصیح اور بلیغ سے بلیغ اُسکی تردید نہیں کر سکا اور وہ لوگ لفظی مقابلہ کو چھوڑ کر تیر و شمشیر کے ساتھ مقابلہ پر مجبور ہوئے تو صاف ثابت ہے کہ یہ ایک ربّانی کرشمہ تھا جس نے تمام فصحا و بلغاے عرب کو قرآن کے مقابلہ میں ناچار اور عاجز کر دیا تھا اور خدا کا یہ فرمان بالکل سچ تھا اور کہ ”قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْجِنُ وَالْاِنْسُ [الی آخر الایہ]

عیسائی مصنفوں نے جنہیں سے ایک ستر و لیو میور بھی ہیں بڑی جدوجہد کے بعد اپنے نزدیک قرآن پھینکا میں یہ عیب نکالا ہے کہ اُسکے قصص و احکام اور بیانات میں بے ربطی ہے۔ چنانچہ گین استہزاء

تصنیف کے پیش کرنے کی جرات نہوتی تھی۔ لیکن جبکہ ٹھوڑے ہی عرصہ کے بعد قرآن کی دوسری سورہ [بقرہ] کی آیتیں اُس کے مقابلہ میں لگائی گئیں تو خود لکینڈ [جو اُس زمانہ میں مشرکین میں سے تھا] شروع ہی کی آیت پڑھ کر بحرِ تحجیر میں غوطہ زن ہوا۔ اور فی القورندہ سب اسلام قبول کیا اور بیان کیا کہ ایسے الفاظ صرف نبی ہی کی زبان سے برآمد ہو سکتے ہیں اور فیصلہ لکھتے ہیں کہ ”قرآن کا طرزِ تحریر عموماً خوشنما اور روان ہے بالخصوص اُس جگہ کہ جہاں دُعا غیب لہ وضع اور توراتی جملوں کو نقل کرتا ہے وہ مختصر اور بعض مقامات میں مبہم ہے۔ اور ایشیائی ڈھنگ کے ہنرِ موافق پیرِ حیرت صنعتوں سے مرصع۔ اور روشن اور پرغنی جملوں سے مزین ہے۔ اور اکثر جگہ اور علی الخصوص اُس مقام پر جہاں کہ اللہ تعالیٰ کی غفلت اور اوصاف کا بیان ہے نہایت عالی مرتبہ اور رفیع الشان ہے۔“

پس مینسٹر گیبن کا یہ کہنا کہ ”انحضرت جوشِ مذہبی یا خود پسندی کی تحریک سے اپنی رسالت کی صداقت کو اپنے قرآن کی خوبی پر منحصر کرتے ہیں اور دلیری کے ساتھ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ انسان اور ملائکہ دونوں میں سے کوئی تو اُس کے ایک صفحہ کی مانند بنا دے۔ اور پھر خود ہی بڑے زور سے یہ کہتے ہیں کہ ایسا بے نظیر کلام صرف اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو سکتا ہے۔“ اور نیز یہ کہنا کہ ”یہ دلیل نہایت استحکام کے ساتھ ایک محققیتِ عرب کی طرف خطاب کی گئی ہے جسکی طبیعت وجہ میں اگر ایمان لے آئے اور کان خوش آئند الفاظ کو سن کر مسرت اندوز ہو گئے

چنانچہ مانشیور سیواری جو ایک فرانسیسی مترجم قرآن ہے
 مانشیور ڈوراڈ [یہ شخص گورنمنٹ فرانس کی طرف سے مصر میں کانسل
 تھا اور زبان عربی و ترکی جانتا تھا] کے ترجمہ کی نسبت لکھتا ہے کہ ”اگر
 قرآن جو تمام ایشیائی ملکوں میں عبارت کے بحال اور قوت خیالات کے
 مجدد و جلال میں اعلیٰ مرتبہ پر ہے ڈوراڈ کے ترجمہ میں ایک نامرتب
 اور مست و بے مزہ بیان کہ جس سے طبیعت وق ہو جائے معلوم ہو
 تو یہ الزام اُس طرز پر لگانا واجب ہے جو ڈوراڈ نے اس ترجمہ میں
 اختیار کی۔ یہ کتاب زبور داؤدؑ کی مانند مجہد آیتوں میں ہے۔ یہ طرز
 تحریر جو نبیوں نے اختیار کی اس غرض سے تھی کہ نشر میں زندہ خیالات
 اور نظم کے استعارے اور محاورات بیان میں آسکیں۔ ڈوراڈ نے بالفاظ
 متن کے سب آیتوں کو ملا دیا۔ اور اُن کو ایک بیان سلسل کر دیا۔ اور اس صیغہ
 کے رفع کرنے کو نکمی تفسیریں اور چکارہ عبارتیں بیچ میں ملا دیں جس سے
 اسکے خیالات کی شان اور عبارت کی فرہنگی بالکل جاتی رہی اور اصل کی
 تعریف ناممکن ہو گئی۔ اس ترجمہ سے کوئی نہیں خیال کر سکتا کہ قرآن عربی زبان
 میں جمید و فرید ہے“

اور اسی ترجمہ کی نسبت سیل صاحب لکھتے ہیں کہ ”اسکے ہر صفحہ میں
 غلطیاں ہیں۔ اور اکثر تبدل اور حذف و زیادتیاں کی ایسی خطائیں ہیں جو اس
 قسم کی تصنیف میں معاف و معذور نہیں ہو سکتیں“
 قرآن مجید کا ایک اور ترجمہ جو فادرلیویش مراکشینی نے کیا اور اللہ

لکھتا ہے کہ ”یورپ کا کافر قرآن کے قصص اور مواعظ اور بیان کی بے انتہا ناموزوں بے ربطی کو جس سے شاذ ہی کوئی تصور یا خیال پیدا نہ ہو اور جو کبھی تو ایسا پست ہے کہ گویا زمین پر لوٹتا ہے اور کبھی ایسا بلند ہے کہ گویا بالوں کے پار ہو جاتا ہے بے صبری کے ساتھ پڑھتا ہے“ اور اگرچہ اُس نے اپنی وجہ نہایت انصاف سے خود ہی بیان کر دی ہے کہ ”طرز بیان کی فصاحت و بلاغت ترجمہ کے ذریعہ سے یورپ کے کافر نگاہ میں نہیں پہنچ سکتی“ مگر ہم پر فرض ہے کہ اسکو کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان کریں تاکہ ناظرین کو معلوم ہو جائے کہ مخالفین کے بیانات میں کہا تک سچائی ہے۔

دافع ہو کہ قرآن مجید اپنی اصل موکھنی اور درج ذیل صورت میں
 فرنگستان میں نہیں پہنچا۔ بلکہ اُس شکل میں وہاں پہنچا ہے جسکا خاکہ مندر
 گاڈ فرے ہیگنکسن نے عمدہ طور پر ان الفاظ میں کھینچا ہے کہ ”اگر عبرانی
 کتب مقدسہ کا ترجمہ اس طرح پر شائع کیا جائے کہ ہر لفظ قابل تبدیل میں
 اور شایہ معنی سے ذلیل اور غیر مذہب معنی میں بدل دیا جائے۔ اور
 ہر آیت کا مضمون کسی جوڑ توڑ اور ناقابل بروہت غلط ترجموں اور غلط تاویلوں
 کے ساتھ مصنف پر معیوب معنی پہنانے کا ذریعہ بنایا جائے۔ اور ایک ہر قدر
 اور خراب شرح اُسکے ساتھ لگا دی جائے تو اُس ذریعہ کا کسی قدر تصور بندہ
 ہے کہ جبکی دساطت سے قرآن کی شاعت یورپ میں ہوئی“ اور
 چند اور مشہور و معروف عیسائی مصنفوں نے بھی اسکی تائید کی ہے۔

غرض کہ اس قسم کے ترجموں کے ذریعہ سے قرآن مجید یورپ میں پہنچا
اور مسلمانوں کو تو خدا نے توفیق ہی نہیں دی کہ خود دوسری زبانوں میں ترجمہ
کرتے اور مختلف ملکوں میں شائع کرتے۔ اور اس طرح پر قرآن مجید کا اصلی

۵۱۱ فہرست مندرجہ ذیل سے یہ ظاہر ہو گا کہ بارہویں صدی عیسوی سے لیکر اس وقت تک

یورپ کی کس کس زبان میں قرآن مجید کا ترجمہ ہوا ہے۔

شمار مترجم کا نام زبان سنہ

(۱) رابوٹ روٹن این سس — لاطن — ۱۳۳۳ء

(۲) انڈریا اراوینی — اطالیہ — ۱۳۳۰ء

(۳) جوهانس انڈریاس — ایروگونیٹ* — ۱۳۵۱ء

(۴) انڈریو ڈورایر — فریچ — ۱۳۶۶ء

(۵) الگرنڈ رسل — انگریزی — ۱۴۱۰ء

(۶) لیوٹیس مراکشی — لاطن — ۱۶۹۵ء

(۷) جارج سیل — انگریزی — ۱۷۳۳ء

(۸) میگرلن — جرمن — ۱۷۷۲ء

(۹) سیواری — فریچ — ۱۷۸۳ء

(۱۰) واهل — جرمن — ۱۸۲۸ء

(۱۱) گارسن ڈی ٹاسی — فریچ — ۱۸۲۹ء

(۱۲) کاسمرسکی — ایٹا — ۱۸۴۰ء

(۱۳) المان — جرمن — ۱۸۴۰ء

(۱۴) جے۔ ایم۔ لاڈویل ایم اے — انگریزی — ۱۸۶۱ء

* ایروگونیٹ اسپین کے ایک صوبہ کا نام ہے۔ وائٹ زبان کو ایروگونیٹ کہتے ہیں یعنی صوبہ ایروگونیٹ۔ مرنٹ

مع حاشیہ چھاپا گیا۔ اُسکی نسبت مَاشیور سیواری لکھتا ہے کہ ”اس فاصل راہب نے جس نے چالینس برس ترجمہ اور تردید کرنے میں صرف کیئے صحیح طریقہ کا ہراؤ کیا۔ یعنی متن کے موافق آیتوں کی تقسیم کی مگر ترجمہ لفظی کر ڈالا۔ اسنے قرآن کے مضمون کو نہیں بیان کیا۔ بلکہ اُسکو لاطینی حوشنی بان میں پریشان کر دیا ہے۔ اور گواہی عبارت کی سب خوبیاں اس ترجمہ سے جاتی رہیں۔ تاہم اس ترجمہ کو ڈورایو کے ترجمہ پر ترجیح ہے“

حراکتی نے جو ایک نہایت متعصب شخص تھا ایک رسالہ بھی اہلہم کی تردید میں اس ترجمہ کے ساتھ چھاپا تھا۔ اُسکے طرز استدلال کی نسبت سٹر سیل لکھتے ہیں کہ ”جو حاشیے اسنے لگائے وہ تو بڑے فائدے کے ہیں۔ مگر اُسکی تردید جسکی وجہ سے کتاب کی ضخامت بہت بڑھ گئی۔ وہ بہت ہی کم یا کسی کام کی نہیں۔ کیونکہ اکثر نا کافی اور گاہ گاہ متماخانہ ہے“

پہلا انگریزی ترجمہ جو مسٹر الکرنڈر اس نے کیا وہ ڈورایو کے ترجمہ کا ترجمہ ہے اور اسیلئے وہ خرابی اس میں بھی ہے جو ڈورایو کے ترجمہ میں ہے۔ البتہ دوسرا ترجمہ جو مسٹر جارج سیل نے کیا اسیتقدار چھا ہے مگر وہ عیب جسکی شکایت سیواری نے کی ہے اور بسے لطف منابت وارتباط آیات کو کھو دیا۔ جسکے باعث سے پڑھنے والوں کو ”ایک بے مزہ پھسکی اور الجھاؤ کی قسمیر معلوم ہوتی ہے“ اُس میں بھی موجود ہے یعنی آیتوں کی تفریق نہیں کی اور تمام کتاب کو ایک بیان سنسل کر دیا ہے۔

اُنکے خلیفہ عثمان [لازوال نیکنامی کا باعث ہے کہ اُسیں ایسا ایک بھی
 حکم نہیں بتلایا جاسکتا ہے کہ جس میں پولیٹیکل خوشامد و روروسی کی طرف ذرا سا
 بھی تیل ہو جیسا کہ ویسٹ منسٹر دیویو میں منصفانہ رائے دیکھتی ہے اگر خوشامد
 و جابر ایشیائی فرماں رماؤں کو اُنکے ارادہ سے کوئی چیز کبھی رد ک سکتی ہو تو
 وہ غالباً قرآن کی ایک بے تکلف آیت کسی ذی جرأت و اعظیٰ زبانی ہوگی
 ”مُسْتَرْجَعَانِ دُیُونِ پُورٹ“ جو یہ بھی ایک بڑے عالم اور غیر متعصب
 شخص میں فرماتے ہیں کہ ”مُجْلَدَانِ بہت سی اعلیٰ درجہ کی خوبیوں کے جو
 قرآن کے لئے واجب طور پر باعثِ فخر و ناز ہو سکتی ہیں وہ خوبیاں نہایت
 بڑی ہیں۔ یعنی اول تو اُنکا وہ مؤدبانہ اور ہیبت و محب سے بھرا ہوا طرزِ بیان
 جو ہر ایک مقام پر جہاں خدا تعالیٰ کا ذکر یا اُنکی ذات کی طرف اشارہ ہے
 اختیار کیا گیا ہے۔ اور جس میں خداوندِ عالم کو اُن جذبوں اور اخلاقی نقصوں سے
 منسوب نہیں کیا جو انسان میں پائے جاتے ہیں۔ دوسرے اُنکا اُن تمام
 خیالات و الفاظ اور قصوں سے متبرہ ہونا جو فحش اور خلافِ اخلاق اور
 نامہذب ہوں حالانکہ نہایت افسوس کی بات ہے کہ یہ عیوب تو دیت
 وغیرہ کتبِ مقدسہ یهود میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ فی الحقیقت
 قرآن اِن سخت عیوب سے ایسا متبرہ ہے کہ اُس میں خفیف سی خفیف
 ترمیم کی بھی ضرورت نہیں اور اول سے آخر تک پڑھ جاؤ تو اُس میں
 کوئی بھی ایسا لفظ نہ پاؤ گے جو پڑھنے والے کے چہرہ پر شرم و حیا سے
 آئنا پریدہ کرے۔ قرآن میں ذاتِ باری کی تعریف نہایت مستح اور

حسن و جمال لوگوں کو دکھاتے مگر بقول مہی کہ عجب متشابہت
 روئے دلارام یا " اُس نے خود ہی اپنے روئے روشن سے نقاب
 اٹھا کر وہ ربانی تجسلی کی کہ ان ہی لوگوں میں سے جو اُس کے مخالف اور منکر
 تھے حقیقت میں اہل نظر کو اپنا والد و شہید کر لیا اور وہ ہزار دل سے اُس کے
 خدا و احسن و جمال اور فضل و کمال پر فریفتہ ہو گئے اور بے اختیار انکی زبان
 پر آگیا کہ وہ از سر تا پا صداقت اور ہر قسم کے اوصاف کا سعدن و مخزن
 ہے۔ چنانچہ مسطوراً مسکار کا لائل مرخوم جو اس صدی کے
 نہایت مشہور و معروف فضلا میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ " میرے
 نزدیک قرآن میں چٹائی کا جو ہر اُس کے تمام معنی میں موجود ہے جسے
 اسکو حوشی عربوں کی نظر میں شیش بہا کر دیا تھا۔ سب سے اخیر یہ کہا
 جا سکتا ہے کہ یہ کتاب یعنی قرآن سب سے اول اور سب سے اخیر
 جو عجم گیاں میں وہ اپنے میں رکھتا ہے اور ہر قسم کے اوصاف کا بانی
 ہے بلکہ دراصل ہر قسم کے وصف کی بنا جنف اُسی سے ہو سکتی ہے " *
 مسند گاذ فرے ہیگنس جو وہ بھی علم و فضل اور بے تمبھی والہ صاحب
 ہندی میں بڑے عالی مرتبہ شخص میں لکھتے ہیں کہ " مثیلہ کی انجیل کی
 طرح قرآن غریب آدمی کا دوست اور غمخوار ہے۔ بڑے آدمیوں کی لافانی
 کی ہر جگہ نڈست کرتا ہے۔ وہ آدمیوں کی باعتبار مدارج کے توقیر نہیں کرتا۔
 یہہ امر اُس کے مصنف کی [خواہ وہ عرب کے نامی پیغمبر تھے] ہوں خواہ
 * دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز در شب لکچر ویم - مؤلف عنی عنٹ

کی بُت بندگی اور صابئین کی پرستش اجرام فلکی اور زردشتیوں کی آتش پرستی پر غالب آگئی۔“

قرآن مجید کے تبدیل مضامین و لفظن بیان کی نسبت کہ جو سدریم میور کی محافلانہ و تصبانہ نگاہ میں ”گوئیخنے والی“ اور سامعہ خراش، ابتر خام، بے مری مکرر بیانی، طول کلام، الجھاوٹ، نہایت خام و بھل“ معلوم ہوتی ہے۔

مشہور و شہ کھتے ہیں کہ ”اُن تبدیلات مضامین میں جو مثل برق کے تیز و طر ہیں اس کتاب کی ایک نہایت بڑی خوبصورتی پائی جاتی ہے۔ اور گوئٹھ [ایک مشہور ترین جرمن فاضل ہے] کا یہ قول بجا ہے کہ ”جقدر ہم اُسکے قریب پہنچتے ہیں یعنی اُسپر زیادہ غور کرتے ہیں وہ ہمیشہ دُور کھچتی جاتی ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے۔ وہ بتدیج فریقہ کرتی ہے پھر متوجہ کرتی ہے اور آخر کار فرحت آمیز تحیر میں ڈال دیتی ہے“

پس دیکھو کہ ایک ہی شے مختلف آنکھوں کو کیسی مختلف نظر آتی ہے سعدی علیہ الرحمہ نے سچ کہا ہے ۛ چشم بداندیش کہ بر کند بادۛ عیب نماید ہنرش در نظرۛ

اور یہی موزخ اپنے آریکل کے ایک اذیتعام پر لکھتا ہے کہ ”ہم

دفعاً از راہ ترجیح اس عجیب کتاب کی بائیت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جسکی اعانت سے عربوں نے سکند اعظم کے جہان سے طرا جہان اور رُوحۃ الکبرئیل کی سلطنت سے وسیع تر سلطنت فتح کر لی اور جقدر زمانہ کہ سلطنت روم کو اپنی فتوحات کے حامل کرنے میں درکار ہوا تھا اُسکا

اور جو مذہب اُس نے اپنی ان خوبیوں کے ساتھ قائم کیا ہے وہ وحدانیت
 الہی کا نہایت پختہ اور شدید یقین ہے۔ اور بجا ہے اس کے کہ اللہ تعالیٰ
 کو فلسفیانہ طور پر صرف ایسا سبب الاسباب مان لیا جائے جو اس عالم کو
 متقررہ قوانین پر چلا کر خود ایسی شان و عظمت کے ساتھ الگ ہے کہ اُس
 تک کوئی شے نہیں پہنچ سکتی۔ قرآن کے رو سے وہ ہر وقت حاضر و
 ناظر ہے۔ اور اُس کی قدرت کاملہ ہمیشہ اس عالم میں عامل اور متصرف ہے
 ہے۔ علاوہ انہیں اسلام ایسا مذہب ہے جس کے اصول میں کوئی اہل فتنہ
 نہیں اور چونکہ اُس میں کوئی ایسا متعا نہیں ہے جو سمجھ میں نہ آئے اور زبردستی
 قبول کرنا پڑے اس لئے وہ لوگوں کے خیالات کو ایک سیدھی سادی اور
 ایسی پرستش پر قائم رکھتا ہے جو تفریق پذیر نہیں ہے حالانکہ تیر و تندر اور
 اندھا دھند جوش مذہبی نے پروان اسلام کو اکثر اوقات آپے سے باہر
 کر دیا ہے۔ اور سب سے اخیر بات یہ ہے کہ مذہب اسلام ایسا مذہب
 ہے کہ جس سے ولیوں۔ شہیدوں اور تبرکات اور تصویروں کی پرستش
 اور ناقابل فہم باتیں اور کیمانہ باریکیاں اور راہبوں کی تجرید و تعزیب نفس
 بالکل خراج کر دی گئی ہے۔ چنانچہ اسلام میں ایسے ثبوت موجود ہیں جن پر
 خیال کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بانی نے ماہیت اشیا اور اُس
 زمانہ کی قوموں کی حالت اور نیز اس امر پر کہ مسائل مذہبی عقل سے کیونکر مطلق
 ہو سکتے ہیں ایک دیرینہ اور عتیق غور کے بعد اپنے مذہب کی بنا ڈالی ہے
 اور اس سے یہ کچھ محل تجویز نہیں ہے کہ اسلامی طور کی پرستش اہل کعبہ

حل ہونا مشکل ہے کہ اسکی تعلیم کا اثر جسکو بے ثقبہ اُسکے پیروؤں کے
 فتنہ متھیروں نے بہت تیز کر دیا اس وقت تک کہ تقریباً تیرہ صدیاں
 گزر چکی ہیں ہمارے زمانہ کے پندرہ کروڑ آدمیوں میں جو کل دُنیا کے چھٹے
 حصہ سے زیادہ ہیں کس طرح قائم رہا۔ یہ بھی مان لینا ضرور ہے کہ قرآن
 نے جس طور پر خدا کی ذات کی تعریف بلحاظ اسکی وحدانیت اور تمام جہان
 کا پروردگار اور عالم الغیب اور قادر مطلق ہونیکے بیان کی ہے اُسکے بیٹے
 وہ نہایت اعلیٰ درجہ کی تعریف کا مستحق ہے اور یہ بھی مان لینا واجب ہے
 کہ قرآن کو صرف خدا سے واحد پر نہایت جوش اور گہرا یقین ہے۔

اور گو کہ اُممیں متوہمانہ تخیلات اور کہانیاں بھی ہیں اور طفلانہ آداب و رسوم
 مذہبی کی بھی تعلیم کرتا ہے۔ اور ظلم و جور اور غلامی و تعدد و ازدواج کی بھی
 اجازت دیتا ہے۔ مگر باوجود ان باتوں کے اُممیں ایک نہایت اعلیٰ
 درجہ کی عینیت پسندی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان کی گئی ہے جو جو
 اختصار کے قوی اور کثیر الدلالتہ اور ملانہ حکمت سے بھرے ہوئے
 ہیں اور اُسے ثابت کر دیا ہے کہ اُممیں ایسے اصول و وجود ہیں جن پر
 نہایت قوی تو ہیں اور گو مشنقل اور قیام پذیر بادشاہتیں تو شاید نہیں مگر
 ملک فتح کرنے والی سلطنتیں ضرور قائم ہو سکتی ہیں۔ اگرچہ اسلام بہت
 سی باتوں کے لحاظ سے ایک ناکام سیاسی ہے لیکن یہ زیادہ تر قرآن
 ہی کی تعلیم کا نتیجہ تھا کہ ایک بے آب و علف جزیرہ نما کے باشندے
 جنگے افلاس کی برابر ہی صرف اُنکی جہالت ہی کر سکتی تھی نہ صرف ایک

و نواں حصہ بھی اٹھو نہ لگا۔ ایسی کتاب کی انتہا سے جملہ بنی سما میں یہی لوگ بحیثیت

سلاطین یورپ میں آئے تھے۔ جہاں کراہل فٹیشیا [شام و فلسطین] آباد کروا

حیثیت سے اور جو دہنا گہروں یا قیدیوں کی طرح پر آئے تھے۔ یہی لوگ اس

ہنا گہروں کے یورپ کو انسانیت کی روشنی دکھانیکے لئے آئے تھے یہی لوگ

جبکہ تاریکی چھاری تھی۔ یونان کی نرودہ عقل اور علم کو زندہ کرنے اور اہل مغرب اور اہل

مشرق کو فلسفہ طب ہیئت اور نظم لکھنے کا خوشنما اور پچسپ فن سکھانے اور علوم جدیدہ

کی بنا ڈالنے اور ہم لوگوں کو غنا طرہ (گرینڈا) کی تباہی کے دن پر ہونیکے لئے رالائیکو آئے تھے۔

ریورینڈ راڈ ویل صاحب اگرچہ قرآن مجید کی نسبت چند

بے اصل اور غلط الزامات قائم کرتے ہیں۔ مگر اس پر بھی خلاف توقع اُنکے

قلم سے ایسا کچھ نکل گیا ہے جسکو آنحضرت اور قرآن مجید کا گویا منجھڑ کہنا

چاہیے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”مٹھنک کی زندگانی کا مدعا توحید الہی کا اعلان

کرناتھا اور وہ بیشک اُس میں کامیاب ہو گیا۔ جس قدر کہ نہایت صحیح تاریخی واقعات

پر نظر کرنے سے ہمکو مٹھنک کی سیرت سے اصلی واقفیت حاصل ہوتی ہے

اُس قدر ہر اکشی۔ پریڈا اور دیگر متعصبین کی سخت کلامی اور بدزبانی

ہم پر غلط ثابت ہوتی ہے۔ اور یہ کہنا حقیقت الامر کے زیادہ قریب

ہو گا کہ وہ بیشک ایک اعلیٰ درجہ کا شخص تھا۔ اگرچہ کچھ نقص بھی رکھتا تھا۔

اور ایک سچا داعظ تھا۔ اگرچہ غلطی میں پڑا ہوا تھا۔ مگر اُسکی بہت سی غلطیوں

اور نقصوں کی وجہ اُسکے زمانہ کی حالت تھی۔ اور ضرور ہے کہ جس مذہب کا

وہ اصل بانی تھا اُس میں سچائی اور نیکوئی کے اصول بھی ہوں ورنہ یہ نہ تھا

جس میں بہت وسیع قوت پائی جاتی ہے اور جس میں ایسے اصول ہیں کہ جو اس قوت کے ظہور کا منبع ہیں۔ اس قابل ہے کہ اسکی قدیمیت ملحوظ ایک مجموعہ قوانین اور سلسلہ تعلیم مذہبی کے اُن تبدیلیوں کے انداز سے ہونی چاہیے جو اُنسنے اُن لوگوں کی عادات و اعتقادات میں گئیں جنہوں نے اُسکو طوعاً خواہ کرماً قبول کیا ” وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْدَاءُ

تین سو اکانوے عیسوی میں جو پیٹر کسٹراس کے بچاؤ کو ڈھکایا اور غلبہ واک علی خزانہ یعنی کتب خانہ کو بھی برہا دیا۔ اور یہ اُسوقت میں ہوا کہ کتب خانہ کی تباہی شروع ہوئی نہ سلسلہ چھ سو تیس عیسوی میں عرب کے ہاتھوں سے خلافت عجم میں۔ وہ قصہ جہین یہ ہے کہ عربوں کو بہت سی کتابیں جو چھ مہینے تک تمام گرم کرنے کے لیے کافی تھیں وہاں مل گئی تھیں تخریب کے طہر پہاٹھ بیان کیا گیا ہے۔ مورخ اُردوسیوس جس نے اس مقام کو بعد ازاں کہ عیسائیوں نے اسے خراب

کر ڈالا تھا ملاحظہ کیا لکھتا ہے کہ ” اُنسنے اُسوقت کتب خانہ کی صرفہ عالی الماریاں دیکھیں مسلمانوں میں تاریخی واقعات میں تسامح اور سادہت بہت ہوئی ہے ہجوم سے بے شکے اُڑجائے ہیں۔ شاید اس قصہ کی بابت عبد الطیف [ولادت ۱۱۱۱ھ]

[وفات ۱۱۱۱ھ] صاحب تاریخ مصر سے ہوئی ہو اسکے بعد ابو الفرجیوس [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۱۱ھ] عیسائی مورخ ارمنی اُسقف کے

ذریعہ سے بہت شہرت ہوئی۔ اور احمد المقرئ القاہری [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۱۱ھ] اور ابن خلدون وغیرہ مورخوں نے مقلدانہ نقل کیا۔ مگر یوحنا

کیوس مصری بطریق اسکندریہ [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۱۱ھ] اور جارج الماسین مصری مورخ [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۱۱ھ] اُن

مُعجزہ کے لئے متحدی یعنی معارضہ کا طالب ہونا شرط ہے [اور قوم کو مخاطب کر کے علانیہ یہ کہہا تھا کہ اگر تمام جن و انس شفیق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسی کتاب نہ لاسکتے جیسی کہ ایلید یا فیلپکس ہے ؟ اور کیا انکی قوم کے لوگوں کو ان سے اس درجہ کی عداوت و مخالفت اور ان کے دعوے کی تردید و تکذیب میں جد و کد اور ہراس و استبداد تھا۔ جیسا کہ صبرا قرآن کی قوم کو اس سے عداوت و مخالفت اور اس کے دعوے کی تردید و تکذیب میں جد و جہاد اور ہراس و انکار تھا ؟ اور کیا انکا کوئی نامی گرامی شاعر و حید شاعر ایلید یا فیلپکس کی چند سطریں پڑھ کر بے اختیار بول اٹھا تھا کہ ”اس شخص کے سوا چہرہ وحی نازل ہوتی ہو کوئی شخص ایسا کلام نہیں کہتا“

جسین تین لاکھ کتابیں تھیں۔ پس ان دونوں کتب خانوں میں بادشاہوں کی جمع کی ہوئی سات لاکھ کتابیں تھیں مگر ذی فہم آدمی ان کتابوں کی تعداد کو زیادہ سمجھ کر ضرور گھٹا دے گا۔ ان ہی کتب خانوں کے لئے ٹوٹی فیلڈ لفٹس کے حکم سے نواریت و زبور اور صحف انبیاء کا عبودی زبان سے شتر عالموں کی گزرائی میں یونانی زبان میں جب ہوا تھا جو سپٹیو ایجنٹ کہلاتا ہے۔ جب جولیس سیزر نے اسکندریہ کا محاصرہ کیا اسوقت مقام بروٹیم بالکل چل گیا۔ اور پہلا کتب خانہ بھی تمام و کمال اس کے ساتھ برباد ہو گیا۔ اس نقصان کے دور کرنے کو مارک انٹونین نے کلیو پاترا کو وہ کتابیں دیدیں جو یو مینز بادشاہ پرگس نے جمع کی تھیں۔ اور جو تعداد میں دوا لاکھ تھیں۔ غالباً یہ کتابیں بروٹیم میں رکھی گئیں۔ سنہ عیسوی کی پہلی تریل صدیوں تک بروٹیم میں اسکندریہ کے علم و ہنر کا چرچا رہا کرتے ہیں کہ شہنشاہ ایلین کے عہد میں دوسری دفعہ یہ کتب خانہ برباد ہوا مگر جو بات کہ مشہور ہے وہ یہ ہے

بقیہ خانہ خلیفہ عبدالعزیز

اب ہم اپنے دوست مسٹر گبن سے جو یہ کہتا ہے کہ ”اگر قرآن کی تحریر استعداد انسانی سے بڑھ کر ہے تو ہومر کی ایلید اور دیگھنیز کی فیلپس کس برتر عقل کی طرف منسوب کرنی چاہئے“ یہ سوال کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ کیا ہومر اور ذی ماستھنیز کے زمانہ کے یونانیوں نے اپنی زبان کو ایسی ترقی دی تھی اور اُس میں ایسا کمال ہم پہنچا یا تھا جیسا کہ صاحب قرآن علیہ آلہ صلوات الرحمن کے زمانہ کے اہل عرب نے اُسکو ترقی دی تھی اور اُس میں کمال ہم پہنچا یا تھا؟ اور کیا ہومر اور ذی ماستھنیز نے اپنے کسی ایسے دعوے کے اثبات کے لئے جیسا کہ صاحب قرآن کا دعویٰ رسالت و نبوت تھا اپنی ایلید یا فیلپس کو دلیل گردانا تھا؟ (کیونکہ

دونوں عیسائی قدیم و جدید مورخوں اور ملٹ اسماعیل ابو الفدا [ولادت ۱۱۷۵ء

[وفات ۱۲۵۸ء] مسلمان مورخ اور نیز اوردوں نے یہ جرح نہ کر سکتے تھے۔ اور

اڈورڈ گبن [ولادت ۱۸۵۱ء] [وفات ۱۹۰۵ء] اور الگرنڈر ہمبولٹ

جو من مورخ نے نیز کتوت سے انکار کیا ہے۔ دیکھو تاریخ ردم جلد ششم

صفحہ ۳۳۶ مطبوعہ سلطان صا۳۰۰ اور جلد دوم کتاب کا سمس صفحہ ۸۲ مطبوعہ

مجھے لگتا ہے کہ جبکہ کتابت اسکندریہ ۳۳۲ء میں جلیا تھا

تو کس اسکندریہ جو قبل ہجرت کا لکھا ہوا کہلاتا ہے کیونکر بچ رہا ہوگا۔

صاحب اخبار پانیو لکھتا ہے کہ ”ٹولمی سٹوڈ اور اُس کے جانشین فیلا

ڈلفس نے مقام بڑو شیم میں جو اسکندریہ کے امیروں کے رہنے کی

جگہ تھی بادشاہی محل کے پاس ایک کتب خانہ قائم کیا۔ جس میں چار لاکھ کتابیں تھیں

اور ٹولمی بادشاہوں نے مقام سراہیم میں ایک دوسرا کتب خانہ بھی بنایا تھا

تاریخ جغرافیہ مصر

جو قرآن کی طرح ایک جہان کے جہان کو ہر ایک طرح کی مخلوق پرستی اور خدا اللہ و مگر اہی سے کالکرتیرہ سو برس سے زیادہ عرصہ تک نہایت مضبوطی و صدق دل کے ساتھ اپنی پیروی پر قائم رکھ سکیں اور انکی تعلیم اب تک اسی زور و قوت کے ساتھ کام کر رہی ہو جیسا کہ قرآن کی پاک تعلیم تعلیمِ نبی کے مختلف حصوں میں کام کر رہی ہیں۔ اور ہر روز صدا بلکہ ہزارہا آدمی بلا کسی قسم کے خوف یا طمع اور لالچ کے اپنا آبائی مذہب چھوڑ کر اس کا اتباع قبول کرتے جاتے ہیں اور اگر ایسا نہیں ہے اور ایلید صرف ایک نصیح نظم اور فیلپس صرف چند بلین سیچیں اور تقریریں ہیں جنکا مدعا تو انیوں کو ٹراے والوں کی لطائی کے لیئے اُبھارنا یا فیلپ بادشاہ مقدونیہ کے

تھیں اُنکے برباد کرنے کا خلیفہ عمر نے حکم دیا۔ لیکن اگر کل سات لاکھ کتابیں عرب کے قنیاب کے مذہبی جوش سے برباد ہوئی ہوں تو بھی اُن لوگوں کی رائے بے دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو کسی چیز کے سیکھنے کی ترغیب دینا جب تک کہ اُسکے ساتھ انکی مذہبی کتابوں کی تعلیم بھی شامل نہ ہو مکمل ہے۔ کروسیڈز یعنی عیسائی مذہب کے جہاد یوں نے ڈیٹی پوٹی کا کتب خانہ جیسے تین ملین یعنی تین لاکھ کتابیں تھیں جلا دیا۔ اسپین کے لوگوں نے میکسیکو میں امریکا والوں کی تصویر کی تجزیات کے انبار کے انبار جلا دیئے۔ کارڈنیل زمینڈیز نے گرینڈا یعنی غرناطہ میں اسی ہزار عربی زبان کی قلمی کتابیں جلا دیں۔ ابن ہر یودپ میں دنیوی علوم کی کچھ بھی حقارت نہیں ہوئی۔ اور نہ عربیوں نے اُسکو حقیر سمجھا۔ بیشک خلیفہ عمر کو کتابوں کی کچھ پروا نہ تھی اور نہ اُسکو لکھنے پڑھنے میں کچھ تو غل تھا۔ مگر اسی کا نابِ عمر جس نے مصر کو فتح کیا

اور پھر بلا کسی طرح کے جبار و اکراہ یا ترغیب و تحسین کے اپنا دیرینہ دہائی عقیدہ چھوڑ کر ہو دیا دی ماسٹھنڈس کے قول پر ایمان لے آیا تھا ؟ اور کیا انکی قوم کے فصحاء و کفا ایلڈ یا فیلکس کے زبانی اور لفظی معارضہ و مقابلہ سے عاجز آکر اپنے خداؤں کے بچانیکے لئے تیر و نیم شیر کے ساتھ مجاہدہ و قتالہ پر مجبور ہوئے تھے ؟ اور کیا ان کی ان کتابوں میں توحید ذات و صفات باری کے باب میں ایسی بے نظیر و عقل انسانی سے بڑھ کر تعلیمیں ہیں جیسی کہ قرآن میں ہیں اور جن کا اعتراف آپ کو بھی ہے ؟ اور کیا ان کی یہ کتابیں اپنے مقصد و مدعا میں ایسی کامیاب ہوئی ہیں جیسا کہ قرآن کامیاب ہوا ؟ اور کیا ان میں ایسی طاقت و قوت ہے

کہ آریلین کے عہد کے بعد سر ایلم کا کتب خانہ اسکندریہ کا خاص کتب خانہ ہو گیا تھا۔ عیسائی مذہب نے ایک دوسرا صدمہ علم کو پہنچایا یعنی تھیوفیلس اسکندریہ کے بشپ نے جو جیروم کا دوست اور کریسٹسٹم کا دشمن تھا سر ایلم کا مندر جلادیا اور کتب خانہ بھی ضائع ہو جانے سے نہ بچا۔ تھیوفیلس کے بھتیجے سینٹ سرل نے کہ وہ بھی اسکندریہ کا بشپ تھا ہاے پیشید کا ایسا ثقاب کیا کہ اسکی خونخاک موت ہوئی۔ اور جو کچھ یونانی فلسفہ اسکندریہ میں باقی تھا۔ وہ سب اُسکے ساتھ برباد ہو گیا۔ چند وصلیاں جسکو ٹولمی بادشاہ اور یومینز بادشاہ پرگس نے جمع کیا تھا اہل عرب کے ہاتھ سے برباد ہونے کو باقی رہ گئی تھیں۔ جب فیلادلفس نے کتابیں جمع کیں اُس زمانہ سے قریب ایک ہزار برس کے عرصہ گزرا تھا کہ سینز نے نصف سے زیادہ کتابیں جلادی تھیں۔ اسکندریہ کے حاکموں کے زمانہ میں باقی کتب میں سب منتشر و برباد ہوئیں۔ جو بقیتہ

تھیوفیلس کا کتب خانہ

ایلیڈ یا دی ماسٹھیز کی فلیکس ہی کیوں نہو۔ افسوس! تم زندہ نہیں ہو
 اگر زندہ ہوتے اور مجھے قرآن مجید کے ان فضائل خمسہ کی حقیقت کو
 سمجھ لیتے تو مجھے تمہاری بے تعصبی و حق پسندی سے یقین ہے کہ تم
 اس کے اہامی اور ربانی الاصل ہونے کو ضرور تسلیم کرتے۔ اور پھر مخالفین
 اسلام سے مخاطب ہو کر اونچی آواز سے یہ کہتے ”لَئِنْ اجْتَمَعَتْ لَاسُ
 وَالْحِجُوعُ عَلَىٰ اَنْتَ لَتَوَافِقُنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
 لِبَعْضٍ ظَهِيرًا“

اس موقع پر کہ اسلام کی دائم الاثر و غیر منقطع اور روز افزوں تاثیر
 کا ذکر کیا ہے ہم اس مضمون کو نقل کیے بغیر نہیں رہ سکتے جو مسٹر آؤڈیل

لیا اور ٹولی کے ایک رسالہ [یعنی علم ہیئت کی مشہور کتاب محبستی آکا جوان بی
 کتابوں میں تھا عربی زبان میں ترجمہ کیا۔] قاہرہ کے فنیٹ کتب خانہ میں ایک
 لاکھ کتابیں تھیں۔ بخجلان کے صرف علم ہیئت و نجوم و علم طب کی کتابوں کا
 شمار چھ ہزار پانسو تھا۔ اسپین کے خلیفوں کے بڑے کتب خانہ میں چھ لاکھ
 کتابیں تھیں اور علاوہ اسکے آند لو دیا میں شتر عام کتب خانے تھے۔

بھارا کے ایک سلطان نے عرب کے ایک حکیم کو طلب کیا۔ لیکن اس حکیم
 نے بدیں و جرجانے سے انکار کیا کہ اس کی کتابیں بجانے کو چار سو اونٹ بھی
 کافی نہ ہوتے۔ تمام اہل عرب کی سلطنت میں تمار سے لیکر اسپانیا تک ہر

یہ غلطی ہے بطریق اس کی اس کتاب کا ترجمہ خلیفہ ماموں کے باپ ہارون رشید کے
 وزیر یحییٰ بن خالد و مکی نے عربی زبان میں کر لیا تھا۔ لاطینی زبان کا ترجمہ جو
 یورپ میں شائع ہوا وہ اسی عربی ترجمہ کا ترجمہ تھا۔ مؤلف غنی عن

خلاف پر آمادہ کرنا تھا تو میرے معزز دوست آپکا بہہ لکھنا کہ ”اگر قرآن کی تحریر کے بعد انسانیت سے متجاوز ہے الی آخر“ اُن فضایل بچکانہ سے بے خبری اور نادانانہ فحش کی وجہ سے معلوم ہوتا ہے جو قرآن مجید کی ذات مقدس کے لیے گویا ہنر لہ روح و رواں ہیں۔ اور جو اسکا اپنے طرز میں یکدہ یگانہ اور کامل النوع اور الہامی الاصل ہونا ثابت کرتے ہیں۔ اور جو ہنسنے نہ کہ بالآیہ شریفہ کی تفسیر میں مشر و حایان کر دیئے ہیں۔ پس جو کتاب اُن اوصاف کمال کی جامع ہو اور اُس کے آثار و نتائج ایسے حیرت انگیز و دائم الاثر اور عظیم الشان ہوں جیسے کہ قرآن مجید کے آثار و نتائج ہیں تو میرے معزز دوست وہ صرف اپنی فصاحت و بلاغت کی وجہ سے قرآن کے دعویٰ کیسائی و بے مثلی اور من اللہ ہونے کو رد نہیں کر سکتی۔ خواہ وہ ہجو و کی

جان فلوپونس کا بڑا دوست تھا جو صرف و نحو کا مشہور عالم تھا اور اسی نے ثابت ہوتا ہے کہ بعض اہل عرب کی طبیعت آزاد خیالوں کی طرف ابتدا کیسے رغبت تھی۔ انہوں نے محمدؐ کے دین کو جس میں خدا کی وحدانیت ہے قبول کیا اور کعبہ کی بت پرستی کو چھوڑا اور علم و ادب اور فلسفہ کی راستی کو کامیابی کے ساتھ دریافت و تلاش کرتے گئے۔ ابتدا میں خلیفہ علیؑ اور معاویہ علم و ادب کے معین و مددگار ہو چکے ہیں۔ یونانی حکما کی کتابوں کا عربی زبان میں ترجمہ ہوا اور یہی لوگ علمی کیمیا و علم و ہنر و نجوم و علم جبر و مقابلہ کے بانی تھے۔ اسکندریہ کی چند کتابیں جلنے سے علم کو کچھ نقصان پہنچا تھا اُسکو انہوں نے پورا کر دیا۔ کہتے ہیں کہ خلیفہ مامون کئی سو اونٹ بغداد سے قلمی کتابوں کے لا کر لایا تھا اور شہنشاہ میکمل سے قسطنطنیہ کے کتب خانوں میں سے ایک کتب خانہ

زیادہ تر میں بلکہ مذہب عیسائی بعض ملکوں میں حقیقت اسلام کے سامنے
 سے ہٹتا جاتا ہے۔ اور مسلمان قوموں کو معتقد بنانے کی کوششیں ظاہر
 بالکل ناکامیاب ہوتی ہیں۔ اور صرف یہی نہیں کہ ہم اپنا دامن قدم نہیں
 جما سکتے ہیں بلکہ ہم اپنے آپ کو بچانے میں بھی ناکامیاب ہوتے ہیں۔
 مذہب اسلام اس وقت ہر کوئی سے جاوا نکلتا اور زندگیار سے چین تک
 پھیل رہا ہے۔ اور وسط افریقہ میں جدید تیزی سے پھیلتا جاتا ہے
 - وہ سلسلہ وار جس روم سے خط استوا تک پھیلا ہوا ہے۔ اور یورپی
 تیزی سے جنوب کی طرف بڑھتا جاتا ہے۔ ہندوستان میں یورپی
 شاید ملکی جو ہندو مذہب کو دور کر رہی ہے وہ اسلام کے لئے
 ایک ست تیار کر رہی ہے۔ ساڑھے پچیس کروڑ میں سے پانچ کروڑ
 ہندوستان میں اس وقت مسلمان ہیں اور افریقہ میں آدھے سے
 زیادہ۔ مذہب عیسوی اپنی گرفت میں خوب مضبوط نہیں ہے۔ اور
 ہندوستان اور افریقہ میں اسلام کے سامنے سے ہٹتا جاتا ہے
 اور جھیکا میں جتنی جو کہ صرف نام کے عیسائی ہیں ادبی ایوم کو قبول کرتے
 جاتے ہیں۔ اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ افریقہ کی ایک قوم جو کہ ایک دفعہ اسلام
 قبول کر لیتی ہے پھر کبھی جنت پرستی اختیار نہیں کرتی اور عیسائی مذہب کو
 قبول کرتی ہے۔

کیونٹیلر نے آگے اس امر کی آزمائش کے طور پر کہ اسلام کے
 اصولوں میں ایسی کیا بات ہے کہ جو اس کو نئے معتقد بنانے اور ان کو

نے جو مشہور و معروف فضلاء یورپ سے ہیں اور کین کا عہد رکھتے ہیں۔ جو بلیپ وغیرہ کی طرح ایک اعلیٰ مذہبی عہدہ ہے قصبہ و ولورہمپٹن کی چرچ کانگریس کے روبرو آفریقہ میں اسلام کی ترقی کی بابت پڑھا تھا۔ اور جو اخبار سینٹ جیمس گزٹ لندن مطبوعہ آٹھویں اکتوبر ۱۸۷۷ء میں چھپا تھا اور نیز وہ چٹھی جو صاحب موصوف کے بیان کی تائید میں مسٹر جوزف طامسن نے ایک سیاح افریقہ نے چوالیسویں نومبر ۱۸۷۷ء کو لندن ٹائمس کے ایڈیٹر کے نام لکھی تھی۔

کین ٹیلر نے اپنے آغاز کلام میں یہ بیان کیا کہ ”ہم کو یہ اقرار کرنا چاہیے کہ اسلام دنیا کے ایک بڑے حصہ پر بطور ایک وعظ مذہب کے نسبت مذہب عیسوی کے زیادہ تر کامیاب ہے۔ نہ صرف بت پرستی سے

اسلام پر ایمان لانے والے نسبت عیسائی مذہب پر ایمان لانے والوں کے

قائم کیے گئے یورپ میں پہلا مدرسہ طب کا بقیہ سلاو اہل عرب نے قائم کیا۔ اور اہل عرب ہی نے بقیہ سیدوں علم ہیئت و نجوم کے متعلق تاروں کے دیکھنے کو پہلے پہل رصد خانہ بنایا۔ تمام راز متوسط کی چہالت و تاریکی کے وقت صرف اہل عرب ہی کا ذہن متحرک رہا۔ پس یہ کہنا بڑی جہالت اور نادانیت کا ثبوت ہے کہ اہل عرب نے اسکندریہ میں پانچ لاکھ سے زیادہ کتابیں جلا دیں اور ایسے وہ دنیوی علوم کے مخالف رہے۔ انہوں نے کتابیں ہرگز نہیں جلا دیں۔ بلکہ جس قدر قبول کیا جاتا ہے اس سے بہت زیادہ مسلمان علم کے مؤید ہوئے ہیں۔“ انتہی کا نام

مؤلف عفی عنہ

اختیار کی جگہ قانون دخل کر لیتا ہے۔ انتظام اور پرہیزگاری پھیل جاتی ہے
 خاندانی خصوصیتیں اور جانوروں اور علاموں پر برہمگی کا امتناع ہوتا ہے
 - انسانیت اور مہربانی اور یگانگی کا خیال سکھایا جاتا ہے۔ کثرت ازواج
 اور بندہ گری ٹھیک طور سے ترتیب دی جاتی ہے۔ اور انکی بُرائیاں
 کم کی جاتی ہیں۔ کل دنیا میں اسلام سب سے زیادہ قومی گروہ شراب
 نہ پینے والوں کا ہے اور بمقابلہ اُسکے یوڈپ کی ترقی سے گویا شراب
 خواری اور گنہگاری کا پھیلاؤ اور اُس جگہ کی قوم کا کنٹرل مُراد ہے۔ حالانکہ
 اسلام کسی کم درجہ کی تہذیب نہیں پھیلاتا۔ جس میں پڑھنے اور لکھنے کا علم
 عمدہ لباس پہنا۔ ذاتی صفائی۔ راست گوئی اور سلف ریکٹ (شریفائی)
 شامل ہیں۔ اُسکے بُرائی سے روکنے اور تہذیب پھیلانیکے اثر بے حد
 عجیب ہیں۔ ”انتہی قول

کینن ٹیلر اگرچہ بالطبع عیسائی مذہب کو سب سے زیادہ تہا اور
 عمدہ مذہب خیال کرتے ہیں تاہم انہوں نے اسلام کی نسبت جو نہایت
 عجیب و غریب اعترافات کئے ہیں ہم اُنکے لئے اُنکے نہایت دلی
 شکر گزار ہیں۔

کینن ٹیلر نے اپنے اس مضمون کے مشہور ہونیکے بعد لندن
 ٹائٹلس کے ایڈیٹر کو جو ایک چٹھی لکھی تھی اُس میں یہ لکھا تھا کہ ”میرا
 وہ پہلا فقرہ جس پر بہت اعتراض ہوئے ہیں یہ ہے کہ ”ایشیا اور
 افریقہ میں مذہب اسلام بطور ایک وعظ مذہب کے بہ نسبت

اُسپر قائم رکھنے کی عجیب طاقت دیتی ہے یہہ بیان کیا کہ ”یہہ اقوام
 کرنا چاہتے کہ اگرچہ اسلام اعلیٰ درجہ کی مہذب قوموں کے بالکل ناموفق
 ہے۔ مگر وہ وحشی قوموں کے مہذب بنانے اور ترقی دینے کی
 بہت زیادہ قابلیت رکھتا ہے۔ وہ ترقی کی جانب ایک قدم ہے۔
 لیکن بہت زیادہ اونچا قدم نہیں ہے۔ مذہب عیسائی بہت ہی زیادہ
 روحانی اور بہت ہی زیادہ عالیشان ہے۔ اسلام نے تہذیب پھیلا
 میں مذہب عیسائی سے بہت زیادہ کوشش کی ہے۔ میں اقرار کرتا
 ہوں کہ نئے مشذیوں کے بیانات سے کسی قدر بدگمان ہوں۔ لیکن
 انگریزی عہدہ داروں یا اور سیاخوں کے جو باور ہی نہیں ہیں مشل
 ٹی پوٹ ہینسی۔ گیلٹن۔ پال گریو۔ طامسن۔ ریڈ کے علمی نتائج کے
 بیانات کو ملاحظہ کرو جبکہ اسکو یعنی اسلام کو ایک حبشی قوم نے قبول
 کیا ہے۔ بُت پرستی۔ جنات پرستی۔ مخلوق پرستی یعنی جاندار اور
 غیر جاندار چیزوں کی پرستش۔ مردم خواری۔ انسانی قربانی۔ اطفال کشی۔
 جادوگری فوراً دُور ہو جاتی ہیں۔ باشندے پڑے پھٹے لگتے ہیں۔
 نجاست کی جگہ صفائی ہو جاتی ہے۔ اور وہ ذاتی شرف اور سلف پسکٹ
 حاصل کر لیتے ہیں۔ ہمارا نوازی ایک مذہبی فرض ہو جاتا ہے۔ اور شر خوار
 بہت گم رہ جاتی ہے۔ اور مچھا متروک ہو جاتا ہے۔ بیجائی کے نچ
 اور عورت۔ مرد کے ناجائز میل جول بند ہو جاتے ہیں۔ عورتوں کی پاکدہنی
 نیک خصلت خیال کی جاتی ہے۔ محنت کا ملی کی جگہ حاصل کر لیتی ہے۔ ذاتی

مسٹر جوزف ظامسن لکھتے ہیں ” چونکہ مینے مشرقی اور متوسط
 اور مغربی افریقہ میں مختلف طور کے حالات دیکھے بھالے ہیں جہاں
 کہ مینے مذہب عیسوی اور مذہب اسلام کو حبشیوں کے ساتھ ملا ہوا
 دیکھا ہے ایسے میں اپنے خیالات کے منے جائیکا استحقاق رکھتا ہوں
 ۔ آپ کے بعض کارسپانڈنٹوں نے یہ بیان کیا ہے کہ ” مشرقی افریقہ
 اور وادی نیل میں تم مذہب اسلام کو اسکی سچی رنگتوں میں بروہ فروشی اور
 ذلت اور جبر کے تمام طریقوں کے ساتھ ملا ہوا دیکھتے ہو “ اس سے
 زیادہ بے بنیاد بیان خیال میں نہیں آسکتا ۔ میں بلاتامل یہ بات کہتا
 ہوں [اور میں مشرقی اور وسط افریقہ کے حالات کے ایک زیادہ وسیع
 تجربہ کی رو سے پختہ اس کے جیساکہ آپ کے کسی کارسپانڈنٹ کو حاصل ہے
 گفتگو کرتا ہوں] کہ اگر بروہ فروشی ترقی پر ہے تو اسکا سبب یہ ہے
 کہ مذہب اسلام ان ملکوں میں جاری نہیں کیا گیا ہے ۔ اور اسکی سبب
 قوی وجہ یہ ہے کہ مذہب اسلام کے شائع ہونے سے یہ مراد ہوتی کہ
 بروہ فروشی کا انسداد لازم آتا ۔ حبشیوں کو مذہب اسلام کا وعظ اس
 وجہ سے نہیں کیا جاتا ہے کہ مسقط کے عرب اپنے غلاموں کے
 پکڑنے کے مقامات کو قائم رکھنا چاہتے ہیں ۔ اس کے برخلاف عمل کر نیسے
 وہاں کے باشندوں کو مثل مسلمان بھائیوں کے سمجھنا پڑتا جہاں کلاںگو
 غلاموں کے پکڑنے کی امید تھی ۔ اسی طریقہ میں آپ یقین کر لیں کہ ہمارے
 بہت سے عیسائی تاجرانہ تجارت کے مقامات میں اپنے مذہب کے

عیسائی مذہب کے زیادہ کامیاب ہے اور ہماری کوششیں مسلمانوں کو عیسائی بنانے میں بے سود ثابت ہوئی ہیں۔ ”میں اولاً اپنی بحث ہندوستان سے شروع کروں گا جہاں کے باشندوں کی نسبت تقریباً صحیح اطلاق ہمارے سامنے موجود ہے۔ اٹھارہ سو اکتھارہ لاکھ واکاسی کے درمیان یعنی دس برس میں ہندوستان کے مسلمانوں کی آبادی میں جو زیادتی ہوئی ہے قریب بانوے لاکھ چالیس ہزار کے ہے۔ یعنی قریب پچھلے فیصدی کے حساب سے۔ اس قدرتی زیادتی کو جو معمولاً پیدائش کی زیادتی اور موت کی کمی سے ہوئی ہے اگر ہم محسوب نہ کریں تو وہ نو مسلم جو ہند اور عیسائی مذہب چھوڑ کر اسلام اختیار کرتے ہیں انکی تعداد قریب چھ لاکھ سالانہ کے ہے۔ مسلمانوں کے ہاں تنخواہ دار و عطا نہیں ہیں اور نہ کوئی ان میں بڑی جماعت اس قسم کی ہے۔ جو اپنے مذہب کے پھیلاتے میں کمر بستہ ہو۔ پس یہ بڑی تعداد نو مسلموں کی کچھ تو پُرچوش مسلمانوں کی بالانظراد کو کششوں اور کچھ مذہب اسلام کی حقیقی کششوں کا نتیجہ ہے۔ برخلاف اسکے عیسائیوں کو باوجود اس تمام رعب و داب کے جو ان کو ایک ہم مذہب گورنمنٹ کے ہونے سے حاصل ہے۔ اور باوجود اس قدر اخراجات کے جو مشنری سوسائٹیوں پر صرف ہوتی ہے کل تعداد ان نئے عیسائیوں کی بڑی کھینچا تانی سے دسواں حصہ نو مسلموں کی تعداد کا ہے اس سے آگے کین ٹیبلر نے اپنے اس بیان کی تفصیل کی جو غیر ضروری سمجھا کر چھوڑ دی گئی ہے۔

روک سکتے ہیں۔ کیونکہ عیسائی قوموں نے تجارت کے باب میں کسی قید کے
 قائم کرنے کی نسبت اعتراض کیا تھا۔ مگر خوش قسمتی سے سلطان ممدوح کو اپنے
 خاص ملک میں اپنا ایک اپنے مذہب کے قواعد کے جاری کرنے میں یادہ تر
 اختیار رہا ہے۔ اور اس طرح پر انہوں نے ان کا لے آدمیوں کی باخلاقی کے
 روکنے میں جوہر آسانی بہک جاتے ہیں بڑی مدد دی ہے۔ مگر چونکہ اب
 جرمنی کی ”شائستگی کے رہنا“ اس ملک میں وارد ہونے لگے ہیں لہٰذا
 اس بگاڑ دیکھنا باقی ہے کہ یہ حالت کب تک قائم رہیگی۔ اب مغربی اقلیت
 اور وسط سودان کی طرف جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو ہم وہاں بالکل اسکے
 برخلاف حالت دیکھتے ہیں۔ یعنی یہاں اسلام بطور ایک زندہ جاندار قوت
 کے جاری ہے۔ اور اپنے ابتدائی زمانہ کے جوش اور استعداد سے بھرپور
 اور نیزہ اُس قسم کی عجیب کامیابی کے ساتھ جو اسکے ابتدائی زمانہ میں پای جاتی
 تھی اور شخصوں کو اپنا معتقد بناتا ہے۔ یہاں اسکا دعوہ برابر صحرا الیون کے
 بازاروں میں اور وادی نائیکو کی ذلیل مرد و عورتوں میں کیا جاتا ہے
 جس ناداجب طریقہ میں مذہب عیسوی کے حامی بروہ فروشی کی ہر ایک
 مذہب اسلام کے ذمہ لگانے کے واسطے کوشش کرتے ہیں اُسکے ساتھ
 وہ بذریعہ قوت اور زور کے اُس کامیابی کی نسبت جو اسلام کو مغربی وسط
 افریقہ میں حاصل ہوئی ہے اصلی واقعات کو چھپاتے ہیں !!! چونکہ وہ
 کسی خوبی کو بجز اسکے جو انکو ہمیں ذریعوں سے معلوم ہوا کسی خوبی کو نہیں سمجھتے
 ہیں لہٰذا وہ افریقہ کے باشندوں کے حق میں اُسکی ترقی کو بطور ایک بے لنگ

مشنریوں کے داخل ہونے کی نسبت نہایت سخت مزاحمت کرتے اگر
 یہ بات ثابت نہوتی کہ دیسی باشندوں میں مذہب عیسوی کا عقائد
 "جین" شراب کے صرف کثیر کے ساتھ کچھ متناقض نہیں کہتا ہے۔ لیکن بعض
 اوقات کسی قوم کے مذہب کی نسبت مخالطہ کا ہونا جبکہ وہ بخوبی سمجھ میں آئے
 آسان ہے۔ علاوہ اسکے بڑے فخر کے ساتھ یہ اشارہ کیا گیا ہے کہ
 "مذہب کا مذہب بڑا عظیم آفریقہ کے مشرقی حصہ میں نہیں پھیلتا ہے"
 یہ بالکل صحیح ہے مینے ابھی ایک قوی وجہ بیان کی ہے۔ اور ایک
 دوسری اہم وجہ بھی موجود ہے۔ اسلام مثل مذہب عیسوی کے ایک
 غیر قوم کے ذریعہ سے دیسی باشندوں میں پھیلا یا جاتا ہے۔ اور یہ
 ایک ایسی قوم ہے جو ہر طرح پران سے برتر ہے اور جو انکو وحشی آدمی قرار
 دیتی ہے۔ مسقط کے عرب اور حبشی کے درمیان ایک وسیع کھڑائی
 اور وہ اُس کے عبور کرنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے۔ اور حبشی اس
 قوم سے اس طرح پر علیحدہ ہونے کی وجہ سے اُس کے مذہب یا اُس کے طریقوں
 کے پکھنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے۔ لیکن جس حالت میں کہ میں
 بلا تاثر اس بات کو تسلیم کرتا ہوں کہ مشرقی وسطیٰ آفریقہ میں بروہ فرودیشی اسوجہ
 سے ترقی پر ہے کہ وہاں مذہب اسلام جاری نہیں ہے تو میں ہی طرح
 دعوے کے ساتھ یہ بات کہتا ہوں کہ اس مذہب نے جسکو لوگ مسقط
 بڑا بھلا کہتے ہیں وہاں ایک بڑا فائدہ پہنچایا ہے۔ یعنی اُسے شراب کی
 تجارت کو پھیلنے نہیں دیا ہے۔ رنجبار میں سلطان اس تجارت کو نہیں

کر نیکے واسطے صرف ایک رہنما کے محتاج تھے چنانچہ اس صدی کے شروع
 میں فوڈیو رہنما پیدا ہوا۔ اور ایک نہایت قلیل عرصہ میں مذہب اسلام ملک کے
 ایک وسیع حصہ میں بطور حکمران مذہب کے جاری ہو گیا۔ اور اُس نے وحشی قوموں
 میں ایسا جوش پیدا کیا جس نے نہایت حیرت انگیز نتیجے پیدا کیے ہیں پچھلے
 برسوں میں مذہب اسلام کی اشاعت کا خاص ذریعہ جیسا کہ میں سابق میں بیان
 کر چکا ہوں قوم حسنا یا نیو پ کا نا بھرا رہا ہے۔ یہ وحشی تاجر اپنے کام کے تقدیر
 کی بدولت ہر ایک قوم میں اپنے خاص گھر سے سیکڑوں میل کے فاصلہ کے
 اندر گھس جاتا ہے۔ اور وہ وحشی بہت پرست کے ساتھ اُسی طرح ملتا ہے
 جیسے کہ خاص اپنی نسل کے آدمی کے ساتھ۔ اور وہ اُسی مکان میں سوتا ہے
 اور وہیں کھانا کھاتا ہے۔ وہ ہر ایک تمام پرانا مذہب ساتھ لیجاتا ہے
 اور اُسکی خاص خوبیاں خارج از قباس اور پرفیصلت مسائل کے باعث سے
 تاریک نہیں ہوتی ہیں۔ وہ اُس قدر رسائل جانتا ہے جنکو انکا بہت پڑ
 بھائی سمجھ سکتا ہے یا انکی پیروی کر سکتا ہے۔ یہ تاجر ایک مہینہ یا
 چھ مہینے یا سال بھر وہاں رہتا ہے۔ اور اس عرصہ میں لوگ اُسکے عمدہ
 کپڑوں کی نہایت تعریف کرتے ہیں۔ اور اُسکی تقلید کرنا شروع کرتے ہیں
 وہ کوئی بات ایسی نہیں دیکھتے ہیں جسکے حاصل کرنے کی انکو توقع نہ ہو سکے۔ اور
 اُسکے مذہب میں کوئی بات ایسی نہیں تی ہر جسکو وہ نہ سمجھ سکتے ہوں۔ اس
 طریقہ میں شائستگی اور اسلام کے بیچ جا بجا بیشمار وحشی قوموں میں پڑ گئے
 ہیں۔ یہاں تک کہ ملک میں سیکڑوں کارخانوں کی آواز براہِ روبرو بجتی ہے۔ اور

مصیبت اور آفت قرار دینا چاہتے ہیں۔ وہ بیان کرتے ہیں (جیسا کہ کچن
 سے انہیں سکھایا گیا ہے) کہ مذہب اسلام صرف آگ اور تلوار کے
 ذریعوں سے شایع ہو سکتا ہے۔ وہ نہایت خوشی سے اُن غریب خوفزدہ
 حبشی کی تصویر کھینچتے ہیں جو سر بڑا نوکڑا ہوتا ہے اور اُسکے پیچھے اُسکے
 جھونپڑے میں آگ لگی ہوتی ہے۔ اور اُسکی عورتوں اور بچوں کو حبشی گردلوں
 میں پھانسی لگی ہوتی ہے خوشخوار آدمی غلام بنانیکے لئے کھینچے پھرتے ہیں۔
 اور ایک شیطان صورت مسلمان برہنہ شمشیر لئے ہوئے اُسکے سر پر کھڑا ہوتا
 ہے۔ اور یہ بات کہتا ہے کہ وہ ”موت قبول کرے یا قرآن“ یہ ایک
 پُرانا خیال اس بات کا ہے کہ مذہب اسلام کس طرح برجاری کیا جاتا ہے
 ۔ اور میں خیال کرتا ہوں کہ یہ ایک ایسا خیال ہے جو پچھلی اسلوں سے چلا آتا
 ہے۔ خوش قسمتی سے مجھ کو بطور خود اور مختلف طریقہ میں حالات کے مشاہدہ
 کرنے کا ایک موقع حاصل ہوا ہے۔ متوسط سودان اور مغربی ستوان
 میں مذہب اسلام کی سب سے بڑی فتوحات ضلع جوا اور سادہ ذریعوں کے
 حامل ہوئی ہے۔ یعنی زمانہ گزشتہ میں فہلانی گلہ بالوں کے ذریعہ سے
 اور زمانہ حال میں ستعد اور اوٹو العزم حنایا نیوپ کے تاجر کے ذریعہ سے۔
 بارہویں صدی کے قریب سے گلہ بان اپنے مذہب کو جھیل چنچ سے
 بحر انطلا نطک تک پھیلانے میں مصروف رہے اور اسکا نتیجہ یہ ہوا
 کہ پچھلی صدی کے خاتمہ پر تمام ٹماک میں چھوٹی چھوٹی مسلمان جاعتیں قائم
 ہو گئیں۔ وہ بہت پرستی کی اطاعت ترک کرنے اور خدا کی وحدانیت کا اعلان

موقع ملا وہ ایک ذہنی علم اور تربیت یافتہ قوم تھی اور انہیں بڑے بڑے عالم اور فلاسفر موجود تھے۔ مثلاً پولوس مقدس جنکو افلاطون کے فلسفہ میں بڑا عبور تھا وغیرہ وغیرہ۔ وہ توحید ذات و صفات باری اور قیامت اور جزا و سزا کے اخروی کے قائل اور معتقد تھے۔ اور شریعت موسوی کو شریعت الہیہ مانتے تھے گو کئی اخلاقی حالت بہت خراب ہو گئی تھی۔ اور انہوں نے شریعت میں بہت سی بدعتیں داخل کر دی تھیں اور ان کے افعال و اعتقادات نہایت درجہ بگڑ گئے تھے۔ یہاں تک کہ ان کے علما کی ایسی نیشل ہو گئی تھی جیسے اندھوں کو اندھا رہنا ہو۔ ان میں دیکھنا ہی نہ تھا۔ مکاری اور غرور اس درجہ کو پہنچ گیا تھا کہ جن لوگوں کو گناہگار سمجھتے ان کے ساتھ کھانا کھانا معیوب جانتے تھے۔ اور اس سے غافل تھے کہ مستحق کرمست گناہگار نہ ہوں۔ وہ لوگوں کے دکھانیکو رستوں میں اور عبادت گاہوں میں تھی بجا کر خیرات دیتے تھے تاکہ لوگ انکی تعریف کریں۔ اسی طرح عبادت گاہوں اور رستوں کے سرے پر کھڑے ہو کر عبادت کرتے تھے تاکہ لوگ انکو بزرگ جانیں۔ سب کام دیکھنا ہی نہ کرتے تھے۔ اپنی پوشاک بڑی بزرگانہ طور کی بناتے تھے۔ اپنے گلو بندوں میں اپنی تعریف لکھواتے تھے۔ مجلسوں میں صدر نشینی اختیار کرتے تھے۔ رتہ میں لوگوں سے سلام کے منتظر رہتے تھے۔ اور یہ بات چاہتے تھے کہ لوگ انکو ”بی بی بی“ کہہ کر پکاریں۔

ظاہر کی صفائی اور نہانے دھونے میں جسکا حکم باطنی صفائی

صبح اور دوپہر اور شام کو کلمہ اسلام بلند ہوتا ہے۔ اور جو زانو سابق ہیں
پتھروں کے روبرو جھکتے تھے وہ اب خدا کے روبرو جھکتے ہیں۔ اور
وہ ہونٹ جو ایک بھائی کے گوشت کے مزہ سے خوش ہوتے تھے
اب اسکی عظمت اور رحم کے تسلیم کرنے میں مصروف ہیں۔

اگر اسلام ہمیشہ اس قسم کے پُر امن ذریعوں سے جاری نہیں کیا گیا،
تو ہمیں تعجب کی بات کیا ہے؟ کیا ہمارے قریب اٹھارہ صدی کے اس
بات کے سیکھنے کی واسطے درکار نہیں ہوئی ہیں؟ کہ ہمارے انھیں کو
زبردستی اپنا مذہب قبول کرانے کا کوئی استحقاق حاصل نہیں ہے۔ پس
کیا تعجب ہے اگر سرگرم حبشی مذہب کے جاری کرنے والے بعض اوقات
اپنے غیر معتقد اور پُرسد بھائیوں میں اپنے مذہب کی برکتیں زبردستی
جاری کرنا چاہیں ” اتنے توڑ

اب ہم قرآن مجید کی اخلاقی اور تمدنی تعلیمات کا ذکر کریں گے
اور دکھائیں گے کہ اسکی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو
ترقی دینے میں کس قدر زیادہ کامیاب ہوئی ہے۔ اور چونکہ ان دونوں
مقدس کتابوں کے باہمی تقویٰ کے دکھانے کے لئے ضرور ہے کہ
اُن دو مختلف قوموں کی حالت کو بیان کیا جائے جنہیں ابتداءً اُنکا وعظ کیا گیا
اسیلم بنی اسرائیل اور عرب جاہلیت کا یکے بعد دیگرے ذکر کرتے
گو کہ اس پچھلی قوم کی حالت کی مقدار پہلے بھی بیان کی جا چکی ہے۔
پس واضح ہو کہ جس قوم میں جناب ابن مرثد کو وعظ کرنے کا

کو باطنی و روحانی پاکیزگی دینی سکھائے اور اُن کے اِن اخلاق و عادات
 زریلہ کی اصلاح کرے۔ پس اگرچہ حضرت رُوح اللہ اُن میں آئے اور
 اپنے اخیر دم تک مکارم اخلاق کی تعلیم میں جو اغلب مقصود آپ کی بعثت کا
 تھا آپ نے کوئی موقیعہ اٹھانہ رکھا۔ مگر اُس قوم پر اُسکا کچھ اثر نہ ہوا اور اُنہوں نے
 اپنی بلیغی و بدبختی سے اُسکی قدر نہ جانی۔ اور جس بے ادبانہ و بی رحمانہ طریقے
 آپ سے پیش آئے وہ ہر کسی کو معلوم ہے۔ مگر عجبُ اللہ کا بیٹا اور آئمہ
 کا جلیا [دل و جانم فداے نامش باد] جس قوم میں مبعوث ہوا اُدُنک کی
 طرح اُسکی کوئی بھی کُل سیدھی تھی۔ وہ سخت جاہل اور بے علم تھے۔
 خُدا سے سچی و قیوم کی جگہ بے حس و بے جان بتوں اور مخلوق و محسوس
 بلکہ موہوم اور خیالی چیزوں کو پوجتے تھے۔ قیامت اور جزا و سزا کے
 منکر تھے۔ کسی شریعت اور قانون کے پابند نہ تھے۔ بلکہ صرف اپنی ہی
 آزادانہ مرضی کے موافق کار بند ہوتے تھے۔ مکارم اخلاق اور حسن معاشرت
 کا تو سایہ تک اُنہیں نہ پڑا تھا۔ یہاں تک کہ بدکاری اور زنا کاری جیسے فعلِ قبیح
 سے نادم نہ ہوتے تھے۔ اور اپنے اِن افعالِ فہیمہ کو ہر طرح کی غیر مہذب نظم
 میں مشہر کرتے اور اُسپر فخر کرتے تھے۔ قصیدوں کی تشبیہ کے اشعار میں
 دو تہمند اور امیروں کی لڑکیوں اور بہنوں اور عورتوں کا حال نام لے لیکیاں
 کرتے۔ اور ہر طرح کے غیبیوں کو علانیہ اُن کی طرف منسوب کرتے تھے
 ۔ اور مرد ہی نہیں بلکہ عورتوں کا بھی یہی حال تھا۔ اُن میں اکثر ایسی تھیں کہ
 فاحشہ ہونے کی نشانی کے طور پر اپنے گھر کے آگے ایک اونچی چھتری

کا خیال پیدا کر نیکے لئے تھا حد سے زیادہ مصروف رہتے تھے۔ مگر ہلنی صفائی اور دلی پاکیزگی جو شریعت کا اصل درجہ تھا اُس سے بالکل غافل تھے۔ [افسوس ہے کہ ہمارے زمانہ کے بھی اکثر متقدمین اسی قسم کے اوصاف سے موصوف ہیں الا ماشاء اللہ] انہوں نے اپنی استقامت سے شریعت کو قابل اعتراض بنا دیا تھا اور ایسے قسسی القلب اور بیعت ہو گئے تھے کہ ایک ذرا سے قصور مثلاً ہٹ یا میں زیادہ نمک ڈال دینے پر بد مزہ ہو کر بیوی کو گھر سے نکال دیتے تھے۔ نخلح و طلاق کو ایک ذریعہ عیاشی بنا لیا تھا۔ یعنی جو عورت پسند آتی اُس سے نخلح کر لیتے اور جب دوسری اُس سے اچھی دیکھتے تو پہلی کو چھوڑ دیتے اور اُس کو کپڑے دیتے تھے۔ اور اس طرح پر نخلح کی عادت خدائی یعنی باہمی غمگساری اور سکین اور محبت و خلاص اور امور خانہ داری میں تعاون اور یہاں تک افزائش نسل جو عورت اور مرد کے جوڑا پیدا کرنا اور اس کا اصل مقصود ہے اُس کو کھو دیا تھا۔ ہر بات پر بلا ضرورت بلکہ دغا دینے کے ارادہ سے قسین کھاتے اور اس طرح پر خدا کے نام مقدس کی بڑی تعظیم کرتے تھے۔ غرض کہ ایک ایسا زمانہ آگیا تھا کہ کوئی ایسا شخص پیدا ہو جو لوگوں

۱۰ اسلام میں غل و دہارت اور عبادت خصوصاً فرض عبادت کے وقت وضو کرنے اور عیسا نہیں عیسیٰ بننے کے وقت ہانی سے اصطباغ لینے کا حکم اسی قبول پر مبنی ہے۔ مگر افسوس کہ متقدم عیسائی اسلام پر غرض کرنا کی غرض سے اس کو ادا نام اور طفلانہ آداب ہم بد ہی تعبیر تھیں اور اپنی آنکھ کے شہزادہ کو تو بھول جاتے ہیں اور دوسروں کی آنکھ سے نہکا نکالنا چاہتے ہیں۔ وان لھذا لیسے عجائب۔ مؤلف صغی عنہ

ہوئے تھے کہ اکثر طلاق دیکر بھی عورت کا پیچھا نہیں چھوڑتے تھے۔ یعنی
 طلاق کے بعد عورت تو رسم مردوجہ کے موافق ایک مدت معینہ تک
 نخل ثانی کی مجاز نہ تھی۔ مگر مرد اسکو پھر اپنی زوجیت میں لے لینے کا اختیار تھا۔
 اور انقضاء مدت سے پہلے عورت کو پھر زوجیت میں لے لیتا اور پھر طلاق
 دے دیتا تھا اور اس بار بار کی طلاق اور رجعت سے کبھی تو یہ غرض
 ہوتی تھی کہ عورت کسی دوسرے مرد سے ازدواج نہ کر سکے جو شوہر سابق
 کی ذلت کا باعث ہو۔ اور کبھی یہ کہ بیچاری تنگ و مجبور ہو کر مہر میں سے
 کچھ چھوڑ دے۔ غرض کہ عورتوں کو کسی قسم کی آزادی اور حقوق حاصل تھے۔ اور وہ
 فی الواقع نہایت خراب اور ذلیل حالت میں تھیں۔ یتیم لڑکیوں اور لڑکیوں کی
 حالت بھی نہایت قابل رحم تھی۔ اُنکے ولی انکا مال کھا لیتے یا اچھے کی جگہ
 بُرا مل دیتے یا اُن کے بالغ ہونے سے پہلے ہی بیجا طور پر حبیچ کڈالتے
 تھے۔ یتیم لڑکیوں کا یہ حال تھا کہ اگر خوبصورت ہوتیں تو بلوغ سے پہلے
 ہی اُن سے نخل کر لیتے اور اس حیل سے اُن کے مال پر بھی متصرف ہو جاتے
 تھے۔ اور اگر بد صورت ہوتیں تو انکو شادی کرنے سے اس غرض سے
 روکے رہتے تھے کہ وہ کنوار ہی چل سیں اور انکا مال انکو وراثت
 میں ملے۔ سب سے زیادہ پُرچشست اور ہولناک رسم جسکے تصور سے
 رنگٹے کھڑے ہوتے ہیں انہیں یہ جاری تھی کہ معصوم بچوں کو بتوں بھسٹ
 چڑھاتے تھے۔ اور غریب بے زبان لڑکیوں پر یہ ہتھانت تھی کہ شہسرا
 کہلانے کی شرم یا افلاس کے ڈر سے کبھی تو پیدا ہوتی ہی کا گلا گھونٹ دیتے

گاڑے رکھتیں اور ذواتِ الاِعدام یعنی جھنڈیوں والیاں کہلاتی تھیں۔
لوٹریوں کو جو ”قینات“ کہلاتی تھیں اس غرض سے ناچنا اور گانا بجانا
سمکھاتے تھے کہ حرام کاری کے ذریعہ سے اپنے آقاؤں کے لئے مال
دولت کمائیں اور وہ حرام کاری کی مجاز ہی نہ تھیں بلکہ افسوس قبیح کے لئے
مجبور کیجاتی تھیں۔ قمار بازی سب لوگوں کا بلا استثنا ایک نہایت مرغوب
کھیل تھا۔ اور قمار بازی کے مشہور مقامات میں دور دراز مسافت سے
لوگ اکٹرا کر کھیلنے آتے۔ شراب کے بدرجہ غایت مشتاق تھے اور نشہ
میں آکر بدستیاں کرنے اور خون خرابوں تک نوبت پہنچا دینے کے عادی
تھے۔ انسان کا خون پانی سے زیادہ بے قدر تھا۔ اور بغیر تافت کے ہر روز
ہوا کرتا تھا! سر قدر ہزنی اور غارتگری یہہ تو گویا زمرہ کی باتیں تھیں۔ خونِ اہی
اور انتقام کی انکو ایسی چاٹ تھی کہ کسی ایک شخص کے ظلماً قتل کیے جانے کی وجہ
سے قیلے کے قیلے سا لہا سال تک کٹا سر کرتے تھے! قساوت اور
کینہ پروری اس وجہ کو نہیچلگئی تھی کہ مزد تو مزد عورتیں اپنے مقتول دشمنوں کا
خون مزہ لے لیکر پیتیں! اور ان کا دل وجگر نکال کر دانتوں سے چباتیں!
اور ناک کان اور عضائے تناسل کو کاٹ کر اور تاگے میں پرو کر کمال
بے شرمی سے زیور کی طرح گلے اور ہاتھوں میں پہنتیں اور سپر فخر کرتی تھیں!
یوڈ کے زیور جو روؤں کے رکھتے تھے۔ جنہیں ہاتھ کف باپ کی منکو حہ
عورتیں بھی بطور میراث شامل ہوتی تھیں! طلاق کی خانہ بر انداز رسم بھی انہیں
بڑے زور سے جاری تھی۔ مگر اتنی بات میں یہہ بنی اسرائیل سے بڑے

کرونگا اور اپنا کلام اُسکے مونہ میں دوں گا۔ اور جو کچھ میں اُس سے کہوں گا وہ اُس نے
 کہہ دیگا [دیکھو توریت کتاب پنجم آیت ۱۵-۱۸] اپنا کلام پاک اُسکے مونہ
 میں ڈالا۔ اور اُس نے اپنے منصب عالی کے عظیم ترین و مشکل ترین کام و
 ایسے کامل و اکمل طور پر انجام دیا جسکی کوئی نظیر اور مشن تاسیخ عالم میں نہیں پائی
 جاتی۔ اُس نے اپنے پُر تاثیر و معجزانہ وعظ سے ایک قابل حیرت قلیل عرصہ میں
 ملک بکے ملک کو خدا شناس و خدا پرست بنا دیا۔ مخلوق و محسوس چیزوں کی
 پرستش کو چھڑایا اور ایک غیر محسوس و ہمہ قدرت و ہمہ صداقت ہستی کی
 عبادت کا سچ دلوں میں بویا۔ اور نجات کا مدار صرف اسی پر ایمان لانا اور
 یقین رکھنے کو بتایا۔ اور نہ صرف اُسی ملک کو مادہ پرستی کی ناپاکی و نجاست
 سے پاک صاف کیا بلکہ جہاں تک اُسکے وعظ کی آواز پہنچی اُسکی تاثیر مختلف
 مذاہب کے لوگوں میں یہہ پاک و نور خیال پیدا ہو گیا کہ مخلوق پرستی نہایت
 ناپاک خصلت اور سخت مہلک روحانی مرض ہے۔ اُس نے قیامت اور جزا
 و سزا سے لوگوں کو آگاہ کیا اور یہہ فرمایا: لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ
 انسان کا اپنے اعمال افعال کا ذمہ دار و جواب دہ ہونا بتایا۔ اور جن اعمال و
 افعال پر جزا و سزا مقرر ہے وہ ایجاب ایک کر کے اُنکو بتائے اور اُنکے
 التساب و اجتناب کے تہوں کو ان و دو مختصر مگر نہایت پُر حکمت جملوں میں
 سمجھا دیا۔ "قَدْ افْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا" یعنی بیشبہ وہ
 شخص مراد کو پہنچ گیا جس نے اپنے نفس کو بُرے خیالوں اور بد جذلوں یعنی
 بے نیکی و مہینہ طوق عین اللہ تعالیٰ اِنْ هُوَ اِلَّا دَجٌّ يُّوْحَىٰ [سورہ النجم ۱۲]

یازمین میں زندہ دفن کر دیتے تھے۔ اور کبھی پہاڑ پر سے ٹپھکا کر اور کبھی پانی میں ڈبو کر مار ڈالتے تھے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ ذبح کر ڈالتے تھے اور بخت سنگدل باپ کے بی رحم ہاتھوں کو اپنے سخت جگر کے حلقوم ہار پر چھری پھیرنے میں کچھ بھی رکاوٹ نہ ہوتی تھی اور وہ ننھی سی جان نہایت محبت بھری آنکھوں سے بے درد باپ کا مونہہ تکتی اور معصوم اور ستلاقی زبان سے ”یَا أَبَتِ یَا أَبَتِ“ کہتی ہوئی زندگی سے گزر جاتی تھی ۱۱۱ لوندیلوں اور غلاموں کے ساتھ نہایت بدسلوکی سے پیش آتے تھے۔ اُن سے سخت سے سخت محنتیں کروانے اور بُرے سے بُرا کھانا اور ناقص سے ناقص کپڑا اُن کو دیتے تھے۔ اور اُن کے نزدیک انکی حقیقت بھیڑ بکری سے زیادہ نہ تھی اور اسکا کچھ خیال نہ تھا کہ وہ بھی ہمارے ہی جنس خدا کے بندے ہیں۔ اُن کے آزاد کر دینے پر بھی انکی ملکیت کا استحقاق اپنے لیے باقی سمجھتے تھے۔ اور اس استحقاق کے فروخت کر دینے کے بھی مجاز تھے۔ اور مشتری اُن پر اپنی ملکیت قائم کرتا تھا اور اس طرح سے وہ بدبخت ہمیشہ کی آزادی سے بالکل محروم تھے۔ پس خدا نے اپنی مجسم حرمت کو جب کا نام پاک تورات میں مُحَمَّدٌ مُصْطَفٰی اور انجیل میں اَحْمَدُ مَحْتَبٰی ہے صرف اس قوم بلکہ تمام دنیا کی قوموں کی ہدایت و اصلاح حال کے لیے بھیجا جیسا کہ اُس پرانے اور عظیم الشان پیغمبر [مُحَمَّدٌ] کو خدا نے فرمایا تھا کہ ”سُجَّہ میں سے تیرے بھائیوں [بنی اسماعیل] میں سے تجھ سے نبی قائم

۱۱۱ دیکھو کتاب خطبات احمدیہ کا خطبہ البشارات ۱۲ مؤلف عفی عنہ

کیساں موافق ہے۔ اُسے قوانین سیاست و اصول حقائق کا ایک ایسا
 کامل ڈکراں قد مجبوعہ لوگوں کے اٹھتوں دیا کہ ویسا کامل تر مجموعہ پہلے کوئی
 نہ تھا۔ چنانچہ ارکھارٹ صاحب مرنج لکھتے ہیں کہ ”اصول شرع اسلام
 میں سے ہر ایک اصل کو دیکھئے تو فی نفسہ ایسی عمدہ اور موثر ہے کہ شارع
 اسلام کے شرف و فضیلت کو قیامت تک کافی ہے۔ اور ان سب
 اصول کے مجموعہ سے ایک ایسا انتظام سیاست قائم ہو گیا ہے جسکی
 قوت و شان کے سامنے اور سب انتظامات سیاست ہیج ہیں۔
 ایک شخص کی حین حیات اور وہ بھی ایسا شخص جو ایک جاہل و جشی تکالیف
 و کم طرف قوم کے قابو میں تھا وہ شرع اُن ممالک میں شائع ہو گئی جو سلطنت
 قاہرہ روم کبیر سے کہیں عظیم و وسیع تھیں۔ جب تک اس شرع میں
 اسکی اصل کیفیت باقی رہی اُسوقت تک کوئی چیز اُسکا مقابلہ نہ کر سکی“

اس مجموعہ کی کمال خوبی اور من اللہ ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہو سکتی ہے
 کہ وہ عام اہل تصنیف کی کتابوں کے طرز و اسلوب پرچہ ایک مضمون کو
 ایک ترتیب کے ساتھ بیان کیا کرتے ہیں نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح اُسکے
 اعلیٰ و پاک مضامین کا الفاظ پر لچہ و جی و تنافذاً حسب ضرورت اور موقع
 کے ہوتا رہا اُس طرح جمع کر دیئے گئے ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ اُسکے موافق
 و احکام کسی ایک سورہ یا اُن سورتوں کے کسی حصہ میں مجتمع نہیں ہیں۔ بلکہ
 ایسی وضع اور صورت میں ہیں کہ اگر اُسکا کوئی ایک صفحہ بلا قصد و بلا تعین مقام
 کھول کر پڑھا جائے تو پڑھنے اور سننے والوں کو اُسکے ہر مقام اور ہر مضمون

اخلاقی اور شرعی گناہوں سے پاک و صاف کیا۔ اور بیشک وہ ٹوٹے میں
 پڑا جسے اُسکو بُری خواہشوں اور خراب ذرشت اعمالوں کے گڑھے میں ڈال کر
 میلہ کچیلہ کر دیا۔ اور اُس سلاح و مُراد کی حقیقت و باہمیت یہ کہ اُن کو تہائی
 ”قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَعَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ
 وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ“ یعنی خدا تعالیٰ نے فرمایا
 ہے کہ طیار کی ہے سینے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ چیز
 جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کان نے سنی اور نہ کسی انسان کے دل میں
 اُسکا خیال گزرا ہے۔ اور نیز یہ فرما کر ”فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ
 مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ“ یعنی کوئی نہیں جانتا کہ کیا
 اُنکے لیے آنکھوں کی ٹھنڈک چھپا رکھی گئی ہے اُسکے بدلے جو وہ کرتے
 تھے۔ اور چونکہ انسان خواہ کیسا ہی تربیت یافتہ کیوں نہ ہو طبعاً بجز اُن چیزوں
 کے کہ جب تک ادراک اُس نے بذریعہ اپنے حواس خمسہ ظاہری کے کیا ہو کسی چیز کو
 نہیں سمجھ سکتا اور نہ اُسکا خیال اُسکے دل میں آسکتا ہے خصوصاً کسی
 راحت یا کلفت کا خیال جو کیفیات کے مقولہ سے ہیں اور جبکہ بیان
 کیا جانا نامکن ہے۔ ایلے مجبوراً اُس نے اپنے سے پہلے آنے والوں
 کے طریقہ پر اُس مُراد و مُرادوی کو جبکہ دوسرا نام بہشت و دوزخ ہے
 ایسے عمدہ و بے نظیر اور دل پر اثر کرنے والی تشبیہوں اور تمثیلوں کے پیروی
 میں بیان کیا جو تربیت یافتہ و نا تربیت یافتہ لوگوں کے [خواہ وہ گرم
 ملک کے رہتے و اے ہوں خواہ سرد ملک کے] فہم و مذاق کے

اور عبارتوں میں بیان کیا تھا اُسے اَلْوَالِدَیْنِ ذُلْفُطُوں میں بیان کر دیا کہ ”تَخَلَّقُوا بِاَخْلَاقِ اللّٰهِ“ یعنی اپنے میں ذہ صفات و عادات پیدا کرنے کی کوشش کرو جو خدا کی صفات و عادات ہیں ”مثلاً عفو و رحم علم و حیا - جود و عطا - وغیرہ وغیرہ -

اُسے ہر ایک طرح کی بدکاری اور جرائمکاری سے لوگوں کو روکا اور اُسکی جگہ عفت و پاکدامنی اور حیا کو سکھائی اور یہ کہہ کر کہ ”اَلْحَيَاةُ مِنَ الْاِثْمَانِ“ حیا کو جزو ایمان بنایا - اور جرائمکاری ہی سے نہیں روکا بلکہ حرام نظر کو بھی سخت گناہ اور شیطان کے زہریلے تیروں میں سے ایک تیر اور لعنت کا کاکا کہا۔ اُسے لونڈیوں کو جرائمکاری پر مجبور کرنے کی سخت ممانعت کی اور حکم دیا کہ اگر وہ عفت سے رہنا چاہیں تو جرائمکاری کے بلے اُن پر جبر نہ کرو۔

اُسے جوئے اور شراب کا جنکی برائیاں بدیہی میں سخت اتمام کیا خصوصاً شراب کا جو حقیقت تمام اخلاقی برائیوں اور فتنہ و فساد اور فسق و فضول خرچی اور کئی قسم کی سخت بیماریوں کی جڑ اور بنیاد ہے - اور یہ وہ پاک احکام ہیں جو نہ تودیت میں پائے جاتے ہیں نہ انجیل میں - چنانچہ سرولیم میسور جو ایک دیندار عیسائی ہیں - اور جب تک کہ بالکل ناقابل انکار بات نہ ہو اسلام کے حق میں گواہی نہیں دیکتے اپنی کتاب لا الہ الا محمد میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”مذہب اسلام اس بات پر فخر کر سکتا ہے

کہ اس میں پرہیزگاری کا ایک ایسا درجہ موجود ہے جو کسی اور مذہب میں نہیں پایا جاتا“ مسٹر گاڈ فرے ہیٹکس لکھتے ہیں کہ ”مورخوں نے بیان

سے اخلاق حسن معاشرت کے اعلیٰ اصولوں میں سے کوئی نہ کوئی اصول ضرور پڑھنے اور سُننے میں آتا ہے۔ چنانچہ ہمارے اس قول کی تصدیق مسلمانوں کی رائے سے ہوتی ہے جو اُسے اپنی انسانیت کو پیڈیا میں لکھی ہے کہ

” مذہب اسلام کا وہ عقیدہ بھی جس سے اُسکے بانی کی طبیعت صاف صاف

معلوم ہوتی ہے نہایت کامل اور غایت درجہ کا موثر ہے۔ اس سے ہماری اُرداؤں کی اخلاقی نصیحتیں ہیں۔ یہ نصیحتیں کسی ایک یا دو یا تین سچوں

میں مجتمع نہیں ہیں بلکہ اسلام کی عالیشان عمارت [قرآن مجید] میں

سلسلۃ الذہب کی مانند ملی جلی ہیں۔ نا انصافی۔ جھوٹ۔ غرور۔ انتقام۔

غیبت۔ استنزاز۔ طمع۔ فضول خرچی۔ حرام کاری۔ خیانت اور بگڑائی

کی سخت مذمت کی گئی ہے اور انکو قبیح اور بے دینی بتایا ہے۔ اور بمقابلہ

اُنکے خیر اندیشی۔ فیض رسانی۔ پاکدامنی۔ حیا۔ بزرگاری۔ صبر۔ تحمل۔ کفایت

شعاری۔ سچائی۔ رستبازی۔ عالی ہمتی۔ صلح پسندی۔ حق دوستی اور

سب پر بالاتر کمال پر خدا اور انقیاد امر الہی کو سچی ایمانداری کی اصل بنایا اور

مومن صادق کا اصلی نشان قرار دیا ہے۔ ” اس مقدس مجموعہ کے

بانی کا کمال علم و حکمت اس سے ظاہر ہے کہ اُسے انسان کو اخلاق کے

ایک سب سے بڑے اور جامع اصول سے ان دو جہلوں میں مطلع کر دیا کہ

” اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ” اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ” یعنی اعمال کی خوبی

یا بُرائی صرف عمل کرنے والے کی نیت کی خوبی یا بُرائی پر موقوف ہے۔

اور جن مکارم اخلاق کو اُس سے پہلے آنے والوں نے پسلی یا تہقیر کیا

جنہیں وہ دوا کے طور پر ضروری ہوں تو اس سے کچھ بڑی زیادہ نہ جاتی۔
 اُسے خون ناحق کی سخت ممانعت فرمائی اور اسکی سزا رسم جاہلیت کے
 برخلاف قاتل ہی کا قتل کیا جانا قرار دیا اور اس نامنصفانہ دستور کو کہ قاتل کو پھڑ
 کر کسی دوسرے شخص کو اور غلام کے بدلے آزاد کو اور عورت کے عوض
 مرد کو اور ایک مرد کی جگہ دو مردوں کو مارتے تھے مٹا دیا اور حکم دیا کہ اگر کسی
 آزاد شخص نے آزاد کو مارا ہے تو وہ آزاد ہی مارا جائیگا۔ اور اگر غلام نے غلام
 کو قتل کیا ہے تو وہ غلام ہی قتل کیا جائیگا۔ اور اگر کسی عورت نے عورت
 کو مارا ہے تو وہ عورت ہی ماری جائیگی۔ اور چونکہ زمانہ جاہلیت میں انہما
 خون ہوتے تھے اور بدلہ لینے کے لئے بڑی بڑی خونریز لڑائیاں ہوتیں
 اور سالہا سال تک قائم رہتی تھیں جنگی وجہ سے قومیں اور قبیلے متفرق اور
 ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے تھے اور کوئی اُمید اتحاد نہ رہی و اتفاق قومی اور
 ملکی کی ان سے نہیں ہو سکتی تھی ان جھگڑوں کے مٹانے کی غرض سے
 وہ معاہدے جو قصاص سے بری ہونے کی بابت قرار پائے تھے
 جائز رہنے دیئے جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام ملک میں اس سرے سے اس
 سرے تک امن و امان اور صلح و آشتی کی برکتیں پھیل گئیں۔ اور انتقام
 و خونخواہی کی چاٹ طبیعتوں سے ایسی محو و معدوم ہو گئی کہ جانی دشمن بھائیوں
 سے زیادہ دوست بن گئے اور عداوت و کینہ جو ہی کی عوض محبت و ہمدردی
 اور تفریق و علیحدگی جگہ اتفاق قومی و اتحاد ملکی قائم ہو گیا جو انسان کے لہر
 ایک ایسے ربانی اور مجتہد تفریق کی مثال ہے کہ جسکا حاصل ہونا بڑی ہی سے

کیا ہے کہ مجھ کے زمانہ کے پشتراہل عرب بیخواری اور قمار بازی کے
 نہایت عادی تھے۔ مگر اُن کے دو حکموں کی وجہ سے شراب و قمار بازی
 کا رواج قطعاً موقوف ہو گیا۔ گو انکو ذریعہ شہوت رانی اپنے رفقا کا الزام
 لگایا گیا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ تقویٰ اور پرہیزگاری برائے نام ہی نہیں
 معلوم ہوتی بلکہ سُنے نوشی اور قمار بازی ایسے کبیرہ جرم قرار دیئے گئے ہیں
 جو معافی کے لائق نہیں۔ اور جبکی بیچ کنی ایک دم سے کر دی گئی۔ اُن کے
 پیروؤں کی ٹخن مشہوات نفسانی اور تعصب اور عادات کی بندش کر دی گئی
 ہے۔ ضرور ہے کہ سبکو ترک کریں ورنہ اُن کے تابع نہیں ہو سکتے ” وہ
 لکھتے ہیں کہ ” گبن دھت کہتا ہے کہ ” جس عیش و عشرت سے دل
 الچا ہے اُسکی تکلیف دہندہ قیدوں کو بلاشبہ زندوں اور منافقوں نے
 اٹھا دیا ہے۔ مگر اُس واضح قانون پر جس نے کاسکو بنایا یقیناً انصاف کی رو
 سے اس بات کی تہمت نہیں ہو سکتی کہ اُس نے اپنے مریدوں کو انکی شہوات
 نفسانی کی اجازت دینے سے فریب دیا ” فی الحقیقت میرے نزدیک
 فرنگستان کی کیا ہی خوش قسمتی ہوتی اگر بموجب حکم الہی دین عیسوی میں
 بھی انکی ممانعت ہو جاتی ” پھر ٹھوڑا سا آگے چلکر لکھتے ہیں کہ ” میری راک
 ناقص اور خیالات محدود کے بموجب اگر شراب اور قمار بازی وغیرہ کی
 ممانعت سبیلوں میں پائی جاتی تو انسان کی خوشی کچھ کم نہ ہو جاتی اور اگر حضرت
 عیسیٰ اپنے علم غیب سے جو زعم لوگوں کے انکو محال تھا اور جسکا مجھ
 کو دعویٰ نہ تھا منقشی چیزوں کی ممانعت کر دیتے بجز اُن صورتوں کے کہ

لوگوں کو آگاہ کیا اور اُس کے عوض سلال اور جائز ذریعوں سے روزی حاصل کرنے کے فوائد کو سمجھائے اور اسکا ایسا اثر ہوا اور ان جرائم کی بُرائی یہاں تک اُن کے دلوں میں بیٹھ گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو ایک روز بطور بشارت عام کے فرمایا ”مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَكْفِئًا بِهِ قَلْبَهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ“ یعنی جس شخص نے دل یقین کے ساتھ یہ کہا کہ خدا کے سوا کوئی سچا معبود نہیں ہے وہ بہشت میں جادخل ہوا۔ تو آپ کے خادم ابوذرؓ نے زنا اور سرقت کو نہایت سخت اور ناقابل عفو گناہ سمجھ کر تعجب کے طور پر عرض کیا کہ ”وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ یعنی خواہ زنا اور چوری کا بھی مُرتکب ہو اور ۹- تو آپ نے فرمایا ”وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ“ یعنی خواہ زنا اور چوری بھی کی ہو اور جب وہ تین دفعہ پوچھتا ہی چلا گیا تو اخیر میں آپ نے فرمایا ”وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَعْمٍ أَوْ فِئَةٍ ذِي ذَرْعَيْنِ“ یعنی اگر یہ زنا بھی کیا ہو اور سرقت کا بھی مُرتکب ہو اور دل سے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہنے والا ضرور داخل بہشت ہوگا۔ خواہ ابوذر راضی ہو یا نہ ہو۔ اس حدیث شریف کا مدعا یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر یقین کر لینے کے بعد کسی نیک کام کے کرنے یا بُرے کاموں سے بچنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ شرک کے سوا کوئی گناہ خواہ وہ زنا یا قتل ہی کیوں نہ ہو ناقابل معافی نہیں ہے اور خدا کے فضل سے اُمید ہے کہ ہر ایک لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر دل سے یقین رکھنے والا ضرور نجات پائے گا

بڑی سلطنتوں کی ساہا سال کی ملکی تدبیروں اور کوششوں اور کربوں
 رویہ کے صرف سے بھی تقریباً ناممکن بلکہ محال ہوتا ہے جیسا کہ
 خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کو مخاطب کر کے فرمایا۔ اَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
 لَوْ اَنَّكَ مَا اَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ اَلْفَ
 بَيْنَهُمْ “ [سورہ انفال] یعنی خدا نے اُن کے دلوں میں اُلفت ڈال دی
 اگر تو تمام دنیا کے ہاں ودولت کو خرچ کر ڈالتا تو بھی اُن کے دلوں کو نہ ملا سکتا
 ولیکن خدا نے اُن میں ملاپ کر دیا اور مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرمایا۔
 ” اَذْكُرْ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ كُنْتُمْ اَعْدَاءً فَاَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرْ
 بِنِعْمَةِ رَبِّكَ “ [سورہ آل عمران] یعنی یاد کرو خدا کے فضل کو جو تم پر ہوا
 جبکہ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو رہے تھے۔ پس نفٹ ڈال دی تمہارے
 دلوں میں پھر اسکی نعمت [اسلام] سے گورات کو دشمن ہوئے تھے مگر
 جب اُنھے تو گویا بھائی بھائی تھے ” چنانچہ کین لکھا ہے کہ ” اُسے
 [آنحضرت نے] مسلمانوں میں نیکی اور محبت کی ایک روح پھونکائی۔
 آپس میں بھلائی کرنے کی ہدایت کی۔ اور اپنے احکام اور نصیحتوں سے تمہارا
 کی خواہش اور بیوہ عورتوں اور یتیموں پر ظلم و ستم ہو نہ سکے روک دیا۔ تو میں
 جو کہ اعتقاد میں مخالفت تھیں فرماں برداری میں متفق ہو گئیں۔ خانگی جھگڑوں
 میں جو بہادری بیہودہ طور سے صرف ہوتی تھی نہایت مستعدی سے غیر ملک
 کے دشمن کے مقابلہ پر تیار ہو گئی۔
 اُسے سرقہ اور زہنی اور غارتگری کی قباحتوں اور نقصانوں سے

بگڑ گئی تھی کہ میراث کے اس کی طرح باپ کی منکوحہ عورتوں پر تصرف کر لینے
 کو اپنا حق سمجھتے اور ان پر حیرانہ تصرف ہو جاتے تھے۔ اور تمام عورتیں بغیر
 کسی امتیاز کے مردوں کی حشیانہ خواہشوں کے پورا کر دینا آگے سمجھی جاتی
 تھیں۔ بلکہ بعض قبائل یمن میں جو کہ سیدر یھودہی اور سیدر صابئی
 یعنی ستارہ پرست تھے ایک عورت کے کوئی کئی خصم ہوتے
 تھے اور قدیم زمانہ کے ہندوؤں کی طرح یہہ رسم بھی بے تکلف جاری
 تھی کہ جب عورت اپنی معمولی حالت کے بعد غسل سے فارغ ہوتی تو
 کبکھت بے حیا شوہر اسکو کہتا کہ فلاں شخص کو بلا بھیج اور حل کے آنا ظاہر
 ہونے تک بڑی احتیاط کے ساتھ جو دوسے کنناہ کش رہتا اور اس
 یہہ غرض ہوتی کہ پونجیب اور شریف شخص کے تحکم سے ہو اور اسکو نکاح
 استبضاع کہتے تھے اور اس سے بڑھکر یہہ رسم تھی کہ چند آدمی جو شمار
 میں دنس سے کم ہوتے اکٹھے ہو کر ایک عورت کے پاس جاتے
 اور اُس سے ہم بستر ہوتے تھے۔ اور جب وہ بچہ ختی تو ان سب کو
 بلا بھیجتی اور وہ سب کے سب بلا عذر حاضر ہوتے۔ اور وہ بچہ کو جسکے
 سر تھوپ دیتی۔ اسکو بلا عذر منظور کرنا اور اسکی پرورش کا ذمہ دار ہونا پڑتا۔
 اور وہ بچہ ولد حلال سمجھا جاتا۔ اور ان سب پر پڑہ یہہ دستور تھا کہ جن
 عورتوں کے گھروں کے آگے نا حشہ ہونے کی نشانی کے طور پر چھتہ
 گرٹے رہتے تھے بہت سے آدمی اکٹھے ہو کر ان میں سے کسی ایک
 کے پاس جاتے اور نوبت بہ نوبت اُس سے ہم بستر ہوتے اور جب

جیسا کہ خود خدا نے فرمایا ہے ” اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ یَّشَآءُ “ یعنی بیشک خدا نہیں معاف کرتا اس گناہ کو کہ اُس کے ساتھ [کسی مخلوق کو] شریک کیا جائے اور معاف کر دیتا ہے اس کے سوا [تمام گناہوں کو] جسکے چاہتا ہے۔

اُس نے ایک ایسے زمانہ میں کہ مجوسیوں نے قوانین نخل کو بالاطاق رکھا ہوا تھا اور قرابت کے پاس دلحاظ کو خواہ وہ کسی ہی قریب کیوں نہ ہو بالکل نظر انداز کر دیا تھا یہاں تک کہ اُن کے نزدیک بیٹے کو اُسکی ماں ایسی ہی مباح تھی جیسے باپ کو اُسکی بیٹی یا بھائی کو اُسکی بہن اور یہودیوں میں ازدواج کی کوئی حد مقرر نہ تھی بلکہ انبیاء بنی اسرائیل خصوصاً حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کی نظیر پر جو بقول مسٹر ہیگنس ” خدا کی دلی مرضی کے مطابق چلتے تھے اور جن کو خدا نے خاص اپنی

شرعیات کے احکام کی تعمیل کے لئے بنایا تھا “ اور جو فی الحقیقت ایسی ہی تھیں۔ یہ رسم گویا ایک منہج طریقہ تھا۔ اور جسکی ممانعت بقول صاحب موصوف ” حضرت مسیح نے بھی اُن بیسیں انجیلوں میں سے جنگواؤں کے معتقدوں کے گرد وہ میں سے کسی نہ کسی نے اُن کے احکام کے قلب بند کر نیکے لئے لکھا تھا کسی ایک میں بھی نہیں فرمائی “ اور اپنی خاموشی سے گویا ثابت کر دیا کہ آپ کے نزدیک رسم مذکور بالکل جائز اور ناقابل ترمیم تھی اور ان رسوم کے باہم خلط ملط ہو جانیکا نہ نتیجہ ہوا تھا کہ عربی جاہلیت بلا تعین حد و راسخ رکھتے تھے اور اُنکی اجتماعی حالت یہاں تک

نتائج کے لئے محل ہے ایسے اُسکو تو ایک سے نکاح کر لینے کے بعد
اور اُس کے فسخ ہو نیكے قبل دوسرے سے نکاح کر لینے کی ممانعت کی
تا کہ محتجب نسب اور قاعدہ میراث میں جو باہم لازم و ملزوم ہیں اور خیر
تمدن کے متعلق اکثر معاملات موقوف ہیں خرابی اور خلل واقع نہو۔
مگر مزہد کو جب کی حالت عورت کی حالت کے برخلاف ہے اور جب کے
ساتھ افراد قسام کے ایسے تمدنی امور متعلق ہیں جو عموماً عورات سے
متعلق نہیں ہیں خاص حالتوں میں مشتمل جبکہ عورت اپنے فطری فرائض
مزاوجت کے ادا کرنے میں قاصر یا اُسکی ہمل غرض [پیدائش اولاد]
کے ناقابل ہو ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ گمراہ ایک حد خاص
تک نکاح کر لینے کی اجازت دی۔ لیکن بے اعتدالی سے باز رکھنے کے
لئے جو ہمیشہ بدتراد بعض دفعہ خطرناک ہوتی ہے عدالت کی ایک ایسی شرط
لگا دی کہ جبکی کامل رعایت کے بغیر کوئی تچا دین دار اُس اجازت سے فائدہ
نہیں اٹھا سکتا۔ چنانچہ صحابہ کرام بلکہ خود بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ
والسلام کی میرٹ مبارک پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُس شرط
کا ایفا کس قدر مشکل اور اُسکی پابندی کس قدر ضروری ہے۔ اور جب ہم عربیت
کی کثرت ازواج اور اُس طرز سلوک کا خیال کرتے ہیں۔ جو وہ اپنی عورتوں
کے ساتھ کرتے تھے۔ اور پھر اُس حالت پر غور کرتے ہیں کہ جو اسلام
کی بدولت اُنکی ہو گئی تو ہمارا دل ایک فخر آمیز تعجب سے بھر جاتا ہے
اور یقین ہوتا ہے کہ انسان کے دل پر اس قسم کا تصرف کہ جس نے اُنکی

وہ بچہ جنتی تو انکو اور کسی ایک قیافہ شناس شخص کو بلا بھیجتی اور وہ انہیں سے
 اُسکو جسکا بچہ کہہ دیتا بغیر کسی طرح کی شرم و حیا اور عفت و بے عزتی کے
 خیال کے وہ اُسکا فرزند کہلاتا۔ اور پیر والی حضرت مسیحؑ نے [اگر انکو اپکا
 پیر دکھا جا سکے] ایک ایسا دستور اختیار کر رکھا تھا جو عقل و فطرت دونوں
 کے برخلاف ہے یعنی رہبانیت و تجردِ محض۔ اور مرد و عورت دونوں
 کو برابر ہی ہدایت تھی اور دونوں کے لئے اِسیکو نیکی سمجھا جاتا تھا۔ نہایت
 خوبی اور کمال دانشمندی سے ہولِ خلاق کو ملحوظ رکھ کر ایک ”ایسا عمدہ طریقہ
 لوگوں کو سکھایا جو بلحاظ اپنی اصلیت کے نہایت کامل اور عقل کامل کے
 بالکل مطابق اور انسان کی تندرستی و بہبودی اور حُسن معاشرت کی ترقی
 کا نہایت عمدہ ذریعہ اور زن و مرد کی حالتِ زوجیت کے حق میں اور
 دونوں کے لئے اُسکی تلخیوں کے دُور کرنے میں نہایت ہی مفید ہے“
 یعنی تجرد و رہبانیت کے برخلاف تہاقل و تزوج کی بتا کیہ رغبت ملائی
 اور مراوجت کے لئے نخل کا ہونا ضروری قرار دیا۔ اور تمام اقوامِ ایشیا
 علی الخصوص یہودیوں میں جو یہہ رسم جاری تھی کہ شوہر زوجہ کے عوض میر
 اُسکے باپ کو ایک معین رقم ادا کرتا تھا اور جو ایک قسم کا خرید و فروخت
 کا سامان تھا۔ اُسکی ممانعت کی۔ اور نخل کو ایک معاہدہ قرار دیا جو خود مرد
 اور عورت کے اختیار و رضامندی سے وقوع میں آئے اور مہر کو مہر
 زوجہ کا حق ٹھہرایا۔ اور اُن عورتوں کی تشریح کی جنکے ساتھ عقل و خلاق کی
 رو سے نخل کر لینے میں کوئی قباحیت نہیں۔ اور چونکہ عورت نخل کے

حالت میں اُس سے قطع تعلق کے بغیر دوسری عورت جائز نہ ہوتی یا خاص حالتوں میں عورت کو استحقاقِ فسخِ نکاح حاصل نہ ہوتا تو مرد و عورت دونوں کے حق میں نہایت قبیح اور بدترین بُرائیوں کا باعث اور ایسے نتائج کا منبج ہوتا جو تمدنِ حسن معاشرت اور اخلاقِ تمیزوں کے لئے قاتل ہیں۔ پس ان تمام دقیق کو ملحوظ رکھ کر فطری ضرورتوں کی حالت میں مرد کو عدالت کی نہایت ضروری اور لازمی شرط کے ساتھ حسبِ موقع و ضرورت ایک حد تک نکاح کر لینے اور عورت کو عدالت کے توسط سے اُسکے فسخ کر لینے کی اجازت دینا نہایت ہی مناسب بلکہ ضروری تھا۔ جن لوگوں نے انسان کی فطرت اور اُسکے مدنی الطبع ہونیکے لوازم اور ضروریات پر غور کیا ہے وہ سمجھ سکتے ہیں کہ تمدن کے متعلق اُردو معاملات کی طرح ازدواج بھی ایک ضروری اور فطری معاملہ ہے۔ اور یہ کہ اُسکے لئے کسی ایسے قانون کا ہونا ضروری ہے جو فطرت کے مطابق اور تمدن و حسن معاشرت کے موافق ہو۔ اور اگر فطرت کے برخلاف یا ایسے نتائج کا منبج ہو جس سے تمدنِ حسن معاشرت کو ضرر نقصان پہنچے تو سمجھنا ہیگا کہ اُسکا واضع فطرتِ انسانی سے ناواقف تھا۔ اور وہ قانون اسکا سختی نہ ہو گا کہ تمام انسانوں کی حالت کے [خواہ وہ گرم ملک کے رہنے والے ہوں یا سرد ملک کے] مناسب سمجھا جائے۔ پس ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ جو قانون اس معاملہ میں بانیِ اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو بتایا ہے وہ فطرتِ انسانی کے بالکل مطابقی اور اپنی ٹھیک ٹھیک پابندی کی لہجہ

حالت کو بالکل متغلب کر دیا پیشہ ربانی تصرف تھا چنانچہ منقول ہے
 کہ حضرت علی مرتضیٰ علیہ الحیۃ والسنۃ کی یہ کیفیت تھی کہ اپنی دوا زوج
 میں سے ایک زوجہ کی نوبت کے دن دوسری زوجہ کے حجرہ
 میں وضو تک نہیں کرتے تھے۔ اور معاذ بن جبلؓ جو انصار
 میں سے ایک صحابی ہیں انکی دو بیویوں نے جو مرض طاعون
 میں دفعتاً قضا کی تو عدالت کے خیال سے انکو یہ جراثیم نہوی کہ قرعہ
 ڈالنے کے بغیر ایک کو پہلے اور ایک کو پیچھے دفن کریں۔ اور یہی طریقہ
 اور صحابہ کرام کا بھی تھا۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس شرط
 کی یہاں تک رعایت فرماتے تھے کہ شدت مرض میں بھی جس سے
 آخر کار جاں بر نہوسکے ازواجِ مطہرات میں سے جس زوجہ کے گھر میں
 رہنے کی باری ہوتی بعض صحابہ کرام کے سہارے سے وہاں تشریف
 لیجاتے تھے اور اس پر بھی جناب باری میں بحال عجز و نیاز یہ عرض کرتے رہتے
 تھے کہ ”اَللّٰهُمَّ هَذَا قَسْمِيْ فَيَا اَفْلَاكُ فَلَا تَلْنِيْ فَيَا ثَمَلًاكُ وَلَا اَفْلَاكُ“
 یعنی خداوند ایدہ میری تقسیم ہے جس میں اختیار رکھتا ہوں۔ پھر تو مجھکو
 اُس امر میں ملامت نہ کر جو میرے اختیار میں سے اور میرے اختیار
 میں نہیں ۛ

اگر یہ بیرحانہ اور غلامانہ فطرت طریقہ اختیار کیا جاتا کہ عورت کے
 کسی مرض وغیرہ کی وجہ سے ناقابلِ معاشرت یا ناقابلِ ولاد ہونیکی
 ۛ دیکھو تفسیر مجمع البیان - سورہ نساء - تحت آیہ کریمہ وَلَنْ نَسْخَطَ بِمُؤْمِنًا اَنْ يَّعْدُوَ سُوْلَتِ

علم طبیعیات کے ماہرین نے بعض دجوات ایسی دریافت کی ہیں جو تعداد و ازواج کے واسطے بطور ایک عذر کے تصور ہو سکتی ہیں۔ اور گوہم شمالی ملکوں کے سردخون والے مینڈک کے سے مزاج کے جاداروں سے متعلق نہیں ہو سکتے ہیں مگر بنی سمیل سے جو گرم ریگستان کے رہنے والے ہیں متعلق ہو سکتے ہیں۔“

علاوہ اسکے وہ بیان کرتے ہیں کہ ”سرڈیلپو اوسلی حصہ کے مجموعہ متضمن حالات ایشیا صفحہ ۱۰۸ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ”ایشیا کے گرم ملکوں کی تاثیر سے دونوں گروہ یعنی مرد و عورت میں ایک ایسا اختلاف ہوتا ہے جو یورپ کی آب و ہوا میں ہیر ہے جہاں دونوں برابر برابر اور بتدریج عالم ضعیفی کو پہنچتے ہیں۔ مگر ایشیا میں صرف مرد ہی کو یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ ضعیفی میں بھی قوی اور طاقت ور رہتا ہے۔ اگر یہ بات سچ ہے تو بانی مذہب اسلام کے لیے اس بات کی کہ انہوں نے متعدد وجوہوں کی اجازت دی ایک بڑی وجہ تھی۔ اور یہ ایک کافی سبب اس بات کا ہے کہ حضرت مسیح نے اس مضمون کی نسبت اپنی کوئی رائے ظاہر نہیں کی۔ بلکہ سکون ملکوں کی گورنمنٹوں کے آئین پر چھوڑ دیا کیونکہ دجوات ایشیا کے واسطے مناسب ہوگی وہ یورپ کی واسطے نامناسب ہوگی۔“

یہ رائیں چھپا کہ ظاہر ہے صرف امور طبعی کے لحاظ سے

میں تمدن و حسن معاشرت کا موجد اور کافہ نام کی حالت کے یکساں مناسب و موافق ہے۔ اور یہی دلیل اُسکے اُس حکیم علیم کی طرف سے ہونے کی ہے جو زن و مرد کا خالق اور اُن کے مصلح اور ضروریات زندگی کا جاننے والا ہے۔ یعنی اُسے مرد کے لئے ایک ہی عورت کی اجازت دی ہے جو فطرت کا مقتضا ہے۔ لیکن بعض فطری ضرورتوں کی حالت میں ایک خاص اور لازمی شرط کے ساتھ جسکی بجا آوری نہایت مشکل بلکہ قریب بہ محال ہے اس قانون سے عدول کرنے کی بھی اجازت دی ہے جو حقیقت عدول نہیں ہے۔ بلکہ قانون فطرت کے ایک دوسرے قاعدہ پر عمل کرنا ہے۔ بعض نامور عیسائی فاضلوں نے جو اس معاملہ میں اپنی رائیں لکھی ہیں اُن کا اس موقع پر نقل کیا جانا خالی از فائدہ نہوگا۔

مسٹر ڈیون پورٹ صاحب مائنٹسگیو کی رائے یوں نقل کرتے ہیں کہ ”گرم ملک میں عورتیں آٹھ نو یا دس برس کی عمر میں نکاح کرنے لائق ہو جاتی ہیں۔ پس اُن ملکوں میں بچپن اور نکاح کے لائق جوانی گویا ساتھ ہی ساتھ ہوتی ہے۔ بیل برس کی عمر میں وہ بڑھیا ہو جاتی ہیں۔ پس ایسے یہ ایک قدرتی بات ہے کہ اُن ملکوں میں جبکہ کوئی قانون مانع نہ ہو انسان ایک جوڑو کو طلاق دیکر دوسری جوڑو کرنے اور تعدد ازواج کا قاعدہ جاری کیا جائے“

مسٹر ہیگنس صاحب لکھتے ہیں کہ ”علم تو اسے انسانی اور

کہ میں عبرانیوں کے خط کے تیرتالیس باب کی چوتھی آیت سے
جواز تعدد و ازدواج پر اس طور سے استدلال کرتا ہوں کہ یہ رسم یا تو نکاح جائز
ہے۔ یا فحش ہے۔ یا زنا ہے۔ پس اُس مقدس رسول [یولوس] نے
نے کوئی چوتھی صورت تسلیم نہیں کی۔ پس میں یقین کرتا ہوں کہ
اُن بہت سے بزرگوں کی تعظیم و توقیر کے لحاظ سے جو کثیر الازواج تھے
ہر ایک شخص اُسکو فحش یا زنا خیال کرنے سے باز رہیگا۔ کیونکہ خدا
حاکمکاروں اور زانیوں کو سزا دیگا۔ حالانکہ اُن بزرگوں پر خدا کی خالص
نظر تھی جیسا کہ خود اُسے فرمایا۔ پس اگر تعدد و نکاحوں کا کرنا ٹھیک
ٹھیک نکاح ہو تو وہ جائز ہے۔ اسی حواری کا قول ہے کہ ”سب
میں نکاح کرنا بھلا ہے اور بترنا پاک نہیں۔“ اتنے قول

مندرجہ ذیل راہیں بھی جو بعض غیر متعصب اور عالی حوصلہ عیسائی
مُتصفوں نے اسلام کی تائید میں لکھی ہیں ملاحظہ طلب ہیں۔
مِسْطَرطَامَنْسْ کا رِلاَئِلْ مرحوم جو اس زمانہ کی دُنیا میں ایک
نہایت مشہور شخص تھے اپنی کتاب ہیر و زاینڈ ہیر و زور شب
کے لکچر دوم میں لکھتے ہیں کہ ”اسلام کے میل الی الشهوات کی نسبت
بہت کچھ تقریریں اور تحریریں ہوئی ہیں اور یہ اعتراضات انصاف
کی حد سے بڑھ کر ہیں۔ وہ اجازتیں جو بہت قبیح معلوم ہوتی ہیں اور
جنکی پروا لگی نبی عربی نے دی وہ خاص اُنکی ایجاد نہ تھیں اُنہوں نے
ان باتوں کو عرب میں قدیم سے مروج اور غیر معیوب پایا۔ مگر اُنہوں نے

دیکھی ہیں مگر قرآن مجید نے یہ اجازت صرف ان امور ہی کے
 لحاظ سے نہیں دی۔ بلکہ ان فطری مقاصد و اغراض کے لحاظ سے
 دی ہے جنکو ہنر مشر و عابیان کروا ہے۔ اور حضرت عیسیٰؑ
 کی خاموشی سے یہ نتیجہ نکالنا کہ آپؐ نے اس معاملہ کو ملکوں کی گونگولوں
 کے آئین پر اس خیال سے چھوڑ دیا کہ ”جو بات ایشیا کی واسطے کتاب
 ہوگی وہ یورپ کے واسطے نامناسب ہوگی“ بلا دلیل اور بعد از
 قیاس ہے اور صحیح نتیجہ وہی ہے جو ہنر نے ابھی بیان کیا ہے۔
 یعنی آپؐ کے نزدیک رسم تعدد ازواج کا ناقابل اعتراض و ناقابل تہریم
 ہونا۔ چنانچہ نہایت مشہور و معروف عالم جان میلٹن جو تعدد ازواج
 کا ایک مشہور حامی ہے بیبل میں سے بہت سی آیتیں نقل کر کے
 بعد لکھتا ہے کہ ”علاوہ اسکے خدا نے ایک تمثیلی صورت (صحیفہ
 حزقیل) میں ستان اھولا اور اھولیا سے اپنا نکل کر ناطا پیر کیا
 ہے۔ اور یہ ایک ایسا طرز بیان ہے کہ اسکو خداوند تعالیٰ بالتحصیص
 اس طوالت کے ساتھ ایک تمثیل میں بھی ہرگز اختیار نہ کرتا اور نہ حقیقت
 ایسی بات کا ترکیب ہوتا اگر وہ رحم کی دلالت اس سے ہوتی
 ہے فی نفعہ معیوب یا مذموم ہوتی۔ پس جس رسم کا امتناع انجیل میں
 بھی کیا نہیں ہے وہ کیونکر معیوب یا مذموم خیال کیا جاسکتی ہے۔
 کیونکہ انجیل میں ان ملکی آیتوں میں سے کوئی بھی منسوخ نہیں کیا گیا
 جو انجیل سے پیشتر جاری تھے“ جان میلٹن یہ بھی کہتے ہیں

قتل عام - خونی دشمنیاں - تعدد ازواج اور غلامی کو جیسا پایا ویسا ہی رکھا اور بجائے بالکل موقوف کرنے کے صرف اگلی نہایت شدید برائیوں کی اصلاح کر دی اور اس طرح پر بلا ارادہ کسی رسم کو تو پہلے سے زیادہ مستقل اور کیو ایسا کر دیا جو آخر کامٹ جائے۔

اسی طرح مذہب عیسوی نے اپنے زمانہ کے کل قومی یا پولیٹیکل رسوم و دستورات کو ملیا میٹ نہیں کیا۔ مثیلیم نے صرف اس پر قناعت کی کہ اپنے پیروؤں کے دلوں میں نیک اصولوں کا بیج بودے تاکہ جب وقت آئے وہ قبیح رسوم و دستورات خود بخود مٹ جائیں۔ اُس نے یہ ارادہ کر کے کہ میں بیج بوؤں اور لوگ اُس کا پھل کھائیں اور میں محنت کروں اور لوگ اُس سے فائدہ اٹھائیں۔ زمین میں رائی کا بیج ڈال دیا جو کسی دن ایسا عظیم الشان درخت ہو جائے جسکی شاخیں دنیا پر چھا جائیں اور پتے قوموں کے لئے برکت ہوں ایک نہایت عالیشان ضبط اور نفس کشی کے ساتھ یہ خیال کر کے کہ میرا مذہب آیندہ زمانہ میں نہایت ترقی پائیگا مثیلیم نے اُس وقت خاص کا خیال چھوڑ دیا اور سلطنت روم کی سخت برائیوں مثل فتوحات ممالک غیر ظلم ایمنی تھی اسی طرح اور غلامی کو جو اُسکی رُوح پر صدمہ پہنچاتی ہو گئی بُرا بھلا نہ کہا۔ بلکہ ایسے

یہ تماشا خانے بیضوی شکل کے ہوتے تھے اور اس واسطے ایمنی تھی اسی طرح یعنی بیضوی تماشا خانے کہلاتے تھے۔ اُن کا غنم و شان اس سے سمجھ لینا چاہیئے کہ شاہی ہزار آدمی ان میں بیٹھ سکتے تھے۔ یہ رومیوں کی سلطنت جمہوری کے اخیر زمانہ کی ایجاد تھی۔ سب سے پہلا تماشا دوسو ساٹھ برس قبل مسیح علیہ السلام کے

جو کچھ کیا وہ یہ کہ کیا کہ انکو روک دیا نہ صرف ایک ہی طرف سے بلکہ
کئی پہلو سے۔“

مسٹر باسورٹھ سمیت صاحب ایڈمز سلمہ اللہ تعالیٰ انکو
بالطبع عیسائیت کو اسلام پر ترجیح دیتے ہیں مگر تاہم جو کچھ انہوں نے
اسلام کی تائید میں لکھا ہے وہ ہماری نہایت شکرگزاری کا مستحق
ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”اسلام کی نسبت جو بات نہایت بار بار کہی
جاتی ہے وہ یہ ہے کہ اُس کے اس قدر کامیاب ہونے کی وجہ یہ ہے
کہ وہ ایک بڑی حد تک شہوات نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت
دیتا ہے۔ مگر اس سے زیادہ کوئی جھوٹی بات نہیں ہے جسکے
معنی گویا یہ ہیں کہ ایک مذہب اپنی بد اخلاقیوں کی وجہ سے بھی انہی
کامیابی حاصل کر سکتا ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ اسلام اپنی اخلاقی امت
میں کامل عیسائیت کے برابر ہے۔ کیونکہ ﷺ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے
عربوں کے لیے نئے خصائل و عادات تجویز نہیں کیے اور یہ
انکی دانی تھی کیونکہ عربوں کے خصائل و عادات کو یکایک بدل دینا یا محو کر دینا
مکن نہ تھا۔ [ایک مشہور ترین یونانی مقنن اور حکیم تھا] اُسے اپنے قوانین کی
نسبت کہا ہے کہ ”گو میرے قوانین ایسے نہیں ہیں جو بہترین کہے جاسکیں
مگر البتہ وہ انھیز کے لوگوں کی حالت کے لحاظ سے اُنکے لیے بہترین قوانین
ہیں“ اور اسکا یہ جواب عموماً صحیح تسلیم کیا جاتا ہے۔

موسیٰ نے عادات و رسوم ملکی مثل اختیارات سردار قوم۔

پولیسٹل اور سوئیل سکیوٹیوں کی اصل ہے۔ اگر مجھے اس بد رسم پر چھڑو
 پھیر دیتے تو وہ اس بار احسان کو جو اگلی طرف سے تمام ایشیائی دنیا
 پر ہے دو گنے سے بھی زیادہ کر دیتے۔ لیکن میں نہیں خیال کر سکتا کہ
 اگر بالفرض انکو اسکی پوری پوری بُرائیاں معلوم بھی ہو جائیں تب بھی
 وہ ایسا کر سکتے۔ تعدد ازواج ایک ایسی رسم ہے جو ایسے ایسے
 عمیق اسباب سے پیدا ہوتی ہے کہ کوئی مصلح قوم خواہ کیسا ہی بڑا
 کیوں ہو انکو اپنی زبان کے الفاظ یا قلم کی حرکت سے دور نہیں کر سکتا
 بت پرستی کے دور کرنے میں جیسا کہ مینے پچھلے لکچر میں کہا ہے عقائد
 خاص عربستان میں ایک تاریخی نظریہ وحدانیت الہی کے اعتقاد کی کھتے
 تھے اور ایک موجودہ مذہبی خیال بھی انکی تائید کے لیے موجود تھا
 جسکی امداد سے فائدہ اٹھانے میں انھوں نے کوتاہی نہیں کی۔
 لیکن رسم تعدد ازواج کے منع کرنے میں اس قسم کی کوئی بیرونی امداد

کرتے تھے۔ ”مجاہد مرنے واسے مجھ کو سلام کرتے ہیں“ اور جب کوئی اپنے
 حریف کو زخمی کرتا تو تماشائیوں کی طرف دیکھ کر کہتا ”اسکے کاری زخم لگا“ اور اس کے
 مار ڈالنے یا چھوڑ دینے کی اجازت چاہتا۔ چنانچہ تماشائی اپنا انگوٹھا اوپر کو اٹھاتے
 تو چھوڑ دینے کا دریچے کو کھولتے تو مار ڈالنے کا اشارہ سمجھا جاتا تھا۔ اور بیچارے
 اگر اپنی گردن ضرب غیر کے لیے پیش کرنے میں ناکام رہتا تو لعن و طعن کا نعرہ بلند کرتا
 اور لوگ ہنسا کر کہتے ”لو مار مار کر دے“ یعنی لوہے کے ہتھیار کے
 سامنے جاؤ۔ اور شہنشاہ سے لیکر ایک ادنیٰ شخص تک کو بھی یہ خیال آتا
 تھا کہ یہ ہم کیا حرکت کرتے ہیں۔ مولف عفی عنہ

الفاظ کہے جنکے معنی غلطی سے یہ لگائے گئے کہ ہر حالت میں سرور کی اطاعت واجب ہے۔ اور یہ کہ لوگوں کو قوانین ملک سے اطاعت کے سوا اور کچھ سروکار نہونا چاہیے۔ ^{مٹھک} بانی مذہب ہونیکے علاوہ ایک متقن اور مدبر بھی تھے۔ پس کیا وجہ ہے کہ جو عزرات ہم سولن کے لئے جائز قرار دیتے ہیں اور جو تعریف کہ ہم شریعت موسوی کے محدود احکام کی کرتے ہیں اسلام کے لئے ان سے انکار کیا جائے۔ ذاتوں کی تفریق کے بعد تعدد وازواج فی الواقع سب سے زیادہ خرابی پیدا کرنے والی رسم ہے جو ایک ایسی قوم میں جاری رہ سکتی ہے جو اپنی ترقی کے ابتدائی درجوں کو طے کر چکی ہو۔ اس سے محبت شہوات نفسانی کی ذلیل صفت میں منتقل ہو جاتی ہے اور اس طرح سے مرد و عورت میں تمام روحانی تعلق منقطع ہو جاتا ہے۔ یہ سوسائٹی کی بنیاد کو خراب کر دیتی ہے۔ کیونکہ خاندان ہی تمام

شہر روم کبیر میں ہوا تھا۔ ان میں بڑی بیرجی کے ساتھ وحشی اور دزد جانور باہم لڑا سے جاتے تھے اور رفتہ رفتہ یہاں تک نوبت پہنچ گئی تھی کہ انعام چل کرنے کی غرض سے لوگ باہم ہتھیاروں سے لڑتے اور ایک دوسرے کو قتل کرتے تھے۔ یہ لوگ گلیڈی ایڈر کہلاتے تھے اور انکے ساتھ وہ تمام خونخوار دزدے بھی شامل کیے جاتے تھے جو ماٹے کی رونق بڑھانیکے لئے افریقہ اور ایشیا کے جنگلوں سے بکڑے آتے تھے۔ سب تماشوں سے پیچھے گلیڈی ایڈروں کی لڑائی شروع ہوتی تھی جو لڑائی سے پہلے سب کے سب ہم آواز ہو کر فیصلہ کو یوں ملام

بقیہ سلسلہ

پس غلامی عیسائیت کے صرف ساتھ ساتھ چلی آئی ہے۔ مگر
 انہیں مل نہیں گئی جیسے دریاے آذوقہ کا گدلا پانی دریاے دھون
 کے صاف و شفاف پانی سے دونوں دریاؤں کے باہم کھانے
 کے بعد بھی دور تک تمیز چلا جاتا ہے۔ شاید یہ بات تعجب انگیز معلوم
 ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی ایک روز کے لئے بھی کس طرح کھٹی
 رہیں لیکن ہم کو تو حقائق سے بحث ہے اور یہ امر محقق ہے کہ غلامی
 بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ رہی ہے بلکہ اُس نے عیسائیت
 کی رو سے جائزہ نہ لیا دعویٰ اس اُنیلوں صدی تک بھی کیا ہے
 بحیثیت ایک اخلاقی اور قانونی مجموعہ کے اسلام کا مقابلہ نہ
 عیسائیت کے جیسا کہ سینے اسوقت کیا ہے یہودیت کے ساتھ
 کیا جانا زیادہ تر قرین انصاف ہے کیونکہ ہندو و شائستگی - خضایل
 و عادات اور قومیت کے لحاظ سے محمد کے زمانہ کے عرب نسبت
 اُن قوموں کے چہرہ عیسائیت اپنا اصل قبضہ کرنے والی تھی بنی اسرائیل
 سے زیادہ تر مشابہ تھے۔ چنانچہ شریعت موسوی نے تعدد ازواج کو
 روکنا تو کیا اُسپر کوئی حد بھی نہیں لگائی۔ ائمہ دین اور حج اور بادشاہ تمام
 اس رسم کے پابند تھے اور جو لوگ اُن میں زیادہ عالی رتبہ اور زیادہ تر
 روحانی خیالات رکھتے تھے وہ بھی اس رسم کے باب میں اُن لوگوں
 سے کچھ کم تھے۔ وہ شخص جیسا خدا کا سادل تھا [حضرت داؤد کی طرف
 اشارہ ہے] اور وہ بادشاہ جسکی دانائی اور شان و شکوہ کے گیت

وہ نہیں پاسکتے تھے۔ کیونکہ عرب کے عالی خیال لوگوں میں بھی مطلق
 کوئی خیال ایک عورت سے شادی کرنے کی تائید میں نہ تھا اور جو
 عورتیں اپنی اس حالت پر ایسی ہی قانع تھیں جیسے کہ خداوند۔ پس مثل ایک
 ٹھیکٹ عرب کے محمدؐ نے تعدد ازواج کی رسم کو بطور ملک کی ایک موجود
 رسم کے قائم رکھا مگر مصلح اور متقن ہونیکی حیثیت سے بہت سے
 قاعدے اسکی برائیوں کے گھٹانیکے لیے بنا دیے۔ لیکن ان بنیاد پر
 یہ کہنا کہ اسلام رسم تعدد ازواج کا جواب دہ ہے اسبقدر خلاف انصاف
 ہے جسقدر یہ کہنا کہ مذہب عیسوی غلامی کا جواب دہ ہے۔ انجیل میں
 بیشک کوئی صریح مانعت غلامی کی نہیں ہے بلکہ اسے برخلاف
 انیس غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے قبول کیا گیا ہے۔ اور پولوس
 نے مالکوں کے ساتھ نوکروں کے فرائض [جنگو] اسنے غلاموں کے
 سخت نام سے مخاطب کیا ہے [ایسی ہی صرحت سے بیان کیا
 جیسا کہ مالکوں کے فرائض کو ان کے ساتھ۔ مگر اس بنا پر کوئی عیسائی یہ
 قبول نہیں کریگا کہ اسے مذہب نے غلامی کو جائز رکھا ہے یا اسے
 لیے ذمہ دار ہے۔ کیونکہ اسکو یہ ثابت کرنا کچھ مشکل نہ ہوگا کہ جس درجہ کی
 انسانیت کی تعلیم انجیل میں ہر مقام پر دی گئی ہے وہ غلامی کو ایک عرصہ راز
 تک قائم رکھنے کے ساتھ مطابقت نہیں کھاتی اور بذاتہ اول تو فردا فردا
 عیسائیوں اور پھر عیسائی قوموں کی حالت کی اسے اس امر کے لیے
 کافی ہے کہ غلامی کی موقوفی کو جیسا کہ آخر کار اسنے اب کیا ہے حاصل کر

میں لایا۔ اور انجیل میں صاف طور سے ممنوع نہیں ہے اگرچہ
 اُسکے اصلی نشانے کے برخلاف ہے۔ محمدؐ نے تعدد ازواج
 کی بجا اجازت کو محدود کر دیا۔ صرف ایک عورت سے شادی کرنا
 شاف و نادر نہیں ہے۔ بلکہ سب سے زیادہ تہذیب یافتہ مسلمان ملکوں میں
 یہ ایک عام قاعدہ ہے۔ ہکو یہ پیش نظر رکھنا چاہیے کہ رسم تعدد
 ازواج مع اپنی تمام بُرائیوں کے اُسکے ہمزون فوائد بھی رکھتی ہے۔
 اُسے دختر کشی کی رسم کو بالکل موقوف کر دیا ہے۔ اور ہر ایک عورت
 کا ایک قانونی ولی اُسی کے سبب سے ہوتا ہے۔ تعدد ازواج کے
 سبب مسلمانوں کے ملک پیشہ و عورتوں سے جو کہ مذہب سے خارج کر دی گئی ہیں
 بالکل بری ہیں۔ اور یہ تمام عیسائی ملکوں کی زیادہ تر رسوائی کا باعث
 ہیں بہ نسبت تعدد ازواج کے جو کہ اسلام کے لئے ہے۔ اور ٹھیک
 طور سے باقاعدہ بنائی ہوئی رسم تعدد ازواج مسلمانوں کے ملکوں کی
 عورتوں کو بہت کم ذلیل کرنے والی اور مردوں کے لئے بہت کم
 نقصان پہنچانے والی ہے بہ نسبت اُس ناجائز رسم تعدد و شوہروں
 کے جو عیسائیوں کے تمام شہر و نکاح بال ہے اور جو اسلام میں
 بالکل نہیں پائی جاتی۔ ہکو خبردار ہونا چاہیے کہ شاید ایک بُرائی کو بہت
 دور کرنے میں ہم اُسکی جگہ ایک اُس سے زیادہ بُری بُرائی کو
 قائم کر دیں۔ انگریز جنکو ایک عورت کے لئے کئی ختم ہونے
 پسندیدہ معلوم ہوتے ہیں مسلمانوں پر جو کہ جو رُوؤں کے تعدد کو پسند

اثنائک بہت سے مشرقی ملکوں میں گامے جاتے ہیں [یعنی حضرت
 سلیمانؑ] اس رسم کے ایسے پیرو تھے کہ ان سے وہ مسلمان ہر وہ
 بھی جنہوں نے قرآن کے قوانین کو توڑ ڈالا اور اپنی دشمنانہ خواہشیں
 پوری کرنے اور شان و شکوہ ظاہر کرنے کی ہوس میں روایات کے معمول
 میں یہاں تک تاویلیں اور کھینچ تان کی کہ وہ اپنی حد سے باہر ہو گئیں، مگر
 سبقت لیجا سکتے ہیں۔ محمدؐ مشرقی سوسائٹی کی شکل سمجھو نہ ہیں
 بل سکتے تھے۔ البتہ جو کچھ ان سے ہو سکا وہ انہوں نے کیا۔ کم سے
 کم انہوں نے اتنا تو ضرور کیا کہ اس غیر محدود رسم کو محدود بنا دیا۔ اور نیز سلطان
 کے باب میں جو سخت بے پروائی تھی اسکی بھی اصلاح کی۔ [انتہا قولہ]
 ایذا ٹیلر صاحب نے افریقہ میں مذہب اسلام کی نسبت
 بحث کرتے ہوئے قصبہ و ولورہمپٹن کی چرچ گانگریس کے
 روبرو اپنی رائے حسب ذیل بیان کی کہ ” دو بڑی عملی شکلیں افریقہ
 کو اعتقاد پر لائیکے لیے ہیں یعنی تعدد ازواج اور خاکی غلامی۔ محمدؐ نے
 انکی ممانعت نہیں کی جیسا کہ موسیٰ نے بھی نہیں کی تھی۔ یہ ناممکن تھا۔
 لیکن اُس نے [محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے] انکی برائیوں کو ہلکا کر دینے
 کی کوشش کی۔ غلامی مذہب اسلام کا کوئی جز نہیں ہے۔ وہ بطور
 ایک اضطراری برائی کے محمدؐ نے جائز رکھی تھی جیسا کہ موسیٰ
 اور سینٹ پال نے کیا تھا۔ تعدد ازواج ایک بڑا دقیق مسئلہ ہے
 موسیٰ نے اسکو نہیں روکا اور داؤد جسکا خدا کا سادل تھا اسکو عمل

کرتا ہے وہ بھی زنا کرتا ہے۔ لیکن اسکے ساتھ یہ بھی فرمایا ”وہ دونوں

[مرد و عورت] ایک تن ہیں۔ پس جسے خدا نے پلایا ہے اُسے

انسان چڑا کرے۔“ جس سے صاف طور پر معلوم نہیں ہوتا کہ آپکا اصل

منشا اس معاملہ میں کیا تھا۔ چنانچہ مشہور و معروف مؤرخ گبن لکھتا ہے

کہ ”آپ نے اس معاملہ میں جو کلمات فرمائے ہیں وہ ایسے مبہم و مشابہ

ہیں کہ مقتن اپنی عقل کے موافق جیسی کچھ چاہے اُن میں تاویل کر سکتا ہے۔“

سلیڈن اپنے رسالہ سے بہ ازدواج میں لکھتا ہے کہ ”حضرت

مشیع نے یہ گول گول جواب اسلئے دیا تھا کہ علمائے یہود کے دونوں

فروق کے لوگوں کو جبکا نام شماعی اور هلّ تھا رنج نہو کہ ہمارے حکام

کے برخلاف اس شخص نے یہ حکم کیوں دیا۔“ بہر حال اُس جواب سے

جو آپ نے علمائے یہود کو دیا تھا آپکا منشا خواہ کچھ ہی ہو مگر اتنی بات

صریح ثابت ہے کہ نفس طلاق کی ضرورت آپ کے نزدیک بھی

ایک مسلم امر تھا۔

انجیل کے جس لفظ کا ترجمہ زنا کیا گیا ہے وہ ایک عام لفظ ہے

اور سب قسم کی بُرائیوں پر حاوی ہے۔ اور اُسکا ٹھیک ترجمہ فعال

ذمیمہ ہو سکتا ہے۔ اور اس سے مقبولیت کے ساتھ یہ نتیجہ نکالا جاسکتا

ہے کہ حضرت مشیح علمائے یہود میں سے شماعی اور اُسکے قتل

کی رائے کو صحیح سمجھتے تھے۔ اور هلّ اور اُسکے پیروؤں کا اجتہاد

دیکھو کتاب تنقیہ الکلام کا حاشیہ دوم متعلق باب چہارم۔ مؤلف

کرتے ہیں طعن کرنے کے مجاز نہیں ہیں۔ ”ہم کو قبل اسکے کہ کسی آنکھ کے تنکے کا خیال کریں اپنی آنکھ کا شہ پہنچالنا چاہیئے“ [ماخوذ از اخبار سینٹ جیمس گزٹ لندن مطبوعہ ۸ - اکتوبر ۱۸۵۷ء]

اُن ہم طلاق کی نسبت بحث کرینگے اور دکھائیینگے کہ تمام دُنیا کے مذاہب میں صرف مذہب اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جسے اس مسئلہ میں سب سے زیادہ محسن معاشرت کی اصلاح اور حفاظت پر نظر رکھی ہے عیسے علیہ السلام کے ظہور سے کچھ پہلے فقہائے یہودی میں دو مذہب ہو گئے تھے۔ شمعاعی اور اُسکے متقدموں کی یہ رائے تھی کہ صرف بدچلنی یا علانیہ بدکاری پر طلاق دیجائے۔ مگر ہٹل اور اسکے پیروؤں کا یہم اجتہاد تھا کہ ادنیٰ خطا پر بھی عورت کو طلاق دیدینی چاہیئے۔ ربی عقبہ بھی ہی اسے کاموند تھا۔ انجیل مقدس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت مسیح کے ظہور کے زمانہ میں یہودی زیادہ تر اس پچھلی ہی رائے پر عمل کرتے تھے اور طلاق دینا بغیر کسی قید اور شرط اور حالت کے مرد کے اختیار میں تھا کہ وہ جب چاہے طلاق نامہ لکھ کر جو رو کے حوالے کر دے۔ اور ایسا کر نیسے وہ کسی گناہ کا گنہگار نہیں سمجھا جاتا تھا۔ عیسے علیہ السلام نے اُنکی اس رندی و بے قیدی کے روکنے کے لیے جو حد سے زیادہ بڑھ چکی تھی اُن سے فرمایا ”زنا کے سوکھی سبب سے طلاق دینا زنا کروانا ہے اور جو کوئی مطلقہ عورت سے نکاح

کیونکہ عرف عام کے بموجب یہی اصلی وضع نکاح کی ہے۔ لیکن اگر اصل
منشا نکاح کا منقطع ہو جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ نکاح بھی منقطع ہو گیا۔
دوسری آیت میں جو بیان ہوا ہے اور سپر ٹرازورڈیا گیا ہے

یعنی ”جو کچھ خدا نے ملایا ہے اُسے آدمی جدا نہ کرے“ لحاظ کے
قابل ہے۔ مگر نکاح کے عقد ہی سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ خدا
نے کس چیز کو ملایا ہے؟ خدا نے صرف اُس چیز کو ملایا ہے جو ملاپ
کے قابل ہے اور جو مناسب ہے۔ بہتر ہے اور محترم ہے۔ آئینے
انسان کی قدرتی طبیعت کے خلاف اور نامناسب حالت کے ملاپ کا

حکم نہیں دیا جس میں معیشتی اور تکلیف اور عداوت و مصیبت بھری ہوئی ہو
خدا تعالیٰ کچھ اس قسم کے ملاپ نہیں کرتا ہے جو حقیقت ملاپ ہوں
بلکہ جبر یا ناقصیت اندیشی یا غلطی یا پسلیتگی کے اثر سے ہوئے ہوں
پس ایسی ناگوار خانہ داری کی بُرائی سے اپنے تئیں نجات دینا کس وجہ سے
نا جائز ہے؟ علاوہ اسکے ہمارا مسئلہ ان شخصوں کو جدا نہیں کرتا۔ جن کو خدا تعالیٰ

نے اپنے مقدس آئین کے بموجب ملایا ہے۔ بلکہ صرف ان شخصوں کو علمی و
کرتا ہے جن کو خود خدا نے اپنے ایسے ہی مقدس آئین کی رو سے جدا کر دیا
ہے۔ اور یہہ ایک ایسا حکم ہے جس کا اثر ہم پر اب ایسا ہونا چاہیے جیسا کہ
سابق میں اسکی اتمت پر ہونا تھا۔ مذہب عیسوی کے کمال کو جسکی ترقی
بعض لوگ نکاح کے ناقابل انفکاک ہونے کی ایک دلیل بیان کرتے
ہیں اسکی نہت ہم کہتے ہیں کہ اُس ترقی کو جبر اور قوانین تعزیری کے ذریعہ

آپ کے نزدیک نادرست اور کتاب اقدس کے مدعا کے برخلاف
 تھا۔ چنانچہ ہماری اس رائے کی تائید فاضل محقق جان ملٹن کی رائے سے
 ہوتی ہے۔ وہ اپنی کتاب رسائل مذہب عیسوی میں لکھتے ہیں کہ ”نکاح
 کی جو تعریف کی گئی ہے اسکی رو سے نکاح نہایت مرتبہ کا ایک اتحاد ہے
 مگر ناقابل انفکاک یا ناقابل تفریق نہیں ہے۔ بعض لوگ اس کے ناقابل
 تفریق ہونیکے نسبت متنی کی انجیل باب ۱۹ ورس ۵ سے استدلال
 کرتے ہیں جس میں لکھا ہے کہ ”وہ دونوں ایک تن ہو جائینگے“ اگر
 ان الفاظ پر مناسب طور سے غور کیا جائے تو اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ
 نکاح قطعاً قابل تفریق نہیں بلکہ ان سے مراد یہ بات ثابت ہوتی ہے
 کہ خفیف خفیف باتوں پر نکاح کو منقطع کرنا نہیں چاہیئے۔ کیونکہ جو کچھ نکاح
 کے ناقابل انفکاک ہونے کی نسبت کہا گیا ہے وہ خاص عقد نکاح اور
 اس کے تمام مقاصد و لوازمات کی پوری پوری تعمیل ہونے پر منحصر ہے
 خواہ وہ الفاظ بطور ایک حکم کے یا بطور ایک قدرتی نتیجہ کے خیال کیے
 جائیں۔ اور اسی وجہ سے متنی کی انجیل میں ان لفظوں کے ساتھ یہ لفظ
 بیان کیے گئے ہیں ”مرد اپنے ماں باپ کو چھوڑے گا اور اپنی جُور سے
 ملیگا“ × × × اور وہ دونوں ایک تن ہونگے“ یعنی بشرطیکہ نکاح
 کی اصلی نوعیت کے مطابق [جس کا بیان کتاب پیدائش باب ۱ ورس ۱۹
 نہایت ۲۰ میں ہے] عورت خاوند کی واسطے ایک مددگار ہو یا بہرہ
 جانین کے باہم خیر خواہی و محبت اور آرام و فاداری میں کچھ فرق نہ آئے۔

خود آئین نکاح سے ظاہر ہوتا ہے۔ تو اگر بعد کو جیسا کہ اکثر اتفاق ہوتا ہے وہ بیوی بچہ در سوامی اور تباہی وادیت اور صیبت کی باعث ہوتا ہو کہو کیونکر یہ خیال کرنا چاہیے کہ خدا ہم سے ایسی عورت کے طلاق دینے سے ناخوش ہوگا۔ میں دلی سختی کو اُس شخص سے منسوب کرتا ہوں جو اُس عورت کو اپنے پاس رہنے دے۔ نہ اُس شخص سے جو اُسکو ایسی صورتوں میں گھر سے نکال دے۔ اور صرف میں ہی نہیں بلکہ خود حضرت سلیمانؑ یا شاید خود خدا کی روح نے حضرت سلیمانؑ کے مونہ سے یہی بات کہی ہے۔ چنانچہ توریت کتاب اشال سلیمانؑ باب ۳ درس ۲۱ و ۲۳ میں لکھا ہے کہ ”تین چیزوں سے دنیا کو بھینی چل ہوتی ہے۔ بلکہ چار چیزیں ہیں جنکو وہ برداشت نہیں کر سکتی ہے × × × اور ایک مکروہ عورت سے جبکہ نکاح ہو جائے“ اسکے برخلاف کتاب و خط باب ۹ درس ۹ میں بیان ہوا ہے کہ ”تو اُس عورت کے ساتھ ہنسی خوشی سے بسر کر جسکو اُس نے [خدا نے] تجھے دیا ہے اور جسکو تو اپنی فانی زندگی کے تمام زمانہ میں پیار کرتا ہے“ پس عورت اُسے تجکو دی ہے وہ عورت ہو جسکو تو پیار کرتا ہے نہ کہ وہ جس سے تو نفرت کرتا ہے اور کتاب ملاخی باب ۱ درس ۱ میں بیان ہوا ہے کہ ”جو شخص نفرت کرتا ہے [یا اس وجہ سے کہ وہ نفرت کرتی ہے] اُسکو چاہیے کہ اُسکو چھوڑ دے“ چنانچہ یونیونسؑ پہلے سب نے اس فقرہ کا ایسا ہی ترجمہ کیا ہے پس معلوم ہوتا ہے کہ صحیفہ ملاخی باب ۲ کی آیتوں کے ترجمے اس طرح پر ہوئے ہیں۔

سے ہم میں زبردستی اُسکا رواج نہیں دینا چاہیے۔ بلکہ اگر ہوتا اُسکو غیب
 اور عیسائی پسند و فلاح کے ذریعہ سے جاری کرنا چاہیے۔ کسی شخص کی نسبت
 صرف اُس حالت میں یہ بات کہہ سکتے ہیں کہ اُس نے اُس نخل کو قطع کیا
 جو شرعاً منعقد ہوا تھا جبکہ وہ احکام الہی میں اُس بات کو زیادہ کر کے جو
 خاص اس حکم میں شامل نہ ہو مذہب کے حیلہ سے اُس شخص سے جدا کرنا
 جو اُس کے منشا کے موافق ہو کیونکہ یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ خدا تعالیٰ
 نے اپنے منصفانہ اور پاک مقدس قانون میں صرف مختلف وجہوں پر
 طلاق کی اجازت ہی نہیں دی ہے بلکہ بعض صورتوں میں اُسکو جائز قرار
 دیا ہے اور بعض صورتوں میں اُسکی ہدایت کی ہے۔ اور بحالت طلاق
 وزی تحت سنزائیں قرار دی ہیں [دیکھو کتاب خروج باب ۲۱ درس ۱۰۲
 و ۱۱۔ اور کتاب استثنایا باب ۲۱ درس ۱۴ اور باب ۲۴ درس ۱ اور کتاب عزرا
 باب ۱۰ درس ۳ اور کتاب نحمیا باب ۲۳ درس ۲۰]

توریت کتاب استثنایا باب ۲۴ درس ۱ میں لکھا ہے کہ ”جبکہ
 کوئی شخص ایک بیوی کرے اور اُس سے نخل ہو جائے اور ایسا اتفاق
 ہو کہ وہ اُسکو پسند نہ کرے کیونکہ اُس میں کچھ ناپاکی ہے تو اُسکو چاہیے کہ ایک
 طلاقنامہ لکھ کر اُسکے ہاتھ میں دیدے اور اُسکو اپنے گھر سے نکال دے
 پس اگر فرض کیا جائے کہ جو سبب طلاق بتایا گیا ہے وہ سچا ہے اور
 مصنوعی نہیں۔ تو اس مقام میں خداوند تعالیٰ نے ایک بیوی ابتداء ہی
 میں اس غرض سے دی کہ وہ اُسکی بداد اور بُلی و خوشی کا باعث ہو جیسا کہ

یہہ جانتا تھا کہ یہہ اپنی سنگدلی کی وجہ سے اسکا بیجا علمد رآمد کرینگے اور
 اُسے بدکار آدمیوں کی سنگدلی گوارا کرنا اس سے بہتر تصور فرمایا کہ نیک آدمیوں
 کی تکلیف رفع کرنے سے باز رہے۔ یا جس رسم کا ایک ربانی برکت سے
 ایک بدترین مصائب ہو جائیگا اندیشہ تھا خود اُس کو دور ہم و ہم کردے
 خود حضرت عیسیٰ نے نوین آیت میں زنا کی وجہ سے طلاق
 کی اجازت دی ہے۔ اور یہہ بات نہوتی اگر خدا تعالیٰ کو یہہ بات منظور
 ہوتی کہ جن شخصوں کو خدا نے ایک مرتبہ عقد نکاح میں باندھ دیا ہے
 وہ ہرگز آئندہ جدا نہوں۔ مگر مشرقی زبانوں کے محاورہ کے بموجب
 اُس لفظ سے جسکا ترجمہ زنا کیا گیا ہے۔ صرف زنا ہی مراد نہیں ہوتا بلکہ
 یا تو اُس سے وہ چیز مراد ہے جسکو ”نا پاک چیز“ کہا گیا ہے یا کسی
 ایسے امر کا نقصان مراد ہے جس امر کا ایک بیوی کی ذات میں ہونا
 واجباً ضروری ہے جو کتاب ہشتنا کے چوبیس گویں باب کی پہلی آیت میں
 مذکور ہے۔ جیسا کہ سلیڈن نے سب سے پہلے یوگنڈا دھیریا میں
 ایسے محاورہ کو بہت سے علماء یہود کی شہادت سے ثابت کیا
 ہے۔ اور یا اس سے وہ شے مراد ہے جو محبت۔ وفاداری۔
 باہمی اعانت یا معاشرت یعنی اصلی اُبن نکاح کے مقصد کے خلاف ہو
 کہ ہرگز اُس سے موافقت نہ ہو سکے جیسا کہ سلیڈن نے ثابت کیا
 ۔ اور مینے بھی ایک دوسرے رسالہ میں ثابت کیا ہے۔ کیونکہ جو
 فریسیوں نے یہہ سوال کیا تھا۔ کہ ”ایا ایک بیوی کو ہر ایک وجہ

خدا تعالیٰ نے اس حکم کو حضرت موسیٰ کی معرفت اس غرض سے ملا
 نہیں فرمایا اور نہ اس نبی کی معرفت اُس پر اُسکو اس غرض سے دوہرا لکھنوم
 کو اپنی سنگدلی کے برتاؤ کا موقع ملے۔ بلکہ اس غرض سے صادر کیا ہے
 کہ جہاں ضرورت ہو اس بے فیصیب عورت کو اسکے اثر سے بچائے۔ کیونکہ
 اس میں کوئی سنگدلی نہیں ہے کہ اس عورت کو عزت سے اور بلا تکلف
 رخصت کر دے جس کا خود ہی یہ قصور ہے کہ وہ محبوب نہیں ہوئی۔ ایسی
 عورت جو نہ صرف یہی ہی کہ محبوب نہیں ہوئی بلکہ وہ حلق چھوڑ دی گئی
 ہو اور اس سے نفرت اور عداوت کیجاتی ہو۔ غرض کہ جس عورت کا یہ حال ہو
 اُسکو ایک نہایت تکلیف دہ قانون کا اتباع کر کے اسکے شوہر کے نہایت
 بھاری غلامی کے جوئے میں رکھنا [کیونکہ نکاح بے محبت ایسا ہی ہوتا
 ہے] جسکو نہ تو اُس کے ساتھ الفت ہو اور نہ دوستی۔ یہی درحقیقت
 ایسی سختی ہے جس میں ہر ایک قسم کی طلاق سے زیادہ بیرحمی ہے۔ یہی
 وجہ سے خداوند تعالیٰ نے طلاق کی اجازت دیدی جس کا اگر مناسب طور
 سے عمل درآمد کیا جائے تو وہ نہایت منصفانہ اور رحمانہ ہے۔ بلکہ اُسے
 اسکے فائدوں کو اُن شخصوں تک بھی وسعت دی ہے جسکی نسبت وہ

ترجمہ عربی ۱۱۷ میں ہے ”وامرأة شبابك لا تترك لكن ان
 ابغضها فسرخا“ اور ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۱۷ میں ہے ”وزوجة
 غلامتك لا تزلها اذا البغضت فاطلق“ اور ایسا ہی رومن
 کا تھماک میل میں ہے۔ اور انگریزی ترجمہ پرائسٹنٹ کے حاشیہ پر بھی یہی
 عبارت ہے جس سے ملٹن نے استدلال کیا ہے خطبات احمدیہ ۱۲

کے سبب سے قطع کر دیا جاوے۔ پس خدا تعالیٰ نے انسان کے لیے جبکہ وہ
 بہشت میں محصوئیت کی حالت میں تھا دُنیا میں گناہ کے آنے سے پہلے
 یہ حکم دیا کہ نخل ناقابل انفکاک ہونا چاہیے۔ گناہ کے بعد حالات کے
 تغیر کے موافق اور نیز اس نظر سے کہ معصوم آدمی بدکار آدمیوں کے ہاتھ
 سے ہمیشہ کے ضرر سے محفوظ رہیں اُسے نخل کے انفکاک کی اجازت
 دی اور یہ اجازت قانون قدرت اور موسوی شریعت کا ایک جزو ہے
 - اور حضرت میثم نے بھی اسکی مانعیت نہیں کی۔ پس ہر ایک معاہدہ ہے
 جبکہ ابتداءً عمل میں آئے اُسکا دوامی اور ناقابل انفکاک ہونا مقصود ہوتا ہے
 گو وہ کسی فریق کی بدعہدی کے سبب سے کیسی ہی جلد ہی کیوں نہ ٹوٹ جائے
 اور نہ اب تک کوئی معقول وجہ اس بات کی بیان کی گئی ہے کہ نخل کی نوعیت
 اس باب میں اور تمام معاہدوں سے مختلف ہونی چاہیے۔ خصوصاً اُس
 حالت میں جبکہ یولوس مقدس نے یہ بات بیان کی ہے کہ ”کوئی بھائی
 یا بہن ایسی باتوں میں مقید نہیں ہے“ یہ نہ صرف چھوڑ دینے کی نسبت
 بلکہ ایسی تمام صورتوں میں جو ایک نالایق قید پیدا کرنے میں ہوتی ہے
 جیسا کہ قرینوں کے پہلے خط میں لکھا ہے [باب ساتواں آیت
 پندرہویں آ کہ ”کوئی بھائی یا بہن ایسی باتوں میں مقید نہیں کہ خدا
 ملاپ کے لیے بُلایا ہے“ پس خدا تعالیٰ نے ہمکو اس غرض سے نہیں بُلایا
 کہ ہم دائمی نزاع اور ترددات کے باعث سے پریشان خاطر رہیں کیونکہ
 ہمارے بُلانے کا مقصد امن اور آراوی ہے نہ کہ نخل چھ جانکدہ دائمی

طلاق دینا جائز ہے یا نہیں، تو یہ جواب دینا لغو ہوتا کہ سوائے زنا کے اور کسی حالت میں جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بات تو بخوبی مشہور و معروف تھی کہ زنا کی حالت میں جائز ہی نہیں تھی بلکہ ایک زانیہ کو نکال دینا ضروری تھا۔ اور وہ بھی طلاق کے ذریعہ سے نہیں بلکہ قتل کر دینے سے۔ پس اس مقام پر اس لفظ سے بہ نسبت محض زنا کے زیادہ تر وسیع معنی سمجھنے چاہئیں جیسا کہ کتاب اقدس کے اکثر مقامات سے خصوصاً قاضیوں کی کتاب باب ۱۹ آیت ۲ سے ظاہر ہے جہاں لکھا ہے کہ ”اُسکی بیوی زنا کر کے چلی گئی“ یہاں زنا کے عرفی معنی نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ ایسی حالت میں اُسکو حُرّات نہوتی کہ وہ اپنے باپ کے گھر چلی جائے۔ بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ اپنے شوہر سے متمردانہ [نشوز] برتاؤ کر کے چلی گئی۔ اور نہ ایسی صورت میں (یعنی جبکہ بچہ زنا کے طلاق جائز نہ تھی) پولوس مقدس کسی کافر مرد یا عورت کے جدا ہو جانے کے سبب طلاق کی اجازت دیتے اگر یہ بھی ایک قسم کا زنا نہ ہو۔ اس بحث سے یہ امر کچھ متعلق نہیں ہے کہ یہ مسئلہ کافر مرد یا عورت کے متعلق ہے کیونکہ جو شخص خاندان کو ترک کر دے وہ کافر سے بدتر ہے۔ [پولوس کا پہلا خط تموتی کے نام باب آیت ۸] اور نہ نوح کے صلی منشاء کے حق میں کوئی بات اس سے زیادہ تر ضروری اور پسندیدہ ہوتی ہے کہ جو عقد محبت اور تمام عمر کی باہمی اعانت کی توقع اور نیک ارادوں سے کیا گیا ہو وہ کمینہ اور سنگین غداوت اور طرفین کی جانب سے ناپسندیدہ برتاؤ * پولوس مقدس کے خط موسومہ قورنثیان کے ساتویں باب کی پندرہویں آیت پر اشارہ ہے۔

لیکن اگر یہ صحیح ہو اور آیات کا مدعا وہی ہو جو وہ سمجھے ہیں تو ظاہر یہ ہے
 ایک ایسا سخت حکم ہے جسکی برداشت انسانوں سے تقریباً ناممکن ہے
 جیسا کہ جواریوں نے حضرت میثم سے کہا کہ ”اگر جو رو سے مر کا یہ طور
 ہے تو جو رو کرنا خوب نہیں“ اور جن معاشرت کے لئے نہایت ہی
 مضر اور زن و مرد دونوں کے لئے بہت سی چیزانیوں اور خوفناک حالتوں
 میں پڑنے کا موجب ہے اور جو بیچ وہ امور زن و شوہر میں واقع ہو جاتے
 ہیں جس سے تمام حسن معاشرت اور اغراض تزیین برباد ہو جاتے ہیں اُکا
 کچھ بھی تدارک اس میں نہیں ہے۔ اور شریعت موسوی میں اگر افراط کا عیب ہے
 تو اس میں تفریط کا نقصان ہے۔ اور دونوں کی دونوں اس افراط و تفریط کی
 وجہ سے مخالف فطرت ہونیکے اعتراف سے انہیں بچ سکتیں۔ مگر الحمد للہ
 کہ شریعت محمدیہؐ ایسی نہیں ہے۔ اور تمام دنیا کی شریعتوں میں صرف
 یہی ایک شریعت ہے جو اس پُرپیچ مسئلہ میں بھی صراطِ مستقیم اور اپنے
 معمول کے موافق افراط و تفریط کے عیب و نقصان سے بچی ہوئی ہے۔
 اس شریعت نے جس خوبی اور اعتدال سے اس مسئلہ کو قرار دیا ہے اور
 جس عمدگی اور عقلیت سے فطرتِ انسانی کے مطابق تمدن اور حسن معاشرت
 کی حفاظت کو ملحوظ رکھا ہے وہ اس امر کا یقین دلائیکو کافی ہے کہ وہ شے
 اُسی کی طرف سے ہے جس نے فطرتِ انسانی کو بنایا ہے۔ اس شریعت
 مقدسہ نے طلاق کے ناگوار و ناپسندیدہ فعل کو صرف اُس حالت میں حلال قرار
 دیا ہے جبکہ زن و شوہر میں نا اتفاقی اور رنجش کا مرض ایسے درجہ کو پہنچ جائے

نزل اور ایک ناخوش ازدواج کی غلامانہ قید۔ جسکو رسول نے تمام پیر
 سے زیادہ ایک آزاد آدمی اور عیسائی کے ناقابل بنایا ہے۔ یہ خیال
 کرنا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ نے موتوی شریعت سے کوئی ایسا حکم خارج
 کر دیا جس سے مظلوم اور مصیبت زدہ شخصوں پر رحم کر نیکا موقع ملتا تھا اور ان
 موقع پر آپ کو یہ نہ منظور تھا کہ آپ کا یہ قول حکم عدالت سمجھا جائے یا اس معاملہ کی نسبت
 کوئی نیا اور سخت حکم دیا جائے۔ بلکہ قانون کے بیجا عمل درآمدوں کے پر
 کر نیکے بعد انہوں نے حسب معمول ایک زیادہ تر کامل دستور معاشرت کا
 بتایا۔ اور اس موقع پر نسل اور تمام موقعوں کے منصب قضا کا دعویٰ نہیں کیا۔
 اور امر حق کو محض نصیحت کے طور پر بیان فرمایا نہ کہ جبریہ حکام سے۔ پس نخیل
 کی نصیحتوں کو ملکی آئین قرار دینا اور احکام تعزیری کے ذریعہ سے اسکو نافذ کرنا
 ایک سخت غلطی ہے۔ اچھے قولہ

لیکن اس روشنی کے برخلاف جو جان مطلق نے اپنی محققانہ
 رائے سے ببیل کی آیتوں پر ڈالی ہے۔ اور جو میرٹھا قرآن مجید کی
 روشنی سے اخذ کی گئی ہے، کیونکہ اسلام نے بارگاہِ سو برس پیشتر بنایا
 تھا کہ طلاق نہ بطور مجنون مفرح کے استعمال کر نیکو ہے بلکہ صرف ایک مرض
 لا علاج کا علاج ہے، عیسائیوں کے تمام قدیم و جدید فرقہ مذکورہ بالا
 آیات نخیل کا مدعا یہ سمجھے ہیں کہ طلاق صرف زنا کی حالتیں ہو سکتی ہے
 یا کسی حالت میں بھی نہیں ہو سکتی۔ گو اسکے بطلان کے لئے صرف یہ امر کافی
 ہے کہ عیسائی ملکوں میں صد ہا قوانین طلاق ہر زمانہ میں جاری ہوا کیے ہیں۔

الطَّلَاقُ [مشکوٰۃ] یعنی بیاح چیزوں میں خدا کو سب سے زیادہ پسند
 چیز طلاق ہے۔ اور ایک بار فرمایا ” مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ
 الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ [مشکوٰۃ] یعنی نہیں پیدا
 کی خدا نے کوئی شے زمین کے پر وہ پر جو اسکو طلاق سے زیادہ
 نفرت دلانے والی ہو۔ اور چونکہ شریعت اسلامیہ نے شریعت موسوی
 کے برخلاف [جس میں اعتیاد طلاق صرف مرد تک محدود تھا اور عورت
 محض بے بس تھی] اکمال النصفان سے عورت کو بھی ضروری اور
 لاعلاج حالتوں میں طلب طلاق کا اتحقاق عطا کیا ہے۔ اس لیے انکی
 ہدایت کیواسطے فرمایا ” أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِی غَيْرِ
 مَكَانٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَأْسُهُ الْجَنَّةِ [مشکوٰۃ] یعنی جو عورت اپنے
 خاوند سے بلا ضرورت شدید اور بغیر حالت سختی کے طلاق چاہے
 اُسپر جنت کی خوشبو حرام ہے۔ یعنی جنت میں نہ جائیگی۔ اور چونکہ نفاق
 سخت گناہ اور ایمان کے برخلاف ہے پس ایسی عورتوں کو جو اپنے
 خصموں سے کبھی رہیں اور خلع کے ذریعہ سے علیحدگی کی خواہشمند
 ہوں تہدیداً منافقہ بتایا چنانچہ فرمایا کہ ” الْمُنْزَعَاتُ وَالْمُتَلْعَاتُ
 هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ [مشکوٰۃ] یعنی خصموں کو کبھی رہنے والیاں اور خلع چاہنے
 والیاں ہی منافقہ ہیں۔ اور ایک دفعہ جو اپنے ایک عورت کا نخل ایک
 شخص سے کمر دیا اور پھر اُس نے اپنے خاوند کی بعض ناپسند باتوں کی انکو
 پس شکایت کی تو اُسکی تنبیہ کے لیے فرمایا کہ ” لَعَلَّكَ تُرِيدُیْنِ

عقل و فطرت کے مطابق اس سلسلہ کو قرار دیا ہو۔

اُسے اُس ظلم و زیادتی کے روکنے کے لیے جو عربِ جاہلیت بار بار طلاق دینے اور پھر زوجیت میں لے لینے سے اپنی عورتوں پر کرتے تھے فرمایا کہ ”الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِنْ سَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْمِعُ بِإِحْسَانٍ“ [سورہ بقرہ] یعنی وہ طلاق کہ جس میں عورت کو پھر زوجیت میں لے لینا جائز ہے دوبار تک ہے۔ اسکے بعد یا صلح و صفائی کے ساتھ معروف طور پر جو رو کو ٹھہرالینا ہے یا عزت و حرمت سے خصلت کر دینا۔ اُسے مہر میں سے کچھ چھوڑا لینے یا واپس لے لینے کی سخت ممانعت کی اور فرمایا کہ ”لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُعِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُعِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِي مَا اقْتَدَت بِهِ ذَلِكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوْهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“ [سورہ ایضاً] یعنی حلال نہیں ہے تم کو کہ لیلو اُس میں سے جو کچھ تم نے اپنی عورتوں کو دیا ہے کچھ بھی۔ مگر جبکہ دونوں کو خوف ہو کہ نہیں قائم رکھ سکیں گے خدا کی حدوں کو۔ پس اگر تم کو اندیشہ ہو کہ دونوں نہیں قائم رکھیں گے خدا کی حدوں کو۔ تو اُس میں دونوں پر کچھ گناہ نہیں کہ عورت اپنی مرد کو کچھ دیکر اپنے تئیں چھوڑا لے۔ یہ ہیں حدیں جو خدا نے باندھی ہیں۔ ان سے تجاوز مت کرو۔ اور جو لوگ خدا کی حدوں سے تجاوز کرتے ہیں پس وہی لوگ ہیں جو ظالم ہیں۔ اور فرمایا کہ ”وَأَنْ أَدْعَاكُمْ

أَنْ تَخْتَلِعَ فَتَكُونِي عِنْدَ اللَّهِ أَنْتَ مِنْ حَقِيقَةِ حِمَارٍ“ یعنی شاید تو
 یہہ چاہتی ہے کہ خلع کرا لے [پس تجکو سمجھ لینا جاہئے کہ ایسا کرنے
 سے [خدا کے نزدیک تو گدھے کے مردار سے بھی زیادہ بدولو والی
 ہو جائیگی [مکرم الاخلاق طبری]

اور ایک نفع جو آنحضرت کو یہہ خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی جورو
 کو خلاف حکم قرآنی ایک ہی دفعہ تین طلاقیں دیدی ہیں تو آپ عظیمین
 آکر کھڑے ہو گئے اور فرمایا ”أَلَيْعَبُ يَكْتَابِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 وَأَنَا بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ حَتَّى قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا
 أَقْتُلُهُ“ [مشکوٰۃ] یعنی- کیا خدا سے بزرگ کی کتاب [قرآن مجید]
 کو کھلونا بنایا ہے ایسی حالت میں بھی کہ میں تم میں موجود ہوں۔
 جسکو سنا ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ اے خدا کے رسول
 کیا میں اسکو قتل نہ کر ڈالوں۔ یعنی وہ آپکے ناراض ہونیسے یہہ سمجھا
 کہ اس شخص نے قتل کیے جانیکے لایق کام کیا ہے۔ پس شارع اسلام
 علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا کونسا شارع ہے جسنے اس معاملہ
 میں اپنے پیروؤں کی ابووصف۔ فی تربیت اور ان کے حسن
 اخلاق اور دلی نیکی کے ترقی دینے کے لئے ایسے اعلیٰ درجہ کے
 مواعظ و نصایح فرمائے ہوں۔ اور جسکے نزدیک طلاق کا مفہوم مذہبی
 اور اسکا عمل دونوں استقدر قبیح واپسندیدہ ہوں اور جسنے تمدن اور حسن
 معاشرت کی حفاظت کے لئے افراط و تفریط سے بچکر ٹھیک ٹھیک

کوئی ایسا کرتا ہے وہ بیشک اپنے پر آپ ظلم کرتا ہے۔ اور ست ٹھہراؤ
خدا کے احکام کو منسی ٹھٹھا۔ اور دھیان میں لاؤ خدا کے فضل کو جو تم پر
اور اُسکو بھی جو تاری خدا نے تم پر کتاب [قرآن مجید] اور شریعت تمہاری
نصیحت کے لیے۔ اور ڈرتے رہو خدا سے اور جان لو کہ بیشک خدا
ہر چیز کا جاننے والا ہے۔ اور طلاق کے بعد جو عورتوں کو
نہایت بیرحمانہ طور پر نکاح کر لینے سے روکے رکھتے تھے اُسکی بھی نصیحت
فرمائی چنانچہ فرمایا: **وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعْنَنَّ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُوهُنَّ**
أَنْ يَكُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاصُوا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَٰلِكَ
يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَٰلِكُمْ أَزْكَىٰ
لَكُمْ وَأَظْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ [سورہ بقرہ] یعنی جب
تم نے عورتوں کو طلاق دیدی اور انہوں نے اپنی سیعاد پوری کر دی
تو ان کو اپنے خاوندوں سے نکاح کر لینے سے مت روکو جبکہ وہ
پسندیدہ اور مروج طور پر باہم راضی ہو جائیں۔ یہ نصیحت اُسکو کیجاتی
جو تم میں سے خدا پر اور خیر دن پر ایمان لاتا ہے۔ یہ بات تمہارا
لیئے زیادہ اچھی اور زیادہ پاکیزہ ہے اور خدا جانتا ہے [اسکے فائدہ کو]
اور تم نہیں جانتے۔ اور اس اُمید سے کہ شاید زمانہ تقارب میں محبت
و الفت کی ایسی تحریک ہو کہ جس سے خیال طلاق دل سے جاتا رہے
محکم دیکھو ایسی حالت میں طلاق نہ دیجائے جبکہ معمولاً عورت کو مرد سے
کنارہ کش رہنا پڑتا ہے۔ اور نہ دفعتاً تین طلاقیں دیجائیں بلکہ سوچ سوچ کر

اَسْتَبَدَّ اِلَ رَوْحٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَاَنْتُمْ اِخْدَحْنَ قِنْطَارًا فَلَا
تَاْخُذُوْا مِنْهُ شَيْئًا اَتَاْخُذُوْهُ جَهَنَّا وَاَنْتُمْ اُمِيْنًا ۚ وَكَيْفَ
تَاْخُذُوْهُ وَقَدْ اَفْضٰى بَعْضُكُمْ اِلٰى بَعْضٍ وَاَخَذْنَ مِنْكُمْ
مِّمَّنَّا غَلِيظًا ۚ [سورہ نسا] یعنی اگر تم چاہو بدل لینا ایک جو روکا
ایک جو روکی جگہ [یعنی ایک کو طلاق دیکر دوسری سے نکاح کرنا]
اور تم نے اُن میں سے ایک کو بہت سال دیا ہو تو مت لو اس میں سے
کچھ بھی۔ کیا تم اسکو لیتے ہو بہتان لگا کر اور علانیہ گناہ کر کے؟ اور کیونکر
تم اسکو لو گے۔ حالانکہ بیشک تم میں سے ہر ایک اپنے اپنے مدعا
کو پہنچ چکا ہے۔ اور عورتوں نے تم سے مضبوط عہد لے لیا ہے
اور تاکہ ایام عدت کے اند اور اُس کے بعد بھی۔ مرد رسم جاہلیت کے
موافق مطلقہ عورتوں کو تکلیف نہ دیں۔ بتا کید فرمایا کہ اِذَا طَلَّقَ
النِّسَاءَ فَلَعَنَ اَجَلَهُنَّ فَاَمْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ اَوْ سِرِّحُوْهُنَّ
بِمَعْرُوْفٍ۔ وَلَا تُمْسِكُوْهُنَّ ضِرَارًا لِّبَعْدُوْا۔ وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ
فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ۚ وَلَا تَتَّخِذُوْا اٰیَاتِ اللّٰهِ هُزُوًا۔ وَاذْكُرُوْا نِعْمَةَ
اللّٰهِ عَلَیْكُمْ وَمَا اَنْزَلَ عَلَیْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُعْظَمَ
بِهِ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَكُلُّ شَيْءٍ عِلْمٌ [سورہ بقرہ] یعنی
جبکہ تم عورتوں کو طلاق دیکو اور وہ اپنی سیعاد پسری کر چکیں تو ٹھہراؤ انکو
معروف طور پر محبت و رغبت کے ساتھ یا رخصت کر دو یا چھٹے طور پر۔
اور مت روکو انکو تکلیف دینے کے لئے تاکہ ان پر زیادتی کرو۔ اور جو

جس سے زیادہ بقول ہمارے محترم دوست مولوی سید امیر علی صاحب۔ ایہ اے۔ سی۔ آئی۔ آئی۔ کسی مونیخ یورپ نے توہین اسلام کی تحقیق نہیں کی ہے اپنی تاریخ عرب میں لکھا ہے کہ ”طلاق کی اجازت دیکھی مگر ایسی قیود لگا دی گئیں جسے اُس طلاق کا فسخ ہونا جائز ہو گیا جو جلدی میں بے سمجھے ہو جھے دیدیا گیا ہو۔ طلاق کی تکمیل اور اطلاق تنسیخ نہ ہونا اس پر موقوف تھا کہ ایک ایک مہینے کے فاصلہ سے

تین مرتبہ صیغہ طلاق پڑھا جائے یا اعلان طلاق کیا جائے“
اور چونکہ مخاطبین اول قرآن ایک ایسی قوم تھی جس کی مثل حیثیت وغیرت میں دنیا کے پردہ پر شاید ہی کوی دوسری قوم ہو۔ اُسے طلاق بائنہ یعنی تیسری طلاق کے حتی الامکان وقوع میں نہ آنیکے لئے ایک ایسی سخت شرط لگا دی جس سے فائدہ اٹھانا کسی غیرت دار شخص کی طبیعت کے نہایت ہی برخلاف ہے۔ یعنی فرمایا ” فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا ۖ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا ۚ إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۖ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ۔ [سورہ نساء یعنی] پھر اگر عورت کو طلاق دیدی [یعنی تیسری طلاق] تو اُسکے بعد اُسکو حلال نہیں ہے جب تک کہ نکاح کرے اُسکے سوا دوسرے شوہر سے۔ پھر اگر وہ [یعنی شوہر ثانی] اُسکو طلاق دیدے تو دونوں [یعنی پہلے میاں بیوی] پر کچھ گناہ نہیں ہے پھر کہ نکاح کر لینے میں

دیکھو سیل صاحب کی اسے مندرجہ دیا جہ ترجمہ قرآن مجید۔ مولف

اور سمجھ سمجھ کر مناسب مناسب فاصلہ سے [جو ہر ایک میں تقریباً
 پچیس روز کا فاصلہ ہو جاتا ہے] طلاق دیجائے۔ اور اس عرصہ میں
 عورت و مرد ایک ہی گھر میں رہیں چنانچہ فرمایا: **إِذَا طَلَّقَ الرَّسُولُ
 فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ
 مِنْ مَنُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِغَايِشَةٍ مُّبِينَةٍ وَبِذَلِكَ
 حُدُّوا اللَّهَ وَمَنْ يُعَدِّلْ حُدُّوا اللَّهَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْزِي
 بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا** [سورہ طلاق] یعنی جب تم عورتوں کو طلاق دینا چاہو تو ان کی
 عدت کے وقت یعنی گھر کی حالت میں طلاق دو اور عدت کے دن
 گنتے رہو اور ڈرتے رہو خدا سے جو تمہارا مالک ہے۔ اور نہ نکالو عورتوں کو
 ان کے گھروں سے اور وہ بھی نہ نکلیں مگر اس حالت میں کہ صریح بیچائی کی مرکب
 ہوں۔ یہ حدیں ہیں جو خدا نے باندھی ہیں اور جو شخص خدا کی حدوں سے
 تجاوز کرتا ہے تو بیشک اپنا برا آپ کرتا ہے۔ تو اسے طلاق دینے والے
 نہیں جانتا شاید خدا اس کے [یعنی پہلی یا دوسری طلاق] کے بعد کوئی بات
 پیدا کر دے [جو مصاحت و محبت کی باعث ہو]۔ خلاصہ یہ کہ اس نے
 اجازت دی کہ پہلی طلاق کے بعد اگر باہم صلح ہو جائے اور منجمنٹ
 جائے اور محبت تازہ ہو جائے تو بدستور جو رضیم رہیں۔ اس طرح دوسری
 طلاق کے بعد بھی۔ اور اگر پھر بھی صلح و صفائی نہ ہو تو بنا چاری تیسری
 طلاق دیجائے تاکہ پوری تفریق ہو جائے اور روزِ مَرَّہ کی دانٹا کلکل
 لعن و لعن اور جوتی پزار سے طرفین کو نجات ملے۔ چنانچہ مَا تَشَوْرُ مُسَيِّدًا

نہ یہ کہ اُسکو ابتدائی عیاری کیا ہے۔ یا اُسکی از سر نو اجازت دی ہے اور اُسکو مستحکم کیا ہے۔ جیسا کہ سِرِّ زَلِیْمِ مِیوَر نے بیان کیا ہے۔ اور اگر اُسکی نالیاتی بیروں نے اُسکے عمدہ احکام کو قابل نفرت طریقہ پر استعمال کیا [جسکو مین قبول کرتا ہوں] تو اُسکی نفیرین کے مُستحق وہی ہیں نہ اِسلام اُس نے اس وحشیانہ رسم کی کہ بیٹا باپ کے مرنیکے بعد میراث کے مال کی طرح اُسکی عورتوں پر جبراً قابض ہو جاتا اور اُس نے نکاح کر لیتا تھا سخت ممانعت کی اور اُسکو نہایت قبیح اور بیجائی کا فعل بتایا چنانچہ فرمایا ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتَوُوا النِّسَاءَ كَرِهًا“ یعنی اے مسلمانوں تمکو جائز نہیں ہے کہ ورثہ میں باپ کی عورتوں کو زبردستی جو رو بنانے کو لو۔ اور فرمایا ”لَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا“ یعنی مت نکاح کرو اُن عورتوں سے جن سے تمہارے باپوں نے نکاح کیا ہو۔ مگر جو ہوا سو گزر گیا۔ بیشک وہ بیجائی ہے اور ایک ناپسندیدہ اور بُری راہ۔ چنانچہ اسکا اعتراف سِرِّ زَلِیْمِ مِیوَر صاحب کو بھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ ”آپ نے عورتوں کو ایک سخت اور ناگوار قباحت سے

چھوڑا یا جو یہ تھی کہ بیٹا باپ کی جو رو دکا وارث ہو کر تاتا تھا۔“

اُس نے مردوں کو اپنی عورتوں کے ساتھ محبت رکھنے اور مہربانی اور نیکی سے پیش آنے اور عزت کرنے اور اُنکی طبیعت کی سختی اور ہمزاجی کو تحمل سے برداشت کرنیکی ہدایت فرمائی چنانچہ فرمایا ”مَنْ لَحِقَ عَمَلًا عَمْرَأَةً

اگر جانیں کہ دونوں قائم رکھینگے حدیں اللہ کی۔ اور یہ اللہ کی حدیں ہیں جو بیان کرتا ہے اُن کو اُس قوم کے لئے جو جانتے ہیں [اُس بغیرتی اور بے حیثیتی کو جو ایسا کرنے میں اُن پر عائد ہوگی] اور اس غرض سے کہ مبادا کوئی بے غیرت اور بیجا مرد یا عورت اس بے غیرتی و غیرتی کی پروا نہ کرے پھر باہم بچانیکے لئے کسی ایک شخص کو عارضی طور پر شوہر بنائیں فرمایا ”لَعَنَ اللّٰهُ الْمُحْلِلَ وَالْمُحْلِلَةَ“ [شکوۃ] یعنی خدا لعنت کرتا ہے حلال کر دینے والے پر اور اُن پر جسکے لئے حلال کیا جائے۔ مگر تعجب ہے کہ میوہ صاحب نے نا بھی بالقصب سے اس شرط کی اُلٹی تعبیر کی ہے۔ اور طعن کیا ہے کہ ایسی شرط کیوں مقرر کر دی۔ اور چونکہ عرب جاہلیت میں طلاق کا ایک یہ طریقہ بھی تھا کہ شوہر کے خواہو کر جو رہ کو یہ کہہ نیسے کہ ”تیری پیٹھ مجھ پر اُس شخص کی ماں کی پیٹھ کی مانند حرام ہے“ طلاق بائن ہو جاتی تھی۔ اسکی روک اور اصلاح کے لئے حکم دیا کہ اس صورتیں اگر مرد عورت کو بچہ زوجیت میں لینا چاہے تو لے لے۔ مگر اسکے کفارہ میں ایک غلام آزاد کرے۔ اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو متواتر ساٹھ روز رکھے اور اسکی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ محتاجوں کو کھانا کھلاوے۔ پس کیسے نادان یا نا منصف ہیں وہ لوگ جو یہ سمجھتے یا کہتے ہیں کہ اسلام نے عملاً طلاق کی اجازت دینیسے تمدن اور حسن معاشرت کے حق میں ایک بہت بڑا نقصان روارکھا ہے۔ اسلام نے جو کچھ کیا ہے وہ یہ کیا ہے کہ حتی الامکان طلاق اور اسکی قباحتوں کو روک دیا جائے

الرَّجُلُ إِذَا كَانَ لَهَا ظِلْمًا " یعنی جو عورت بدزبانی سے اپنے خاوند کو ستاے خدا قبول نہیں کرتا اسکی کوئی بھی عبادت خواہ وہ فرض ہو یا مستحب اور نہ کوئی نیکی اُسکے عملوں میں سے جب تک کہ وہ اُسکو راضی نہ کرے اگرچہ دن کو روزہ رکھتی اور رات کو عبادت میں گزارتی اور لونڈی غلاموں کو آزاد کرتی اور خدا کی راہ میں جہاد کر نیکیے لئے لوگوں کو عمدہ گھوڑوں پر سوار کر کے بھیجتی ہو۔ پھر بھی جہنم میں اول جانے والوں میں سے ہوگی۔ ایسا ہی مرد بھی جبکہ جو روپ ظلم کرتا ہو۔ یعنی اُسکے حقوق واجب طور پر ادا کرتا ہو اور ایک دفعہ ایک بہت بڑے مجمع عام میں لوگوں کو مخاطب کئے فرمایا " اَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّ كُمْ عَلَيَّ نِسَاءٌ حَقًّا وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ حَقًّا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطَيْنَ فُرُشَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُونَهُ وَعَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ فَإِنْ فَعَلْنَ فِئْتَنَ اللَّهُ قَدْ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَخْرُجْنَ فِي الْمَضَاجِعِ وَتَضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِجٍ فَإِنْ انْتَهَيْنَ فَالَهُنَّ دِقُّنَ وَكُسُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ - وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ عِنْدَكُمْ عَوَانٌ لَا يَمْلِكْنَ لَأَنفُسِهِنَّ شَيْئًا وَإِنَّكُمْ إِتْمَا أَنْتُمْ مُؤْمِنٌ بِأَمَانَةِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ يَكْلِمَاتِ اللَّهِ " یعنی اے لوگو تمہاری بیویوں پر تمہارے حق ہیں اور تمہاری بیویوں کے حق تمہارے ہیں۔ تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ نہ روندنے دیں تمہارے بستروں کو کسی ایسے شخص کو جسکو تم برا جانو یعنی کسی نامحرم کو اپنے پاس نہ آنے دیں اور ان پر یہ بھی واجب ہے کہ کسی صریح بیحیائی کے کام کی مرتکب نہوں۔ پھر اگر وہ کوئی ناپسندیدہ

وَلَوْ كَلِمَةً وَاحِدَةً أَعْتَقَ اللَّهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّاسِ وَأَوْجَبَ لَهُ الْجَنَّةَ
وَكُتِبَ لَهُ بِمَا تَى أَلْفِ حَسَنَةٍ وَمَحَا عَنْهُ بِمَا تَى أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ
بِمَا تَى أَلْفِ دَرَجَةٍ وَكُتِبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ عَلَى بَدَنِهِ
عِبَادَةٌ يَسَنَّةٌ « [مکارم الاخلاق طبرسی] یعنی جو شخص اپنی جو رو کی ایک
ناگوار بات کی بھی برداشت کرتا ہے خدا آنا کر دیتا ہے اسکو جہنم سے
اور واجب کر دیتا ہے اس کے لیے جنت اور لکھ دیتا ہے اس کے لیے
دولاکھ نیکیاں اور مٹا دیتا ہے اس کی دولاکھ برائیاں اور بلند کر دیتا ہے
اس کے دولاکھ درجے اور لکھ دیتا ہے اس کے لیے اس کے بدن کے
بالوں کی شمار کے موافق ثواب ایک ایک برس کی عبادت کا۔

اور ایک دفعہ یوں فرمایا « اَلَا وَمَنْ صَبَرَ عَلَى خُلُقِ امْرَأَةٍ سَيَّئَةٍ
اَلْخُلُقِ وَ اَلْخُسْبِ ذَلِكْ عِنْدَ اللّٰهِ اَعْطَاهُ اللّٰهُ ثَوَابَ الشَّاكِرِ »
یعنی آگاہ ہو کہ جو شخص صبر کرتا ہے بدخلعت عورت کی بری خصلت پر
اور گنتا ہے اسکو خدا کے نزدیک ثواب کا کام۔ عطا کرتا ہے اسکو خدا ثواب
شکر کرنے والوں کا۔ اور عورتوں کو فرمایا کہ اپنے مردوں کی اطاعت کریں
اُن سے محبت کھیں۔ انکی وفادار ہوں۔ اور اُن سے خوش خلقی سے پیش
آئیں۔ اور بد زبانی نہ کریں۔ چنانچہ فرمایا « اَيُّمَا امْرَأَةٍ آذَتْ رَوْحَهَا بِسَخَا
لَمْ يَقْبَلِ اللّٰهُ مِنْهَا صِرَافًا وَلَا عَدْلًا وَلَا حَسَنَةً مِنْ عَمَلِهَا حَتَّى تُرْضِيَهِ وَ
اِنْ صَامَتْ نَهَارَهَا وَقَامَتْ لَيْلَهَا وَاعْتَقَتِ الرِّقَابَ وَحَلَّتْ عَلَى
جِيَادِ الْخَيْلِ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَكَانَتْ اَوَّلُ مَنْ يُّرَدُّ النَّارَ كَذَلِكَ

آبِ ناظرینِ اسِ عدلِ و انصاف - نیک اندیشی و خیر گالی مہاتما
 و حسن معاشرت - اور عزت و احسان کا جو اسلام نے عورتوں کی نسبت حکم
 کیا ہے - اور ان قوانین کا جو اسے اس معاملہ میں نافذ فرمائے ہیں ان
 قوانین سے مقابلہ کریں جو اس نہایت قدیم اور مقدس مقصد نے جسکا
 نام موٹھی ہے اس معاملہ میں نافذ کیے یا بطور آئین ملکی بحال رکھے تھے
 اور ان خیالات پر غور کریں جو قدما سے آئندہ کلیہ بلکہ اولیاء دین
 مسیحی نے غریب فرقہ نسوان کی نسبت اس زمانہ میں ظاہر کیے تھے
 جبکہ حضرت مسیح کی والدہ ثالثہ مثلہ سمجھی جاتی تھیں - اور انکی تصویر گرجاؤں
 میں بطور فرائض مذہبی پوجی جاتی تھی - جتنا نمونہ ایک وہ رسالہ ہے جو
 ٹوئیلین نے قبایح نسوان میں تصنیف کیا تھا - اور کراشمسٹم نے جو
 ولی سمجھا جاتا ہے علمائے مسیحی کی رائے عموماً یہ بیان کی تھی کہ عورت
 ایک ایسی بلا ہے جس سے گریز ممکن نہیں ہے اور ایک قدرتی منوی
 اور ایک مرغوب آفت اور ایک خانگی فتنہ اور ایک مہلک سحر اور ایک
 زنگین بلا ہے اور ان قوانین و دستورات کو ملاحظہ کریں جو دنیا کے سب
 سے زیادہ شاید عیسائی ملک انگلستان میں عورتوں کے باب میں
 جاری ہیں کہ نکاح کے بعد بہت سے معاملات میں عورت کا وجود
 ہی قائم نہیں رہتا گویا وہ اپنے شوہر کے وجود میں گم ہو جاتی ہے -

۴ دیکھو کتاب تنقید الکلام باب چواصول مضمون مولوی سید امیر علی صاحب
 سیاحی - اپنی وغیرہ وغیرہ - مولیٰ علی عنہ

کام کر بیٹھیں تو بیشک خدا نے تمکو اجازت دی ہے کہ اُن کے پاس سونا چھو دو اور یہ بھی کہ [تاویلاً] انکو خفیت سی مار مارو۔ پھر اگر وہ اپنی ناپسندیدہ حرکت سے باز آجائیں تو اُنکا انہیں یہ حق ہے کہ کھانا اور کپڑا واجبی طور پر تم سے لیں اور تمکو چاہیے کہ اپنی عورتوں سے بہتر طور پر پیش آؤ کیونکہ وہ تمہارے بس میں ہیں اور اپنے لئے کچھ نہیں کر سکتیں۔ اور بیشک تمہارے صرف خدا کی کفالت سے اُنکو اپنے قبضہ میں لیا ہے۔ اور خدا کے احکام کے ساتھ تمہارے اُنکو اپنے پر حلال کیا ہے۔ [سیرت ابن ہشام]

اور جو تسکین و محبت اور اتحاد و موانست اور یکدلی و یک جہتی جو رو خصم میں ہونی چاہیے اُنکو اس نہایت دلچسپ تشبیہ میں بیان فرمایا۔ ”هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ“ [سورہ بقرہ] یعنی عورتیں تمہاری پوشاک ہیں اور تم اُنکی پوشاک ہو۔ یعنی جطرح لباس انسان کے لئے باعث راحت و زینت اور موجب پردہ پوشی اور ناقابلِ جہائی ہے۔ اسی طرح عورتیں مردوں کے لئے باعث آرام اور موجب عصمت و عفت اور تسکین و راحت ہیں۔ اور سوائے اُس قدرتی فرق امتیاز کے جو مرد و عورت کی خلقت میں ہے عورت کو جملہ حقوق و اختیارات ہیں مردوں کے ہر مرتبہ و مساوی قرار دیا چنانچہ فرمایا۔ ”لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَالْإِرْجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةً“ [سورہ بقرہ] یعنی عورتوں کے [مردوں پر] ویسے ہی حقوق ہیں جیسے کہ [مردوں کے] انہیں معروف طور پر اور مردوں کو انہیں فضیلت ہے [خلقت کو اعتباراً]

کہ پٹھیں گے بھڑکتی آگ یعنی دوزخ میں۔ اور فرمایا کہ ”وَأَتُوا آلِهَتَهُمْ
 أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْفِتْنَةَ بِالطَّبِيبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ الَّتِي
 أَمْوَالُكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُبًّا كَبِيرًا“ [سورہ نساء] یعنی یتیموں کا مال اُنکو
 دیدو اور دست بدلو بربعوض اچھے کے اور نہ کھا جاؤ انکا مال اپنے مال
 میں ملا کر بیشک وہ بڑا گناہ ہے۔ اور فرمایا ”وَابْتَلُوا آلِهَتَهُمْ حَتَّىٰ إِذَا
 بَاغُوا الْبَيْعَ فَأَنْزِلْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا
 تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا ۖ وَمَنْ كَانَ عَنِيبًا فَلَيْسَتْ غَنَفٌ ۖ
 وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ
 فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا“ [سورہ نساء] یعنی جانچتے
 رہو یتیموں کو اُن کے حد بلوغ کو پہنچنے تک پھر اگر اُن میں کامل سمجھ پاؤ تو
 انکا مال اُنکو دیدو اور نہ کھا جاؤ اُن کے مال کو فضول خرچی اور جلدی کر کے
 [اس ڈر سے] کہ وہ جوان ہو جائیں گے [تو اُن کا مال اُنکو دینا پڑیگا]
 اور جو شخص اُن کے سرپرستوں میں سے آسودہ ہو تو اُسکو [اُنکا مال سے]
 بچنا چاہیے اور جو محتاج ہو تو وہ [اُنمیں سے] واجبی طور سے کھا سکتا
 ہے۔ پھر جب تم انکا مال اُنکو دینے لگو تو اُنپر گواہ کر لو۔ اور خدا کافی ہے
 حساب لینے والا۔ اور فرمایا ”وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ حَسَنٌ
 حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ“ اور یتیموں کے مال کے پاس نہ پھٹکو مگر اچھی نیت
 سے اُن کے جوان ہونے تک [سورہ النعام]

اور چونکہ عرب جاہلیتِ خود و سال لڑکوں کو میراث میں سے حصہ

چنانچہ وہ اپنے نام سے کوئی معاہدہ نہیں کر سکتی اور اس کی جائیداد ذاتی جو نکاح سے پہلے حاصل کی ہو وہ بھی شوہر کی ملک ہو جاتی ہے۔
 اُسکو اتنا بھی حق نہیں ہے کہ اپنے نام سے یا اپنے لئے ضروری اشیاء خریدے یا سنگوٹا بھیجے۔ گو مرد پر عورت کا نان و نفقہ واجب ہے مگر جھگڑے اور نزاع کی حالت میں اُسکی تعمیل کر لینے کا کوئی صاف ذریعہ نہیں ہے۔ اور نہ روٹی کپڑے کی نالش کر نیکا حق ہے۔ مگر کچھ ضمنی صورتیں نکال لی گئی ہیں۔ عورت شوہر سے مفاقت کر کے خواہ کتنے ہی عرصہ تک الگ رہے مگر جائیداد جو اس مدت کے اندر حاصل کرے وہ شوہر ہی کی ملک ہوگی اور اگر پہلے سے کچھ نبد و بست نہ کر لیا ہو تو جو مال و اسباب اُس نے ایام مفاقت میں حاصل کیا ہے اُسکے شوہر کے قرض خواہ اُس سے لے سکتے ہیں۔

اُس نے اپنے رحم و درایت اور انصاف و عدالت سے بھرے ہوئے احکام و مواظبت میں تہیموں کے مال کے کھالینے اور اُن سے بیرونی و جہمی سے پیش آنیکی سخت ممانعت فرمائی اور حکم دیا کہ اُن سے محبت و شفقت اور عدالت و مروت سے پیش آنا چاہیے۔ چنانچہ فرمایا ”إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا“ [سورہ ناز] یعنی بیشک جو لوگ یتیموں کا مال بجا طور پر کھا

تے ہیں وہ اپنے پیٹوں میں صرف انکار سے بھرتے ہیں۔ اور قریب ہے

•• دیکھو تہذیب الاخلاق مطبوعہ مکرم صفر ۱۲۹۱ ہجری

یعنی ہمیں سرپرستی کرتا تم میں سے کوئی کسی یتیم کی اچھے طور پر اور نہیں
 رکھتا اپنا ہاتھ اُسکے سر پر [محبت اور شفقت سے] مگر یہ کہ لکھ دیتا ہے
 خدا اُسکے لئے بعض ہر بال کے ایک نیکی اور مٹا دیتا ہے ہر بال کے
 بدلے میں اُسکا ایک گناہ اور اونچا کر دیتا ہے ہر ایک بال کے عوض
 میں اُسکا ایک درجہ [ثواب آخرت میں]

اور ایک دفعہ یوں فرمایا ”مَنْ مَسَحَ عَلَى رَأْسِ يَتِيمٍ كَانَ لَهُ
 بِكُلِّ شَعْرَةٍ تَمَرٌّ عَلَىٰ يَدِهِ نَوْرٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ یعنی جو شخص محبت
 و شفقت سے بن باپ کے لڑکے کے سر پر ہاتھ پھرتا ہے۔ یعنی
 ہر بال کے جو اُسکے ہاتھ کو چھوئے اُسکے لئے ایک روشنی ہوگی قیامت
 کے دن [جنت کی رہنمائی کے لئے]

اور فرمایا ”أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ إِذَا تَقَى اللَّهُ
 عَرْشَ وَجَلٍّ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى“ یعنی اپنی انگشتِ شہاد
 اور بیچ کی انگلی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں اور خدا سے ڈر کر یتیم کی
 کفالت کرنے والا اس طرح جنت میں قریب قریب ہوں گے۔

اور ایک دفعہ فرمایا ”إِنَّ الْيَتِيمَ إِذَا بَكَى اهْتَزَّ لَهُ لِبَاسُهُ
 عَرْشُ الرَّحْمَنِ فَيَقُولُ اللَّهُ يَلَيْلِي كَيْتَمٌ يَا مَلَايِكَتِي مَنْ لَيْلِي هَذَا الْيَتِيمُ
 الَّذِي غِيبَ أَبُوهُ فِي الثَّوَابِ فَيَقُولُ الْمَلَايِكَةُ أَنْتَ أَعْلَمُ فَيَقُولُ
 اللَّهُ تَعَالَى يَا مَلَايِكَتِي فَإِنِّي أَشْهَدُ كَمَا أَنَّ لِمَنْ أَسْكَنَهُ وَأَرْضَاهُ
 أَنْ أَرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ یعنی بیشک جب یتیم روتا ہے تو اُسکے

نہیں دیتے تھے اور عورتوں کو تو بالکل ہی محروم رکھتے تھے اور ان کا
 یہ قول تھا کہ جو شخص تمہارا ہاتھ اور دفع دشمن کے لائق ہو وہ ہی حصہ
 پاسکتا ہے۔ اور یہ صریح ظلم تھا۔ اسی لئے فرمایا ”لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا
 تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
 وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا“ [سورہ نسا] یعنی
 مردوں کے لئے اُنہیں سے جو انکے ماں باپ اور قرابت مندوں
 چھوڑا ہے حصہ ہے۔ اور عورتوں کے لئے بھی اُنہیں سے جو انکے
 ماں باپ اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصہ ہے اُس مال میں
 سے چھوڑا ہو یا بہت [خدا کا] مقرر کیا ہو ا حصہ۔ اور حکم دیا کہ مال
 میراث میں سے لڑکے کو دو حصے اور لڑکی کو ایک حصہ دیا جائے
 ۔ اور تاکہ یتیم لڑکیوں پر ان کا کوئی ولی انکے ساتھ نکاح کر کے ظلم نہ کر سکے جیسا
 اوپر بیان کر آئے ہیں حکم دیا ”وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ
 فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ“ [سورہ نسا] یعنی اور اگر تم کو ڈر ہو
 کہ یتیم لڑکیوں کے حق میں انصاف نہ کرو گے تو بالغ عورتوں سے
 نکاح کر لو۔ اور عموماً یتیموں کے حق میں فرمایا ”فَأَمَّا الْيَتِيمَ
 فَلَا تَقْهَرْ“ [سورہ فتح] یعنی یتیم کو کمزور سمجھ کر ظلم و ستم سے اُن کا
 مال نہ لو اور اُن کو حقیر نہ جانو۔ اور فرمایا ”لَا يُلِيْكُمْ أَحَدٌ مِنْكُمْ
 يَتِيْمًا فَيُخْسِرُوْهُ اٰيَتُهُ وَوَضَعَ يَدَهُ عَلٰى رَاسِهِ اِلَّا كَتَبَ اللّٰهُ لَهٗ بِكُلِّ شَعْرَةٍ
 حَسَنَةً وَخَافَ عَنْهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَيِّئَةٌ وَرَفَعَ لَهٗ بِكُلِّ شَعْرَةٍ دَرَجَةً“

اور فرمایا ” مَنْ عَمَلَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّىٰ تَبْلُغَا جَاعَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِنَّا
 وَهُوَ هَكَذَا أَوْضَحَّ أَصَابِعَهُ [صحیح سلم] یعنی اپنے ہاتھ کی انگلیوں کو جوڑ
 کر فرمایا کہ جو شخص دو لڑکیوں کی پرورش کرے یہاں تک کہ دونوں جوان
 ہو جائیں آئینگی مین اور وہ قیامت کے دن اس طرح سے ملے جلے
 اور ایک دفعہ فرمایا ” خَيْرُ أَوْلَادِكُمُ الْبَنَاتُ ” [مکارم الاخلاق]
 یعنی تمہاری بہترین اولاد لڑکیاں ہیں۔ اور ایک دفعہ فرمایا
 ” نِعْمَ الْوَلَدُ الْبَنَاتُ الْمُحَدَّثَاتُ مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ ذِكْرٌ جَعَلَهَا
 اللَّهُ لَدَيْهِ سِتْرًا مِنَ النَّارِ وَمَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ اثْنَتَانِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ فِيهِمَا
 الْجَنَّةَ وَإِنْ كُنَّ ثَلَاثًا أَوْ مِثْلَهُنَّ وَضَعَ عَنْهُ الْجِهَادَ وَالصَّدَقَةَ ” یعنی
 بہترین اولاد پردے میں بیٹھنے والی لڑکیاں ہیں جس شخص کے پاس
 ایک لڑکی ہو بنا دیکھا خدا اُس لڑکی کو اُس شخص کے لیے ایک پردہ جہنم
 سے بچنے کے لیے اور جس کے پاس دو لڑکیاں ہوں اُنکے سب سے
 داخل کرے گا اس کو خدا بہشت میں۔ اور اگر تین یا زیادہ ہوں معاف کیا جائیگا
 اُس کو خدا کی راہ میں لڑنا اور ذکوۃ دینا۔

اور چونکہ بتوں پر بچوں کو بھینٹ چڑھانا قدیم زمانہ سے تمام ملکوں
 اور قوموں میں ایک عام رسم تھی اور اس کو ایک بڑا ثواب کا کام سمجھا جاتا
 تھا اور کجخت عرب جاہلیت بھی اس کے مرکب ہوتے تھے فرمایا۔
 ” زَيْنٌ لِّكَثْرِهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءَ وَهُمْ لَزِدُّهُمْ
 وَلَيْلَسُوا عَلَيْهِمْ دِيْنُهُمْ × × × قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ

یہ اُس کے رونے کی آواز کے سبب سے عرش الہی کا پنپنے لگتا ہے
 پھر خدا اپنے فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ اے میرے فرشتو اس یتیم کو
 جس کا باپ مٹی میں چھپا دیا گیا ہے کسے رولایا۔ پھر فرشتے عرض کرتے
 ہیں کہ تو ہی بہتر جاننے والا ہے۔ پھر خدا فرماتا ہے کہ اے میرے
 فرشتو تم کو میں گواہ کرتا ہوں کہ جو شخص اُس یتیم بچے کو چپ کرانا اور خوش کرتا
 ہے میں اُس کو قیامت کے دن خوش کروں گا۔ چنانچہ عمر فاروق جو اس
 حدیث کے راوی ہیں جب کسی یتیم کو دیکھتے تو پیادے اُس کے سر پر ہاتھ
 پھیرتے اور اُس کو کچھ دیدیتے تھے۔

اُس نے شروع ہی سے لڑکیوں کے قتل کی درفناک رسم کے مٹانے
 پر توجہ فرمائی اور اُس کو اپنے معجزانہ اور خوب خدا سے کپ کیا دینے
 والے وعظ سے ایسا متا دیا کہ ممکن نہیں معلوم ہوتا کہ کسی اسلامی ملک یا
 نسل میں پھر کبھی اسکا ظہور یا رواج ہو۔ چنانچہ فرمایا ”اِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ
 بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ“ x x x عَمِلَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ“ یعنی جبکہ
 پوچھی جائیگی جتنی گار دی گئی لڑکی کی کہ کس گناہ میں قتل کی گئی x x x جان لگیا
 ہر ایک انسان جو کچھ وہ لایا ہے۔ [اچھے یا بُرے اعمال]
 اور فرمایا ”لَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً اِمْلَاقٍ“ تَحْنُ نَزْوُكُمْ
 وَاَيُّاهُمْ اِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا“ [سورہ بنی اسرائیل] یعنی
 افلاس کے دُور سے اپنے بچوں کو قتل نہ کرو [کیونکہ] روزی تو اُن کو اور مہنگو
 جم دیتے ہیں۔ بیشک اُن کا مار ڈالنا بہت بڑا گناہ ہے۔

چل کر نیکے لئے کہ طلاق کے عمل میں لانے یا طلاق دیکر دوبارہ زوجیت
 میں لے لینے کے باب میں [جسکو کہ نبیؐ عربی بخلانف اپنی ہوتوں
 کے ایک بہت اہم اور قابل اعتراض حرکت خیال کرتے تھے] [
 صرف تینوں مزاجی نہیں ہوئی بلکہ کامل غور و خوض کی گئی ہے اُسے
 یہ حکم دیا کہ کوئی شخص جو اپنی عورت کو ایک بار طلاق دیکھا ہو اُسکو دوبارہ
 زوجیت میں نہیں لے سکتا تا وقتیکہ وہ اپنی اس غافلانہ بیرحمی کا کچھ کفارہ
 ایک غلام آزاد کر کے نہ دے۔ زمانہ جاہلیت کے عرب خاوند یا باپ
 کی ملکیت میں عورت کو کوئی حق نہیں دیتے تھے۔ اس بنیاد پر کہ جو شخص تھپار
 نہیں اٹھا سکتا وہ ملکیت کا وارث نہیں ہو سکتا۔ مگر قرآن حکم دیتا ہے
 کہ عورت کو جو حق وراثت حاصل ہے مثلاً بیٹی کو بیٹے سے نصف حصہ پہنچتا ہے
 زمانہ جاہلیت کے عرب متوفی خاوند کی جورو کو اُسکے وارث کا حق سمجھتے
 تھے جو اکثر عورتوں کا سوتیلا بیٹا ہوتا تھا۔ محمدؐ عربی نے اس قسم
 کی تمام شادیوں کو بُرا کہا جو اُن سے پہلے عام طور پر کی جاتی تھیں اُس
 زمانہ کے عرب اپنی لڑکیوں کو زندہ دبا دیا کرتے تھے جیسا کہ عرب کی
 اس مثل سے ظاہر ہے کہ ”عورتوں کو پہلے سے دوسری دنیا میں
 بھیج دینا فائدہ مند ہے۔ اور سب سے بہتر داماد۔ قبو ہے“
 اور جو شخصوں کی نبی شادی ہوتی تو اُنکو یہ مبارکباد دیا جاتی کہ ”مرتم سدا
 اتفاق سے رہو اور تھپارے بیٹے ہوں مگر بیٹی نہو“ اسی قسم کے
 خیالات کا ظاہر کرنا تھا۔ محمدؐ عربی نے نہایت سختی کے ساتھ

سَفْهًا بَعِيْرَ عِلْمٍ“ یعنی بہت سے مشرکوں کی نظروں میں خوشنما دکھلایا
 اُنکے بتوں کے پوجاریوں نے بھیٹ چڑھانا اُنکے بچوں کا تاکہ ہلاکت میں
 ڈالیں اُنکو [یعنی مشرکوں کو] اور شتبیہ کر دیں اُنپر اُنکا اصلی دین × × ×
 بیشک ٹوٹے میں پڑے ہیں وہ لوگ جنہوں نے بھیٹ چڑھایا اپنے
 بچوں کو بیوقوفی اور جہالت سے -

اب موقع ہے کہ مذکورہ بالا مواعد و احکام اور اُنکے نتیجوں
 کی نسبت جو رائے مسٹر باسور تھ سمجھتے صاحب نے جو ایک شہر
 و معروف عیسائی مصنف ہیں لکھی ہے اُسکو یہاں نقل کیا جائے۔ وہ
 لکھتے ہیں کہ ”اگر کسی مذہب کی سچائی پر کھنے کے لئے اس امر کو مبرا
 قرار دیا جائے کہ اُسے اُس زمانہ کی حالت کے موافق عورتوں سے کیا
 رعایت کی اور غلاموں اور مسکین اور مظلوم لوگوں کے لئے کیا کیا تو محمدؐ
 کا مذہب بیشک اس آزمائش کی برداشت کر سکتا ہے۔ نبی عربی نے
 ان دو باتوں کے لئے جو قانون بنائے وہ مشرکین بلکہ بعض حالتوں میں
 بھگودیوں کے طریقہ سے بہت زیادہ عمدہ تھے۔ زمانہ جاہلیت کے
 عرب جتنی جو روئیں چاہتے تھے کر لیتے تھے۔ مگر قرآن نے شرعی
 طور پر انکی تعداد کو صرف چار پر محدود کر دیا۔ اُن میں طلاق خاوند کی مرض
 طبیعت کی ایک ترنگ پنجم تھا۔ اور طلاق دی ہوئی عورت اپنے
 مہر اور نیز تمام حقوق زوجیت سے محروم ہو جاتی تھی۔ مگر قرآن حکم
 دیتا ہے کہ مہر ہر حالت میں واپس دیا جائے۔ اور اس امر کا یقین

اور خدا کے حکم سے وہ تمہارے لئے جائز ہوئیں۔ بیچی عکریٰ کا
 ذاتی خیال طلاق کے مروجہ دستور کی نسبت نہایت خوبی کے ساتھ
 اُس مقولہ میں مندرج ہے جو روایات میں اُسے منسوب کیا گیا ہے
 یعنی ”مخلوقات الہی میں کوئی چیز غلاموں کے آزاد کرنے سے زیادہ محکم
 پسند اور طلاق دینے سے زیادہ قابلِ نفرت معلوم نہیں ہوتی“ اور یہ
 بھی قبول کرنا چاہئے کہ اس معاملہ میں اُنکا نمونہ ایسا ہی عمدہ ہے جیسا کہ
 اُنکا حکم جو کچھ کہ چھٹک نے عورتوں کی بہتری کے لئے کیا وہ صرف
 یہی رعایتیں تھیں جو سینے اور بیان کی ہیں۔ بلکہ تعددِ ازواج کی نسبت
 قوانین کی قید لگانے اور اُس قوی اخلاقی خیال کے پیدا کرنے کے علاوہ
 جو ان قوانین سے بعد میں پیدا ہوا وہ اس زمانہ تک کے مسلمانوں کے
 ملکوں کو ان پیشہ ور عورتوں سے [جو اپنی ذلیل حالت میں رہتی اور اپنے
 وجود سے اُس سوسائٹی کے ہر ایک ممبر کے لئے دائمی ملامت کا باعث
 ہوتی ہیں جس میں وہ ہوں] ایک ایسے بڑے درجہ تک پاک کرنے
 میں کامیاب ہوا جیسا کہ اور کسی ملک میں کبھی نہیں ہوا۔ میں اس امر کو
 فراموش نہیں کرتا کہ محمدؐ نے نہایت کے درجہ کی حالت میں خاوند کو
 اپنی عورتوں کو بدنی سزا دینے کی اجازت دی ہے بشرطیکہ وہ اعتدال
 کے ساتھ دی جائے۔ اور یہ کہ اُسے عورتوں کے لئے پردہ کا حکم یا
 اجازت دی ہے۔ اور یہ کہ اپنے لئے اُسے تعددِ ازواج کی اُس
 حد کو توڑ ڈالا جو اُسے اوروں کے لئے لگائی تھی۔ اور یہ کہ اُسے

اس میرحانہ طریقت کو منع فرمایا اور کہا کہ وہ لڑکی جو زندہ زمین میں دبائی گئی ہے
 قیامت کے روز یہ سوال کریگی کہ میں کس گناہ میں قتل کی گئی۔ زنا نہ تھا
 کے عرب جنگو یہ یقین تھا کہ مرے بعد کسی نہ کسی قسم کی آئندہ زندگی ہوگی
 عورت کو اس سے بالکل خارج سمجھتے تھے اور بہت سے لوگوں (پیشواں)
 نے یہ خیال کیا ہے کہ مجھ نے بھی ایسا ہی کہا۔ لیکن قرآن کہتا ہے
 کہ ”جو شخص نیک عمل کرے اور سچا ایماندار ہو خواہ مرد ہو یا عورت بہشت
 میں داخل ہوگا۔ ایک بڑھی عورت ایک دفعہ نبی عریضی کے پاس آئی
 اور اُن سے درخواست کی کہ دعا کر کے میں بھی بہشت میں داخل کیجاؤں۔
 مجھ نے جواب دیا کہ کوئی بڑھی عورت بہشت میں داخل نہ ہوگی۔ یہ سنکر
 جب وہ رونے لگی تو مجھ کو مسکرا سے اور اس مہربانہ سنہی کے طور پر
 جو انکی عادت تھی فرمایا ”کوئی بڑھی عورت بہشت میں نہ جاسیگی کیونکہ وہاں
 سب دوبارہ جوان ہو جائیگی“

یہ کہا جاتا ہے کہ خاوندوں کو چاہیے کہ اپنی جوروں سے محبت
 کریں انجیل کا حکم ہے نہ کہ قرآن کا۔ مگر سنو! وہ الوداعی خطبہ
 مجھ کا جو انہوں نے کوہ عرفات پر جو حاجی جمع ہوئے تھے
 اُن سے مخاطب ہو کر اپنی وفات سے ایک سال پہلے فرمایا تھا
 ”یعنی اسے لوگو تمہاری بیویوں پر تمہارے حقوق ہیں اور تمہاری
 بیویوں کے حقوق تمہارے ہیں۔ اپنی بیویوں سے مہربانی کے ساتھ پیش آؤ
 کیونکہ فی الحقیقت میں نے انکو اپنی زوجیت میں خدا کی کفالت کے ساتھ لیا۔“

جنگ سے قید میں آئی ہوئی عورتوں کو حرم بنانا جائز قرار دیا۔ اور میں
 بخوبی قبول کرتا ہوں کہ اُسکے پیروؤں نے بنسبت اُسکی تعلیم کے اعلیٰ حصوں کی
 پیروی کی ان ناقص حصوں کی پیروی اور اطاعت کرنے میں بہت زیادہ
 مستعدی ظاہر کی ہے۔ مگر تاہم میں بھروسہ کے ساتھ کہتا ہوں کہ بقاء
 بُت پرست مذہب کے بلکہ یہودیت کے بھی محمدؐ نے عورتوں
 کو اُنکی پہلی حالت سے بہت زیادہ ترقی دی اور اس طرح پر اُنکے شکریہ کے
 مستحق ہوئے۔ [انتہی قولہ سلمہ]

مسٹر باسور تھ سمٹھ صاحب کی یہ رائے کہ سیدہ حایہ
 لکھنے کے لائق ہے۔ صاحب موصوف اگرچہ ایک نہایت غیر متعصب
 و ناظرِ فرائض ہیں مگر بعض مسائلِ مذہبی کے سمجھنے میں اُنکو دھوکا ہوا ہے
 اور اسی وجہ سے اُنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت
 یہ غلط رائے قائم کی ہیں۔ اُنہوں نے اپنے پہلے اعتراض میں جبرائیل
 کے حکم کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے ”وَاللّٰہِی تَخَافُوْنَ
 لَشْوَزَہُنَّ فِعْظُوْہُنَّ وَاحْجُرُوْہُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاصْبِرُوْہُنَّ طَوَّاتٍ
 اَطْعَمَکُمْ فَلَا تَبْغُوْا عَلَیْہُنَّ سَبِيْلًا ط [سورہ نسا] یعنی جن عورتوں کی
 سرکشی و تمرد تمکو خوف میں ڈال دے تو [اول] اُنکو سمجھاؤ اور [اسپر بھی
 نہ مانے تو] اُنکو اُن کے بستروں میں اکیلا ڈال دو اور [پھر بھی سرتابی کریں
 اُنکو مارو۔ پھر اگر تمہاری تابعدار ہو جائیں تو اُنپر اور کوئی راہ نہ ڈھونڈو۔
 یعنی کوئی اور حیلہ اُن کے ایذا دینے یا طلاق دینے کا نہ ڈھونڈو۔

ہے۔ اور سورہ احزاب کے بعد [چونیس سال ہجری میں اُتری تھی] نازل ہوئی، [دیکھو تفسیر مجمع البیان ذیل سورہ ہل ائی] اور اتقان میں علامہ سیوطی نے اسکے ثبوت میں بیہ دلیل لکھی ہیں۔

(۱) قصیدہ تقریب المأمول فی ترتیب النزول تصنیف بُرہان البحر
(۲) وہ روایت جو ابن خریس نے فضائل القرآن میں حضرت ابن عباس سے نقل کی ہے۔

(۳) وہ روایت جو بیہقی نے دلائل النبوة میں۔ عکرمہ کی سند پر بیان کی ہے۔

پس جبکہ سورہ نساء اُتری ہی تھی اور اُسکی وہ آیت جس میں مسلمانوں کو ایک وقت میں تجارت سے زیادہ نکاح کرنے کی ممانعت ہے نازل ہی نہیں ہوئی تھی تو بیہ کہنا کہ ”آنحضرت نے اپنے لئے اُس حد کو توڑ ڈالا جو دوسروں کے لئے مقرر کی تھی صریح غلطی ہے۔

تَحْدِیْخُہَ عَلَیْہَا السَّلَامُ کی وفات کے بعد آنحضرت نے بعض وجوہات طبعی رحم و مروت اور شاید خواہش اولاد سے بھی جس سے کوئی نفس بشری خالی نہیں ہے اور جس کے لئے بڑے بڑے انبیاء بنی اسرائیل خدا سے دُعائیں مانگتے رہے ہیں۔ آٹھویں سال ہجری تک وقتاً فوقتاً چند عورتوں سے نکاح کیئے تھے جن میں سے بعض عمر کی اوچھڑ اور صاحب اولاد کثیر اور بعض تقریباً صغیفہ یا بیوہ تھیں اور جیسے کنواری صرف ایک ہی تھی اور ان کے سوا ایک حرم تھی جسکو مقوقس یا پادشاہ

کی ہیں اور کوئی انکو تکلیف نہ دیکے۔ البتہ جو پردہ اچکل ہندوستان کے
 مسلمانوں میں رائج ہے وہ بیشک اعتدال سے بڑھا ہوا ہے۔
 شریعت اسلام نے ایسے پردہ کا حکم ہرگز نہیں دیا بلکہ صرف اُن عجابی
 اور آزادی کو رد کا ہے جسکے نتیجے فرنگستان کی عورتوں کے
 ایسے سخت بدنامی کا باعث ہیں اور جسکی نکایت کینن ٹیلر صاحب نے
 اپنے اُس مضمون میں کی ہے جو انہوں نے دودرہمیٹن کی
 جرح کا لکرس کے روبرو پڑھا تھا اور جسکا ذکر ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔
 تیسرا اعتراض جو اظہار بہت ثقیل معلوم ہوتا ہے وہ بھی کچھ صلیت
 نہیں رکھتا۔ اور صاحب موصوف کی بے نقبھی و حق پسندی سے ہمکو
 اُمید ہے کہ اگر انکو اصل حقیقت معلوم ہو جائے تو وہ فوراً اپنے اس اعتراض
 کو واپس لے لینے میں تامل کریں گے۔ مخالفین اسلام کو مصحف میں سورہ
 نسا کو [جسکے شروع ہی میں مسلمانوں کو ایک وقت میں چار سے زیادہ
 نکاح کرنے کی ممانعت ہے] پہلے اور سورہ احزاب کو [جس میں سخت
 کے ازدواج کے احکام ہیں] پیچھے دیکھ کر یہ دھوکا ہوا ہے کہ اپنے
 اپنے لینے اُس حد کو توڑ ڈالا جو اُوروں کے لینے مقرر کی تھی لیکن
 اصل میں یوں نہیں ہے۔ نزول کے اعتبار سے سورہ احزاب
 سورہ نسا پر مقدم ہے۔ چنانچہ شیخ امین الاسلام ابو علی فضل اللہ
 الطبرسی علیہ الرحمہ نے یہ تحقیق کرتے ہوئے کہ کئی سورتیں کونسی ہیں
 اور مدنی کونسی۔ بڑی قوی دلیلوں سے ثابت کیا ہے کہ سورہ نسا مدنی

یعنی جسکا تیرا داں ہاتھ مالک ہو چکا ہے [نئے کے ذریعہ سے] وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔

اب شاید کوئی معترض یہم اعتراض کرے کہ سورہ نسا کی آیت کے نزول کے بعد جسطرح وہ عورتیں جو تیار کے سوا مسلمانوں کے نکاح میں تھیں علیحدہ کرادی گئی تھیں آپ کو بھی واجب تھا کہ تیار کے سوا اذونکو علیحدہ کر دیتے مگر ہم بیان کر چکے ہیں کہ اوز مسلمانوں کی طرح آنحضرت کو طلاق کی اجازت نہ تھی اور نہ بحالت طلاق کوئی مسلمان اُن ازواجِ مطہرات سے نکاح کر سکا مجاز تھا اور نہ بطبعاً بلحاظ ادب و احترام اپنے رسول کے [جیسا کہ تمام اہل مذاہب کا عام قاعدہ ہے] اُن سے نکاح کر سکتا تھا۔ پس ایسی حالت میں اُن میں سے کسی کو علیحدہ کر کے فقر و فاقہ کی مصیبت میں ڈال دینا سراسر ظلم اور خلافِ رحم و انسانیّت ہوتا جو کسی طرح آنحضرت کی سیرت کریم کے لائق نہ تھا۔ پس کیا بلحاظ اس حکم کے جو خاصۃً آپ کے حق میں نازل ہوا تھا اور کیا بلحاظ اس وجہ کے جو ہم نے بیان کی آپ ازواجِ موجودہ کی تعداد کو کم نہیں فرما سکتے تھے۔ پس حقیقت میں دیکھو تو آنحضرت کے احکام ازواجِ اور مسلمانوں کے احکام ازواج کی بہ نسبت زیادہ تنگی اور قید نفس کے تھے اور کسی جھوٹے مدعی رسالت سے امید نہیں کیجا سکتی اور نہ اسکا ہتھال ہو سکتا ہے کہ اپنے حق میں ایسے احکام صادر کرے جو اُس کے مقصد و

حضرت عیسیٰ اور عزیر نبیوں نے بھی اسرائیل سے وہ اجنبی عورتیں علیحدہ کرادی تھیں جن سے آپہوں نے نکاح کر لئے تھے [دیکھو صحیفہ عزرا باب ۱۰ ویرس ۱۱-۱۲-۱۹] مؤلف

اسکندر نے جو عیسائی تھا چھٹے سال ہجری میں آنحضرت کے
 شفق کے جواب کے ساتھ ہدیہ بھیجا تھا اور یہ سب نکاح و تصرف
 معروف طور پر موافق طریقہ انبیاء سلف عمل میں آئے تھے۔
 اور ہجر ایک نکاح کے جسکی تشریح یہاں غیر ضروری ہے اور جو ایک آئندہ بڑی
 اصلاح معاشرت کے لیے وقوع میں آیا تھا رسم ملک کے بھی بڑھاپا
 نہ تھے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ نے یہ فرما کر انکو جائز رکھا ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا
 أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ
 مِنْمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ“ [سورہ احزاب] یعنی اسے نبی ہونے حلال
 رکھیں تیرے لیے تیری وہ بیبیاں جنکے مہر تو دیچکا ہے اور جسکا مالک
 ہوا ہے تیرا تھا اس مال میں سے جو خدا نے بطور تحفے کے تجکو دیا
 مگر آئندہ کے لیے ازواج سے یہ فرما کر قطعاً منع فرما دیا کہ ”لَا يَحِلُّ
 لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَنْتَ خَجَلْتَ
 حُسْنَهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ“ یعنی نہیں حلال تجکو عورتیں مطلقاً انکے
 یعنی ازواج موجودہ کے بعد [جو تو تھیں] اور نہ یہہ حلال ہے کہ انکو
 بدلے اور بیبیاں کرے اگرچہ انکا حسن تجکو تنجیب ہی میں ڈال دے۔ اور
 چونکہ لفظ ”نساء“ ایسا عام تھا کہ جس سے حکم اتناعی اس حرم محترم سے
 بھی متعلق ہوتا تھا جسکا اوپر ذکر ہوا ”إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ“ تو کرا سکتے تھے کہ
 مخالفین مذہب سے جو چیز مسلمانوں کو بغیر رائی بھڑائی کے حاصل ہو سکتی تھے
 کہتے ہیں جیسے مقوقس کے دیا وغیرہ۔ مؤلف عفی عنہ

پر ثابت کر دیا کہ اسکا وجود باوجود نہ صرف آزاد مردوں اور آزاد عورتوں ہی کے
 لئے موجب رفعت و حرمت تھا بلکہ اُنہی کے لئے بڑھکر بیچارے۔ بے بس غلاموں
 اور بیکس لونڈیوں کے حق میں باعث آرام و راحت ہوا۔ اور اُنہی نے نہ صرف
 صرف موجودہ غلاموں کے آرام و آسائش اور حتی الامکان اُنکو آزادی کے
 خلعت کے پہنانے پر اکتفا کی بلکہ یہ دو لفظ فرما کر کہ "إِنَّمَا مَتَابَعْدُ وَكَأَمَّا
 فِدَاءٌ" ایک ایسے نیک اصول کا بیج بودیا کہ جب وقت آئے تو
 یہ میر جانہ و خلاف انسانیت رسم خود بخود مٹ جائے۔ چنانچہ خدا کا
 شکر ہے کہ وہ وقت آن پہنچا کہ کچھ کچھ مسلمانوں کی یہ راے ہو چکی ہے
 کہ اُن کے خدا اور رسول کا حکم طاعتی کے قیدیوں کے باب میں صرف یہ
 ہے کہ اُن پر احسان رکھ کر یا کچھ چھڑائی لیکر چھوڑ دیا جائے۔ چنانچہ وہ آیت
 جس میں یہ پاک الفاظ ہیں یہ ہے "فَإِذَا الْقَيْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضْرَبِ
 الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَا قِفَا فَمَنْبَعْدُ وَاقِفَاءً" [سورہ محمد آیہ ۴۲]
 یعنی اُس مجسمِ حرمت نے اپنی رحم و درافت سے بھری
 ہوئی زبان سے فرمایا کہ خدا تعالیٰ یہ حکم دیتا ہے کہ "پھر جب تم کا فرو
 لڑ تو اُنکی گردنیں کاٹو یہاں تک کہ جب اُنکو چور چور کر چکو تو مضبوط بانڈھو
 پھر احسان رکھ کر یا کچھ چھڑائی لیکر چھوڑ دو" اور یہ سب کچھ اُنہی کے ایک
 ایسے زمانہ میں کیا کہ آزاد کرنا تو کیا کوئی یہ بھی نہیں جانتا تھا کہ بیچارے غلام
 بھی ہم جیسے ہی خدا کے بند سے ہیں اُنہی پر سختی اور ظلم کرنا نہیں چاہیئے۔
 پس اسلام کے سوا کوئی مذہب ہے کہ جس میں غلاموں کے بیکس

بعض منصف اور غیر متعصب عیسائیوں نے بھی اسکا اعتراف کیا ہے
چنانچہ یہی صاحب جنکا ذکر خیر ابھی ہوا اپنی کتاب ”محمد آیت اللہ محمد بن
ازہر“ میں لکھتے ہیں کہ ”اب ہم دیکھنا چاہتے ہیں کہ غلامی کی نسبت
اسلام نے کیا کیا۔ چنانچہ اس میں کلام نہیں ہو سکتا کہ اُسکے باب میں ترقی
کی جانب قدم بڑھایا گیا۔ بلکہ عورتوں کے باب میں جو قانون بنایا گیا اُسکی
بنسبت غلامی کے معاملہ میں زیادہ ترقی لگی۔ بیشک محمد نے غلامی
کو بالکل مٹا نہیں دیا کیونکہ ملک کی موجودہ حالت کے لحاظ سے ایسا کرنا
نہ تو مناسب ہی تھا اور نہ ممکن ہی تھا۔ لیکن انہوں نے لوگوں کو غلاموں کے
آزاد کرنے کی رغبت دلائی اور یہ اصول قرار دیا کہ جو قیدی مسلمان ہو جائے
وہ آزاد سمجھا جائے۔ اور اس سے بھی زیادہ تر اہم بات یہ کہ انہوں
نے حکم دیا کہ کوئی آزاد شدہ غلام اس سبب سے کہ اُس نے محنت و مشقت سے
ایک دیانتداری اور عزت کی زندگی بسر کی ہے دلیل نہ سمجھا جائے۔ اور انکی
نسبت جو حالت غلامی میں ہوں یہ حکم دیا کہ اُن کے ساتھ مہربانی اور مروت
سے براؤ کیا جائے۔ چنانچہ انہوں نے اپنے اخیر الوداعی خطبہ میں جو اپنی
وفات سے ایک سال پہلے بمقام مینا پڑھا تھا کہا کہ ”اے مسلمانو
تم غلاموں کو ویسا ہی کھانا کھلاؤ جیسا کہ تم خود کھاتے ہو اور ویسا ہی کپڑا
پہناؤ جیسا کہ خود پہنتے ہو۔ کیونکہ وہ بھی خدا کے بندہ ہیں انکو ستانا
نہیں چاہیئے۔ پس ایک غلام جو قانون اور ایسے اعلیٰ درجہ کے جنگجو
نہیں کی حفاظت میں ہو وہ اُن معنوں کے لحاظ سے جو لفظ غلام کے

بے بس گروہ کے حق میں ایسے رحم و رافت سے بھرے ہوئے حکام
 موجود ہوں۔ یہ سچ ہے کہ حضرت مسیحؑ نے اپنے متقدموں کو یہ سبق
 کی جیسے کہ آنحضرتؐ نے بھی فرمائی کہ انکو اوروں کے ساتھ اُسطح پیش آنا
 چاہیے جیسا کہ اوروں کا اپنے ساتھ پیش آنا چاہتے ہیں۔ مگر اس سے یہ
 نتیجہ نکالنا کہ جناب موصوف نے یہ فرائض و حقیقت غلامی کو موقوف کر دیا
 صحیح نہیں سمجھا جاسکتا۔ چنانچہ مسٹر گارڈن ہیگلس لکھتے ہیں کہ ”یہ
 بات ظاہر میں تو بہت اچھی معلوم ہوتی ہے۔ مگر افسوس کہ عمل میں ایسی ہیں
 ہیں“ اور خود مسٹر باسورقہ سمیتھ صاحب کا قول ہم اوپر نقل کر آئے
 ہیں کہ ”شاید یہ بات تعجب انگیز معلوم ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی
 ایک روز کے لئے بھی سطح اکٹھی رہیں لیکن یہ کہو تو حقائق سے بحث ہے
 اور یہ امر محقق ہے کہ غلامی بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ رہی ہے
 بلکہ اُسے عیسائیت کی رو سے جائز ہونیکا دعویٰ اس انیسویں صدی تک
 بھی کیا ہے“ اور یہ کہ ”انجیل میں بیشک کوئی صریح ممانعت غلامی
 کی نہیں ہے۔ بلکہ برخلاف اُسکے اُسیں غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم
 تسلیم کیا گیا ہے۔ اور پوپ لوس نے مالکوں کے ساتھ نوکروں کے فرائض
 کو [جنکو اُسے غلاموں کے تحت نام سے مخاطب کیا ہے] ایسی ہی صورت
 سے بیان کیا ہے جیسے کہ مالکوں کے فرائض کو اُنکے ساتھ“ پس اسلام
 کی فضیلت اور مذہب پر اس معاملہ میں بھی ایسی ہی ثابت ہے جیسے کہ
 اوروں معاملات میں ثابت ہے اور نہایت فخر اور خوشی کا مقام ہے کہ

ایسے ہیں کہ کسی یورپین یا امریکن بردہ فروش سلطنت نے اپنے محبوب
قوانین میں اسوقت تک درج نہیں کیے تھے۔ جبکہ عیسائیت کی
موج نے [انسانیت و شائستگی کی موج لکھتے تو معقول ہوتا] غلامی بالکل
نیست و نابود کر دیا۔ مثلاً ایک یہودی قوم کا آدمی جب غلام ہو جانا
تھا اسکی نسبت [شرعیّت موسوی کا] یہ حکم تھا کہ ”جب وہ اپنی غلامی
کا زمانہ پورا کر لے تو آزاد سمجھا جائے“ لیکن وہ عورت جس سے
اُسکے مالک نے اسکی شادی کر دی ہو مع بال بچوں کے اُس سے جدا
کر لیا جائے اور غلامی میں رہیں۔ جو مسلمان مالک اپنے غلام پر بیوج
خفا ہو اُسپر واجب ہے کہ اُسکو فوراً آزاد کر دے۔ مگر بخلاف اسکے
اگر کوئی یہودی اپنے غلام کو یہاں تک ستائے کہ اُسکو جان سے مار ڈالے
تو اُسکے لئے صرف ایک سزا کا حکم تھا۔ لیکن اگر وہ اُس سزا کی حالتیں
ایک یا دو دن تک زندہ رہے تو بالکل چھوڑ دیا جائے جیسا کہ
انجیل کے انگریزی ترجمہ میں خوفناک سخت الفاظ میں اسی مطلب کیوں
ادا کیا گیا ہے کہ ”غلام اپنے مالک کا روپیہ ہے“ یعنی جس طرح
چاہے اُسے استعمال کرے۔ امریکہ کی اُن سلطنتوں میں جن میں غلامی
جائز تھی غلام کو کوئی حق قانونی حاصل نہ تھا۔ اگر کوئی مالک اپنی لونڈیوں
سے نیک برتاؤ کرتا تھا تو یہ صرف اسکی انسانیت سمجھی جاتی تھی نہ کہ
اسلام کی طرح کہ اُسکے [یعنی مالک کے] نہایت عروج کی حالت میں
بھی عدالت کو اجازت تھی کہ اُسکو غلام پر مہربانی کر نیسکے لئے مجبور کر سکے

اس زمانہ میں سمجھے جاتے ہیں غلام نہیں کہا جاسکتا۔ جیسا کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں۔ یہ امر قابلِ لحاظ ہے کہ وہ لفظ جسکا ترجمہ غلام ہے قرآن میں کہیں نہیں آیا۔ جو جملہ قرآن میں استعمال کیا گیا ہے وہ یہ ہے ”وہ جو تمہارے دائیں ہاتھ کے قبضہ میں ہیں“ جسکے معنی صرف یہ ہیں کہ جو ایک واجب طور کی لڑائی میں قید ہو کر آئے ہوں اور اس طرح پر اپنی آزادی سے محروم ہو گئے ہوں۔ ایسے قیدی اگر مسلمان ہو جاتے تھے تو انکی نسبت یہ حکم تھا کہ آزاد کر دیئے جائیں۔ لیکن اگر اپنے مذہب پر قائم رہتے تھے تو انکا حکم اپنے مقصدوں کے لئے یہ تھا کہ پھر بھی تم انہیں اپنا بجائی سمجھو۔ انہوں نے فرمایا کہ ”جو مالک اپنے غلام سے ہربانی کرے وہ مقبول خدا ہوگا۔ اور جو اپنے اختیار کو ہرے طور پر استعمال میں لائے یعنی غلام کو تاسے وہ داخل بہشت نہوگا۔ ایک مسلمان نے اُن سے سوال کیا کہ جو میرا غلام مجھے ناراض کرے اسے کتنی بار مجھے معاف کر دینا چاہیے نبیؐ نے جواب دیا ”ایک روز میں ستر دفعہ“ محمدؐ نے ایک نیم شایستہ ریاست کے سردار کی طرح قیدی عورتوں کو حرم بنانا جائز رکھا لیکن وہ عورت جسکے اس طرح پر اولاد ہو جائے اسکی نسبت یہ حکم دیا کہ وہ اولاد سے جدا کیجیے۔ اور نہ وہ پھر بیچی جائے۔ بلکہ مالک کے مرجانے کی حالت میں آزاد کیجیے۔ یہ جیمانہ قوانین جیسے کہ امید کیجیاسکتی ہے قوانین شریعت موسوی کے موافق ہیں۔ لیکن بہت سی باتوں کے لحاظ سے اُن سے بہتر ہیں۔ بلکہ

بلکہ انکی نسبت لوڈی غلام کے لفظ کے استعمال کی بھی جس سے انکی تجارت
کھلتی تھی بتا کر دانت اور نہایت ثنائیت و مہذب اور شفقت کثیر الفاظ
مخاطب کرنیکی ہدایت فرمائی۔

بہر حال ابن موعظ و احکام کا جو اثر لوگوں کے دلوں پر ہوا وہ جتنا اثر
کی بے انتہا خوبی اور عام اخلاق کی زائد از حد ترقی ثابت کر دیکر کافی ہے
چنانچہ یہ کیا کچھ حیرت انگیز امر ہے کہ پیغمبر کی نور نظر [فاطمۃ الزہرا]
اپنی لوڈی کے ساتھ بیٹھ کر چلی پیسنے میں کبھی اپنے اٹھ سے ہتی کو نیچے
سے تھامتھی اور کبھی لوڈی تاکہ لوڈی کو بی بی سے زیادہ تکلیف نہ ہو۔

اور اسلام کا وہ مشہور و معروف خلیفہ [عمر فاروق] جو مسلمان
ہو نیسے پہلے اپنی لوڈی کو اس گناہ پر مارتے مارتے تھک جاتا تھا کہ
وہ بتوں کی غلامی چھوڑ کر سچے دل سے اپنے اور اسکے جلی مالک [خدا]
کی غلام بن گئی تھی اپنے عین عروج کے زمانہ میں اپنی باری میں اونٹ کی
مہار پکڑ کر جب اسکا غلام سوار ہوتا تھا یا پیادہ چلتے کو فخر سمجھتا تھا۔ اور ایسی
ہی اور بہت مثالیں ہیں جن سے خود بخود یہ یقین ہوتا ہے کہ یہ انسان
کا نہیں بلکہ اسکا کام تھا چوکیا آزاد کیا غلام سب کا مالک اور ان کے دلوں
پھر دینے پر قادر ہے۔ اب ہم اس بحث کو اسی شہادت پر ختم کرتے
ہیں اور خیر ارب و برکات کا بیان شروع کرتے ہیں جو جناب مقدس صوفی
کی بدولت دنیا کے شامل حال ہوئیں۔

اپنے چھینوں اور اپنی نوع سے ہمدردی اور انکی حاجتوں میں

تمام انسانوں کا خدا کی نظر میں برابر ہونا ایک ایسا اصول تھا جس پر چھٹکے تھے
 ایک مقام پر زور دیا ہے اور اس طرح پر چونکہ یہ اصول غلامی کی نسبت
 ذات وغیرہ کے خیال کو بالکل مٹا دیتا تھا اس لئے غلامی کی ذلت کو بھی رفع
 کر دیا۔ چھٹکے کے نزدیک محنت کرنا ذلت کا موجب نہ تھا۔ اور ملک عرب
 کی رسم غلامی [جسمیں چھٹکے کی مہربانی سے والدین اور بچوں اور عزیزوں کا
 ایک دوسرے سے جدا کیا جانا بالکل موقوف تھا] اگرچہ اصولاً ہمیشہ بُرا کہنے
 کے لائق ہے۔ لیکن اسکی وجہ سے غلامی ایک زیادہ تر مستحکم اور زیادہ تر
 مستقل تعلقی ہو گیا جو گھر میں دوسرے لوگوں سے خدمت لینے کے اُس
 طریقہ سے جو اُردو ملکوں میں جاری تھا کچھ زیادہ بُرا نہیں کہا جاسکتا "اس لئے کہ
 اس لائق مصنف نے جن احکام اسلام کا ذکر کیا ہے اُن میں یہ
 دو باتیں اور شامل کرنی واجب تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا کہ "غلاموں سے ایسی تکلیف کے کام نہ لینے جائیں جو انکو تھکائیں
 اور اگر ایسی تکلیف کا کام انکو دیا جائے جو انکو تھکا دے تو انہیں خود انکی مدد
 کرو" [دیکھو صحیح بخاری باب قول النبی العبد اخوانکم]

اور یہ کہ "ہرگز کوئی یہ نہ کہے کہ میرا غلام اور میری لونڈی"
 ثم سب خدا کے غلام اور تمہاری سب عورتیں خدا کی لونڈیاں ہیں مگر یوں
 کہے کہ "میرا بچہ اور میری بچی اور میرا لڑکا اور میری لڑکی" [دیکھو صحیح مسلم
 کتاب الاغناسن الادب] تاکہ ہر کسی کو معلوم ہو جانا کہ بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے غلاموں کی تکلیف کے کم یا موقوف کر دینے ہی پر بس نہیں کیا۔

خیال کیا جائیگا کیونکہ اُسے فطرت کے ایک محکم قاعدے کو توڑا اور انکی
برخلافی کا مرتکب ہوا۔ لیکن اگر اُنکے علاوہ دور کے رشتہ داروں اور دوستوں
اور عام لوگوں سے بھی ہمدردی کا برتاؤ کرے تو نہایت قابل تعریف
سمجھا جائیگا۔ اس وجہ سے کہ قدرت کے منشا کو اُسے بدرجہ اتم پورا کیا اور
انکی نہایت کامل طور پر تعمیل کی۔ پس نہایت سچی اور قابل توصیف ہمدردی
وہی ہے جو ترتیب فطری و نظام طبعی کی کامل رعایت کے ساتھ عمل میں
آئے۔ چنانچہ یہی بات قرآن مجید کی اس آیت کریمہ میں ہم کو بتائی گئی ہے
اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جنے انسان میں یہ اعلیٰ صفت [ہمدردی]
پیدا کی ہے اُسی نے یہ ترتیب بھی بتائی ہے۔ کیونکہ اُسکے فعل اور فعل
میں تطابق کا ہونا ضروری ہے اور وہ کبھی مختلف نہیں ہو سکتے۔

قرآن مجید کا جو باب ہم کھولتے ہیں تو شروع ہی میں یہ آیتیں پاتے
ہیں ” اَلَمْۤ اَنتَ الَّذِیۡکَ لَاۤیۡبَہٗ فِیۡہِ ؕ هٰذَا عَلٰی الَّذِیۡنَ الَّذِیۡنَ
یُؤۡمِنُوۡنَ بِالْغِیۡبِ وَ یَقِیۡمُوۡنَ الصَّلٰوۃَ وَ مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ یُنْفِقُوۡنَ ۚ وَ الَّذِیۡنَ
یُؤۡمِنُوۡنَ بِمَاۤ اُنۡزِلَ اِلَیۡکَ وَ مَاۤ اُنۡزِلَ مِنْ قَبْلِکَ وَ بِالْآخِرَةِ ہُمْ یُؤۡقِنُوۡنَ ؕ
اَوَلَیۡکَ عَلٰی ہٰذَا عَلٰی مِزَٰنِ رَبِّہِمۡ ؕ وَ اَوَلَیۡکَ ہُمُ الْمٰفِیۡحُوۡنَ طٰیۡفِیۡنِ ہِی
کتاب کے کلام خدا ہونے میں شک نہیں ہے۔ سیدھی راہ
بتانے والی ہے اُن پر ہیزگاروں کو جو ایمان لاتے ہیں آنکھ سے
اوجھل [اللہ] پر اور ٹھیک طور سے ادا کرتے ہیں نماز۔ اور جو کچھ مال
حلال سے اُنکو دیا ہے اُسین سے دیتے ہیں [مستحقوں کو] اور وہ

اُنکی مدد کرنا جو ایک نہایت اعلیٰ صفت انسانی یا یوں کہو کہ انسانی فطرت کا مقتضا ہے اگرچہ اکثر حکما و انبیاء سلف خصوصاً مسیح علیہ السلام نے اُنکی غیبت دلایں اور تاکید کی ہے اور اُسکے کچھ کچھ طریقے بھی بتائے ہیں۔ مگر صاحبِ قرآن علیہ آلہ صلوٰۃ الرحمن کے ایسے جوابات خصوصیت کی ہے وہ یہ ہے کہ اُسنے اُنکی نہایت درجہ کی ترغیب و تحریص کے ساتھ اسکا طریقِ عمل بھی ایسا عمدہ بتایا ہے جو بالکل ترتیبِ بری و نظامِ طبعی کے مطابق ہے۔ چنانچہ فرمایا ” اُعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ الْمَرْثَةِ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ يَمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَلًا لِّلْخَلْقِ ” [سورہ نساء] یعنی عبادتِ کمالات کی اور نہ شریک کرو اُسکے ساتھ کسی چیز کو بھی۔ اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آؤ۔ اور رشتہ داروں اور یتیموں اور نادار و محتاجوں اور رشتہ دار ہمسایوں اور بیگانے ہمسایوں اور ہمنشینوں اور [دراندہ] مسافروں اور اُن کے ساتھ جتنے تمہارے دائیں ہاتھ مالک ہوئے ہیں [یعنی لونڈی غلام]۔ بیشک خدا دوست نہیں رکھتا مغرور اترانے والوں کو [یعنی جو لوگ کسی خدا کو کچھ دیکر اتراتے ہیں خدا اُنکو پسند نہیں کرتا]۔

غور کرو! کہ اگر کوئی شخص ماں باپ، بھائی بہن، بیٹا بیٹی اور ایسے ہی اُور فرابت داروں کو چھوڑ کر دور کے رشتہ داروں یا دوستوں یا عام لوگوں سے ہمدردی اور اُنکی حاجتوں میں اُنکی مدد کرے تو نہایت قابلِ ملامت

لائے ہیں اور یہی ہیں صاحبِ تقویٰ و پرہیزگاری "مدعا یہ کہ نماز
 میں مشرق یا مغرب کی طرف مومنہ کر لینا اور خدا اور قیامت اور فرشتوں
 اور قرآن اور پیوں کو مان لینا اور نماز پڑھنی اور زکات دینی اور عہد کو پورا
 اور سختی اور تکلیف کو برداشت کرنا قرآن کریم کی نظر میں ایمان دار اور حساب
 تقویٰ ہونیکے لئے کافی نہیں ہے۔ بلکہ لہلہ لہلہ خصوصاً اس مال میں
 جو زیادہ محبوب اور مرغوب ہو بلا قید ملت و مذہب اپنے بھجنسوں اور
 بنی نوع کی رفاه و فلاح کے لئے خرچ کرنا ضروری ہے کہ اسکے بغیر نہ
 انسان پورا یا مدام اور ترقی ہی ہو سکتا ہے اور نہ خدا کی مہربانی ہی حاصل سکتا
 ہے جیسا کہ اُسے خود فرمایا "کُن تَنَالُوا الدِّرْحَمَ تَنْفَقُوا إِنَّمَا يُحِبُّونَ"
 [سورہ آل عمران] یعنی ہرگز خدا کی مہربانی حاصل نہ کر سکو گے جب تک کہ
 اُس مال میں سے خرچ نہ کرو گے کہ جس سے محبت رکھتے ہو، چنانچہ
 ان مواعظ و احکام کی ایسی تاثیر لوگوں کے دلوں پر ہوئی کہ اکثر صحابہ کرام باجوہ
 اُس ایمان و ایقان اور عبادت و ریاضت اور زہد و تقویٰ کے جبینہ
 اپنی نظیر آپ ہی تھے انفاق فی سبیل اللہ کو سب اعمال خیر پر مقدم سمجھتے
 اور اپنے محبوب ترین و مرغوب ترین مال کو بڑے شوق و رغبت سے
 راہِ خدا میں خرچ کرتے رہتے تھے۔ چنانچہ منقول ہے کہ جناب علی
 مرتضیٰ علیہ السّلام نے جو ایک دفعہ ایک کپڑا خریدا اور وہ اچھا اچھا
 معلوم ہوا تو آپ نے فوراً ایک مستحق کو دیدیا۔ اور یہ آئہ کریمہ پڑھی۔ اور
 ابُو طلحہؓ نے جو انصاریں سے ایک صحابی ہیں اپنا ایک باغ جو انکو بہت

لوگ جو ایمان لاتے ہیں اس چیز پر جو تجھ پر [اے ہمارے رسول] اتاری گئی ہے اور اُس پر بھی جو تجھے پہلے اتارا گیا ہے [اور نبیوں پر] اور آخرت پر بھی وہ یقین رکھتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو اپنے پروردگار کی ہر بات سے سیدھی راہ پر ہیں اور یہی مراد کو پہنچنے والے ہیں "اور اسی مطلب کو ایک دوسری جگہ یوں بیان فرمایا "لَيْسَ الْإِنَّمَانُ تُقُولُوا وَجْهَكَ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْيَوْمَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَيَأْتِي السُّبُلَ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤَقِّنَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَيْتَاءِ وَالْأَضْرَاءِ وَحِينَ النَّبَأِ" اُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ" [سورہ بقرہ راجع سيقول] یعنی۔ کچھ ہی نیکی نہیں ہے کہ اپنے مونہ پر قرب اور بچیم کی طرف پھیر لو ولیکن نیکی یہ ہے جو کوئی ایمان لائے خدا پر اور کچھلے دل پر اور فرشتوں پر اور قرآن پر اور نبیوں پر اور دیوے مال باوجود اُسکی چاہت کے رشتہ داروں اور یتیم بچوں اور نادار محتاجوں اور مسافروں اور مانگنے والوں کو اور گردنیں چھڑانے [یعنی غلاموں کے آزاد کرنے اور کرا سنہ] میں اور ورثی سے بڑھے نماز اور دیوے زکات اور پورا کرے اپنے اقرار کو جبکہ اقرار کر چکے اور ثابت قدم رہے سختی اور تکلیف میں اور لطافتی کے وقت [جو دشمنان دین کے دفع شر کے لیے ہو] یہی لوگ ہیں جو سچے دل سے ایمان

يُتِمُّوا الصَّلَاةَ وَيَتَّقُوا مَا
رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَافٍ
(سورہ ابراہیم)

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مَا
سَرَّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَافٍ وَلَا
شَفَاعَةَ وَالْكَافِرُونَ هُمُ
الظَّالِمُونَ (سورہ بقرہ)

(۳) اتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا
تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ
وَاحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ
(۴) مَا تَسْفَحُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ
وَمَا تَسْفَحُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ
وَمَا تَسْفَحُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تظْلَمُونَ (۵) (یٰٰ)

(۵) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا
مِنْ طَائِفَاتٍ فَاسَبَّحْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا

میرے اُن بندوں کو جو ایمان لائے ہیں کہ پڑھتے
ہیں نماز اور خرچ کرتے ہیں اُس مالِ حلال میں
جو ہم نے اُنکو دیا ہے پوشیدہ اور ظاہر قبل اسکے کہ
آئے وہ دن کہ جس میں بچپنا کھو چکا ہے [جو نیک
اعمال خریدے جا سکیں] اور دوستی [جو کاٹ سکیں]

(۲) اے لوگو جو ایمان لائے ہو۔ خیرات دیتے رہو
اُس مال میں سے جو ہم نے تمکو دیا ہے قبل اسکے کہ
آجائے وہ دن جس میں بچپنا کھو چکا ہے اور نہ دوستی
اور نہ سفارش۔ اور نہ ناشکرے ہیں وہی بزرگ کرنے
والے ہیں [اپنے حق میں]

(۳) اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور نہ ڈالو اپنے کو ہلاکت
میں اور نہ اپنے بھائیوں سے [نیکی کرو بیشک اللہ دوست
رکھتا ہے نیکی کرنے والوں کو۔

(۴) جو کچھ تم خرچ کرتے ہو مال میں سے تو وہ تمہارا
ہی لئے ہے اور تم خرچ نہ کرو گے مگر خدا کی رضا مندی
محل کرنے کو اور جو تم خرچ کرو گے مال میں سے پورا
پہنچاؤ یا جا سکا تمہارے پاس اور تمہارا حق کچھ نہ لیا جائیگا
(۵) اے لوگو جو ایمان لائے ہو خرچ کرتے رہو
[راہِ خدا میں] اپنی گمائی میں سے اچھی چیزیں اور

عزیز تھا فوراً اپنے قریب شہوتہ داروں پر تقسیم کر دیا۔ اور زیڈ بن حارثہ نے اپنا گھوڑا جو انکو بہت پسند تھا ایک شخص کو بخش دیا۔ اور ابو ذر نے جو از بد صحابہ شہو میں کچھ محسوس فرجواں کے ہاں انکو ٹھہرے اور ان میں سے ایک شخص ان کے کہنے کے برخلاف ان کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ جو عمدہ تھا اسکو اس خیال سے چھوڑ آیا کہ کس دن ان کے کام آئیگا اور اس کے بدلے ایک پتلی دہلی اونٹنی ذبح کرنے کو لے آیا تو وہ ناخوش ہو کر اور کہا کہ تو نے مجھے خیانت کی اور مجھکو اُس اونٹ کی کچھ حاجت نہیں۔ مجھکو تو اسکی حاجت اُس دن ہوگی جتنیں قبر میں رکھا جاو اور کہا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ مال میں تین شریک ہیں۔ ایک تقدیر جو تجھے پوچھنے کی محتاج نہیں۔ دوسرا وارث جو اسکا منتظر ہے کہ تو مرے اور وہ اُسپر قابض ہو جائے۔ تیسرا تو خود۔ پس نہیں چاہیے کہ تو قینوقل میں کمزور ثابت ہو اور اپنے فائدے کے لئے اسکو خرچ نہ کرے اور پھر یہی آیا شریفیہ پڑھی اور کہا کہ میرا اونٹ مجھکو اپنے تمام مال سے پیارا ہے۔ پس میں چاہتا ہوں کہ اسکو اپنے لئے آگے بھیجوں۔

آیات ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ سعد جو وہاں اشار اور اتفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب تحریریں پڑھتے ہیں۔ اور کس طرح پر بلا بجا خوش و میگانہ اور ملت و مذہب کے عاتہ خلافت سے نیکی اور احسان کرنے کی ہدایت کرتی ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

(۱) قُلْ لِّیَا دِی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا (۱) یعنی کہدے [اے ہمارے رسول]

وَاللّٰهُ وَّاسِعٌ عَلِيمٌ ۝۱۵۱ اور اللہ وسیع قدرت والا ہے۔ جاننے والا (خیرات کرنے والوں کی)

نیتوں کا)

اور چونکہ کسیکو کچھ دیکر احسان جتانایا کوئی ایسی بات کہنی جو اس کے بچ کا باعث ہو حسن اخلاق اور صلی نیکی کے برخلاف ہے اسلئے فرمایا۔
 ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي
 يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ
 كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا
 يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا تَسْبُوهُ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ“
 [سورہ بقرہ] یعنی اسے لوگو جو ایمان لائے ہو۔ نہ ملیا میسہ نہ کرو اپنی
 خیراتوں کو احسان جتانے اور دل دکھانے سے اس شخص کی طرح
 جو خرچ کرتا ہے اپنا مال لوگوں کے دکھاوے کو اور اس شخص کی
 مانند جو ایمان نہیں رکھتا خدا اور خیر دن پر کیونکہ اسکی [یعنی سطح پر خیرات نیکی]
 مثال تو ایک صاف چٹان کی سی ہے جسپر کچھ ٹٹی ہو پھر پڑا ہو اُسپر زور کا میسہ اور
 چھوڑ گیا ہو اسکو صفا چٹ جو کچھ بھی فائدہ نہیں اٹھا سکتے اپنی کمائی سے اور
 اللہ ہدایت نہیں کرتا کفران نعمت کرنے والوں کو۔ یعنی جو مال و دولت پا کر
 اداسے شکر کے یلئے خالص اللہ اُس میں سے کچھ خرچ نہیں کرتے وہ الیہ
 ہیں کہ گویا انکو خدا نے خیر و احسان کرنے کی ہدایت ہی نہیں کی اور ایک
 اور جگہ فرمایا ”الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُبْعَثُونَ
 أَنفُسُهُمْ وَلَا أَدْرَىٰ لَهُمُ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَكُونُوا
الْخَائِذِينَ مِنْهُ تَنْفِقُونَ وَلَكُمْ
بِأَخْلَادِهِ إِلَّا أَنْ تُغْنُوا فَيُغْنِيَهُ
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ
(الغنى)

(۶) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ
وَتَشْبِيهِ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَذْوَةٍ
بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ كُلَّهَا
ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُغْنِهَا وَابِلٌ
فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ
(۷) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
بِالْإِيلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ
أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (الغنى)

(۸) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ
سَبْعَ سَبَائِلَ فِي كُلِّ سَبْلَةٍ مِائَةُ
حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ

اُسیں سے بھی جو ہمیں تمہارے لئے زمینوں
سے نکالا ہے اور جبری چیز کے [راہ خدا میں]
دینے کا قصد کر دے کیونکہ تم بھی تو اُسکو نہیں لیتے بغیر
اسکے کہ اُس میں چشم پوشی کرو۔ اور جان لو کہ بیشک خدا
[تمہاری خیرات سے] غنی ہے تعریف کیا گیا۔

(۶) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال
خدا کی رضا مندی حاصل کرنے کو اور اپنے دل کو بے تابی
کے ساتھ ایک باغ کی سی ہے جو اونچی زمین پر ہو
جس پر ٹھہرا ہوا زور کا مینہ پھر وہ اپنے دو چند پھل لایا
اور اگر زور کا مینہ نہ پڑا ہو تو ہلکا ہی [کافی ہوا] اور جو
تم عمل کرتے ہو خدا اُسکا دیکھنے والا ہے۔

(۷) جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال رات دن پڑ
اور ظاہر تو اُنکے لئے اُنکا بہ لا ہے اُنکے پروردگار
کے پاس اور نہ اُنکو کچھ خوف ہی ہے اور نہ وہ تنگین
ہی ہونگے۔

(۸) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال
خدا کی راہ میں ایک دانہ کی سی ہے جسے ساتہ بالیں
نکالی ہوں جن میں سے ہر ایک میں سو سو دانے ہوں اور
خدا اس سے بھی زیادہ کروٹتا ہے جسکے لئے چاہتا ہے

کا جنکے نیچے نہریں بہتی ہوں۔ جسیں اُسکے لئے سب طرح کے میوے ہوں اور اُسپر مڑھاپا لگیا ہو اور اُسکے نیچے ابھی کمزور ہوں پھر اس حالت میں ایک آگ سے بھرا ہوا بکولا آکر وہ باغ جگلیا ہو۔ اسی طرح بیان کرتا ہے خدا تمہارے لئے ولیدیں کہ شاید تم غور کرو“ اور اس سے بھی زیادہ تر موثر تمثیل میں فرمایا ”الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ“ يَوْمَ يُخْفَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَأُخْرُؤُهُمْ هَٰذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ“ [سورہ توبہ] یعنی جو لوگ جوڑ جوڑ کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور نہیں خرچ کرتے اُسکو خدا کی راہ میں۔ پس جو خبری دے اٹھو [اے ہمارے رسول] اُدکھ دینے والے عذاب کی جس دن کہ تپا یا جاسکا اُس مال کو دوزخ کی آگ میں پھر داغے جائینگے اُسکے ساتھ اُنکے ماتھے اور پہلو اور پیٹھیں [اور کہا جاسکا] کہ یہ وہی تو ہے جسکو اُننے اپنے لئے اکٹھا کیا تھا۔ پس جو اُننے جمع کیا تھا اُسکا مزہ چکھو“ اور چونکہ اپنے ہمجنسوں سے ہمدردی اور اُنکی حاجتوں میں اُنکی مدد کرنی آپ اپنی مدد کرنی ہے کیونکہ وہ بواسطہ یا بلا واسطہ در واسطہ ہمارے آرام و آسائش کے وسیلے ہیں اور اُسکا نہ کرنا خود اپنے آرام و آسائش کے وسیلوں کو نقصان پہنچانا ہے مگر ہر شخص اس بات کو نہیں سمجھ سکتا اسلئے قرآن کریم نے یہ باریک و دقیق مسئلہ یہ کہہ کہہ سکھایا کہ ”إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَفَرَحْتُمْ وَحَدَّثْتُمْ بَيْنَكُمْ وَأَنْتُمْ لَبَّاسُونَ“ قرآن اَسَاتِمُ فَكَلَهَا“ یعنی تمہارا اپنے ہمجنسوں سے نیکی اور احسان سے پیش آنا

يَحْزَنُونَ ۝ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى وَاللَّهُ

عَلِيمٌ حَلِيمٌ [سورہ بقرہ] یعنی جو لوگ سچ کرتے ہیں اپنے مال راہ خدا میں پھرا سکے پیچھے احسان نہیں جتاتے اور نہ دل دکھاتے ہیں اُنکے لیے اُٹکا بلا ہے اُنکے پروردگار کے پاس اور نہ اُنکو کچھ ڈر ہے اور نہ وہ غمگین ہی ہونگے بات اچھی کہنی اور [سائل کے کہے سننے کو] معاف کرنا ایسی خیرات سے بہتر ہے جسکے پیچھے دل دکھانا ہو اور اللہ غنی ہے برداشت والا — اور چونکہ خدا خُدا و فیاض مطلق ہے اور تب ہی خوش ہو سکتا ہے کہ جب انسان حتی المقدور اُسکی اس صفت میں حصہ لےوے یعنی بطرح وہ محض اپنی فیاضی سے ہوا میں اُڑنے والے پرندوں اور پانی میں رہنے والے جانوروں اور زمین پر چلنے والے حیوانوں اور انسانوں یہاں تک کہ اپنے منکروں اور شرکوں کو بھی بلا دریغ اور بلا امتیاز ذری دیتا ہے یہ بھی بلا قید ملت و مذہب اور دشمنی و دوستی کے اپنے پیغمبروں کے ساتھ نیکی اور احسان سے پیش آئے اور بخل نہ کرے کہ جس سے تمہارا کو سخت ضرر پہنچتا ہے اس لیے بخل کی تاکید و مانعت فرمائی اور اس کے نتیجہ کو نہایت عمدہ اور دل پر اثر کرنے والی تمثیل میں یوں بیان فرمایا "اَيُّوَدُ اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَّاَعْتَابٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ لَهُ فِيْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَاَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ وَاَصَابَهَا اِغْصَارٌ فَيَبَسَتْ وَاَحْتَزَّتْ كَدًّا لِّاَنْ يَّبْيِنُ اللّٰهُ لَكُمْ اَلَا يَتْلُوْكُمْ تَقْرٰنُ" یعنی کیا تم میں سے کوئی یہ چاہے گا کہ اُسکا ایک باغ ہو کھجوروں اور انگوروں

عَامِلِينَ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْ أَلَدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ“ [سورہ نھان] یعنی وصیت کر چکے ہیں ہم انسان کو اُسکے ماں باپ کے حق میں جسکو اُسکی ماں اٹھائے رہی تکلیف پر تکلیف میں اور اُسکا دودھ چھٹانا ہے دوسری میں اس امر کی کہ شکوہ بجا امیر اور اپنے ماں باپ کا آخر میرے ہی پاس آنا ہے“ اور چونکہ غلام اور یتیم اور نادار محتاج اپنی کفالت آپہیں کر سکتے ایسے اُن کے ساتھ رعایت اور احسان کی ہدایت ایسے بلین اور مؤثر الفاظ میں فرمائی جس سے زیادہ نامکن ہے۔ چنانچہ فرمایا ”لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ۚ أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يُقَدِّرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ۚ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ۚ أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ۚ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۚ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ۚ فَلَا تُفْقِرُ الْعَقَبَةُ ۖ وَمَا آذَرَكَ مَا الْعَقَبَةُ ۖ فَكُ رَقَبَةً أَوْ إطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي سَعْيَةٍ يَبْتَغِي آذَانَ مَصْرِبَةٍ أَوْ مَسْكِنًا ۚ ذَا مَضْرِبَةٍ ۚ“ [سورہ بلد] یعنی تحقیق پیدا کیا ہے ہمنے آدمی کو محنت اور مشقت میں۔ کیا اُسکو یہ گمان ہے کہ اُسپر کیا پس نہیں چلے گا؟ جو یہ کہتا ہے کہ میں نے ڈھیروں مال برباد کر ڈالا۔ کیا اُسکو یہ گمان ہے کہ کسی نے اُسکو دیکھا نہیں [بیجا خرچ کرتے]؟ اور کیا ہمنے نہیں دی اُسکو ڈونگھیں اور ایک زبان اور دو ہونٹھ؟ اور دکھا دیئے ہمنے اُسکو [خیر و شر کے] دونوں نمایاں رستے۔ پھر بھی طے نہ کیا اُس نے گھائی کو اور تو کیا سمجھا [اے ہمارے رسول] کہ کیا ہے طے کرنا گھائی کا۔ وہ گردن چھڑانا [یعنی غلام آزاد کرنا] ہے یا تو ابے طے۔

خود اپنے ساتھ نیکی و احسان کرنا ہے اور انکا بُرا کرنا آپ بُرا کرنا ہے اور اسوجہ سے کہ انسان کے وجود اور اسکی پرورش کا سبب اور ذریعہ خدا کے بعد ماں باپ ہیں خدا کی شکر گزاری کے ساتھ اُنکی شکر گزاری اور اُنسے کمائی اور ادب سے پیش آنے کی ہدایت فرمائی۔ چنانچہ فرمایا۔
 ” وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدَ إِلَّا إِلَٰهًا وَلَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَسَنَ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عِنْدَكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۖ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِی صَغِيرًا ۝ [سورہ بنی اسرائیل] یعنی لازم اور واجب کر چکا ہے [یعنی انسان کی فطرت کا یہ مقتضا قرار دیکھا ہے] تیرا پروردگار کہ نہ پوجو تم مگر اُمی کو اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آنے کو خواہ تیرے سامنے اُن میں سے ایک بڑھا پے کو پہنچ جاے یا دونوں ہی سو اُنکو اُف تک نہ کہہ اور نہ اُنکو گھرک اور اُن سے عزت اور ادب کے ساتھ بول اور جھکا جا اُن کے آگے فروتنی کے ساتھ نہایت مہربانی اور دعا کر کہ اسے پروردگار نہایت مہربانی کر اُنپر حسبِ طرح کہ اُنہوں نے مجھ کو چھٹپن میں پالا اور فرمایا ” وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ۖ ” یعنی ہم وصیت کر چکے ہیں انسان کو ماں باپ کے حق میں بھلائی کرنے کی جسکو اُسکی ماں نے تکلیف سے پیٹ میں رکھا اور تکلیف سے جنا اور فرمایا ” وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلٰی وَهْنٍ وَفِصَالُهُ فِي

کی اعانت کرنے کی مکرر تاکید ہوئی ہے اور حکم ناگزیر کے طور پر وجہ قرار دی گئی ہے۔ شاید محمد ہی ایسے صاحبِ شریعت ہیں جنہوں نے خیرات کا ٹھیک ٹھیک اندازہ کیا ہو۔ اسکی مقدار معین۔ مال کی نوعیت اور مقدار پر بدلتی ہے۔ مثلاً زرقہ۔ غلہ۔ مولیشی۔ پھل اور سیب تجارت مگر جب تک کہ مسلمان اپنے مال کا دسواں حصہ نہ دے اسنے شریعت کی تعمیل نہیں کی۔ درحقیقت قیاضی بتیاد ہے عدالت کی۔ اور جن لوگوں کی اعانت ہمو لازم ہے انکو ضرر پہنچانا ممنوع ہے۔ کوئی نبی عالم لاہوت اور برزخ کی پوشیدہ باتیں اور بھید بیان کیا کرے مگر احسانیات کے احکام میں اسکو ہمارے ہی دل کے احکام بیان کرنے ہونگے۔ اور اس مضمون کے حاشیہ میں تحریر کیا ہے کہ ”ہر اکشتی نے تقصیب کے ہارے رومن کیتھلاکوں کی زیادہ خیرات و صدقات کا شمار کیا ہے کہ پندرہ ہزار شفا خانے ہزاروں بیماروں اور زیارت کے لیے آنے والوں کی خاطر بنے ہوئے ہیں اور پندرہ سو عورتوں کو ہر سال چھپرہ ملتا ہے اور چھپٹن خیراتی مدرسے قائم ہیں اور ایک سو اسی انجمنیں براہِ دین ایمانی کی اپنے بھائیوں کی اعانت کرتی ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اور لندن کی فیاضی تو

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ بخشی گئی ایک عورت جو فاجرہ تھی جسے ایک گتے کو گتوں کے کنارے پر زبان نکالے پڑا دیکھا جو قریب تھا کہ پیاس کی شدت اسکو مار ڈالے۔ پس اسنے اپنے موزے کو اوڑھنی سے باندھ کر اسکے لیے پانی نکالا پس اسی پردہ بخشی گئی۔ لوگوں نے جو عرض کیا۔ کہ کیا ہمارے لیے چپایوں میں بھی کچھ ثواب ہے؟ فرمایا آنحضرتؐ کہ ہر ایک میں جو جگر ترکتا ہے تو

اللہ تعالیٰ اسکو پانچ سو سال تک عافیت عطا فرماتا ہے

یتیم یا خاک میں رُلتے محتاج کو بھوک کے دن میں کھانا کھلانا۔“ اور خیرات کرنے کو خواہ وہ کسی طور پر ہو اگرچہ اچھا کہا مگر پوشیدہ طور پر دینے کو بہتر اور گناہوں کا کفارہ بتایا۔ چنانچہ فرمایا ”إِنْ تُبْدِلُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ“ یعنی اگر تم علانیہ خیرات کرو تو یہ بھی اچھا ہے اور اگر اسکو چھپا کر محتاجوں کو دو تو یہ تمہارے لیے زیادہ اچھا ہے اور کفارہ ہو گا تمہارے گناہوں کا اور اللہ تمہارے عملوں کا جاننے والا ہے۔

الحاصل قرآن کریم نے نیکی و احسان اور خیرات و تبرعات کے باب میں جو احکام فرمائے ہیں ایسے کامل و اکمل اور عام و تمام ہیں کہ طبقات انسانی میں سے کوئی ایک طبقہ بھی مستثنیٰ اور محروم نہیں رکھا گیا اور دنیا کے مذاہب میں کوئی مذہب ایسا نہیں ہے کہ جس میں ایسے جامع اور تمام امتنا بنی آدم کو شامل اور قانون قدرت اور مقتضائے فطرت کے موافق خیرات کرنے کے احکام موجود ہوں۔ چنانچہ مسٹر اڈورڈ کین اپنی مشہور تاریخ کی چھٹی جلد کے پچاسویں باب میں لکھتے ہیں کہ ”مسلمانوں کی خیرات جانوروں تک کے حق میں ہوتی ہے۔“ اور قرآن میں محتاج اور مسکین

✽ بخاری اور مسلم نے بالاتفاق روایت کی ہے کہ ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ”عَفِّرَا لِمَوَاعِدَ مَوْتِي بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسٍ رَكِيئٍ يَلْهَثُ كَأَن يَاقُلُ الْعَطَشُ فَنَزَعَتْ خَفَهَا فَأَوْثَقَتْهُ بِخَارِهَا فَنَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ فَغَفَرَ لَهَا بِذَلِكَ“ قِيلَ إِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا“

اجزاء ۱ قال ”فی کل ذات کبد رطیبة اجر“ یعنی فرمایا رسول خدا

کہ حیوانات تک سے وہ نیکی کرتے ہیں۔“

اس موقع پر ہم حضرت علی مرتضیٰ اور آپ کے اہلبیت علیہم السلام کے اُس حیرت انگیز طریقہ خیرات و مہربانیت کا ذکر کیے بغیر نہیں رہ سکتے جس کا بیان سورہ دھر کی شروع کی آیتوں میں ہے اور جو اسلام کی اعلیٰ و افضل تعلیم کا ایک کامل و اکمل نمونہ ہے۔ اور وہ آیتیں یہ ہیں۔ ”يُوفُونَ بِالنَّصْرِ وَيُخَفُّونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَرِّهِمْ مَسْكِينًا وَبَنِيًّا وَأَسِيرًا ۚ إِنَّمَا تُطْعَمُوهُمْ لُوجُهُ اللَّهِ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا تَشْكُرُوا ۚ إِنَّا أَنَا خِفَاءٌ مِنْ تَرَبُّسًا يَوْمًا عَبَّوْا قُمْطَرِيرًا“ یعنی پورا کرتے ہیں نشت کو اور خوف کرتے ہیں اُس دن کا جب کسی مصیبت اور تکلیف پھیل جانے والی ہے [یعنی روز قیامت کا] اور کھلاتے ہیں کھانا باوجود اُسکی خواہش اور احتیاج کے نہ اور محتاج اور یتیم اور قیدی کو [زبان حال سے یہ کہتے ہوئے کہ ہم کھانا کھلاتے ہیں تم کو صرف خدا کی رضامندی کے لئے اور تم سے کسی عوض یا شکرانہ کے خواہشمند نہیں ہیں۔ تحقیق ہموڈر ہے اپنے پروردگار سے اُس دن کا جو اُو اس اور نہایت سخت ہے۔“ اور وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک دفعہ حسنین علیہما السلام بیمار ہو گئے تھے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو عیادت کو تشریف لینگے تو حصولِ صحت کے لئے کچھ خدا کی نذر ماننے کو فرمایا۔ پس حضرت علی مرتضیٰ اور سیدۃ النساء فاطمہ الزہرا اور انکی لونڈی فضہ نے تین تین روز سے مانے۔ اور صاحبزادوں کو خدا نے صحت بخشی تو پانچوں حضرات نے روزہ رکھا اور چونکہ کثرتِ جو و ثبات

اس سے بھی بڑھ کر ہے ”مگر مجھے اندیشہ ہے کہ بہت کچھ آپس سے لوگوں کی انسانیت کی طرف منسوب ہو سکتا ہے نہ یہ کہ مذہب کی حیثیت سے ہوتا ہے اور مسٹر ابراہام ریس نے اپنے اِنْسَانِکُو پِنڈ یا میں تحت لفظ [آہوا] لکھا ہے کہ ”خیرات دینے میں انسا اور اسکی غربت دلائیں مسلمانوں کے مذہب سے زیادہ سرگرم کوئی مذہب نہیں ہے۔ قرآن نے قبولِ دعا کے لئے خیرات کرنے کو واجب قرار دیا ہے۔ اور خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کا قول تھا کہ ”ناز ہو آدھے رستہ تک پہنچاتی ہے اور روز سے ہو عرشِ الہی کے دروازے تک لیجاتے ہیں اور خیرات (ذکوۃ) سے ہو خدا کے گھر تک داخل ہوتا ہے“

خیرات کو اہل سلام بہت ہی ثواب کا کام سمجھتے ہیں اور بہت سے مسلمان خیرات دینے کی شہرت میں ضرب المثل میں باقتضیٰ حسن بن علی جو چھل کے نواسے تھے۔ روایت ہے کہ انہوں نے اپنی حیات میں تین مرتبہ اپنا مال محتاجوں کو نصفاً نصف بانٹ دیا۔ اور دو مرتبہ تو جو کچھ تھا سب دیدیا۔ اور عوامِ مسلمین نیکیاں کرنے کے ایسے عادی ہو رہے ہیں

یعنی ہر ایک جاندار کو کھانا پلانا ثواب ہے بشرطیکہ موذی اور واجب القتل نہ ہو۔ مثل سانپ وغیرہ کے [دیکھو کتاب مشکوٰۃ۔ باب فضل الصدقہ]

یہاں تک کہ ایک پانوں کی جوتی بھی دیدی ۱۲ مؤلف عفی عنہ

منقول ہے کہ اپنی کثرتِ جود و ایثار کو دیکھ کر معاویہ بن ابی سفیان نے جواباً اعتراضاً اُکھو یہ کھینچا کہ ”لا تخیر فی الاسراف“ یعنی فضول خرچی میں بھلائی نہیں ہے۔ تو آپ نے اُسی کے الفاظ کو بلٹ کر یہ لکھ دیا کہ ”لا تَسْرِفْ فَاِنَّ السَّرْفَ يَجْزِي الْخَيْرَ“ یعنی نیک کاموں میں خرچ کرنا اسراف نہیں، مؤلف

کے کر لینے کو معیوب نہ جاننا۔ اور اپنی مدد آپ کرنے [سلفہ پیپ]
 کے مسئلہ پر عمل کرنا جو تمام برکتوں کی جڑ اور ترقی تہذیب کی اصل و بنیاد
 سولیمہ۔ غیر کی حاجت کو خواہ وہ کوئی کیوں نہ ہو اور کچھ ہی مذہب و
 ملت کیوں نہ رکھتا ہو اپنی حاجت پر مقدم رکھنا۔

چھارم۔ غایت درجہ کی تکلیف پر بھی صبر کرنا اور اپنے فرض کو نہایت
 استقلال اور رضا سے خاطر سے بجالانا۔

پنجم۔ احسان کر کے اُسکے عوض کا طالب نہونا اور نہ احسان کی نیت
 سے احسان کرنا بلکہ جو کچھ کرنا محض بوجہ اللہ کرنا۔

مسٹر باسور تھہ سمتھ صاحب اپنی کتاب [مُحَمَّد اِنْدُ مُحَمَّدَانِ]
 میں ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ ”ڈین سینٹلی کی تقدیر فخر کے ساتھ مگر عام طور
 پر تپائی کے ساتھ یہ سوال کرتا ہے کہ ”ایا قرآن میں کوئی ایک بھی سورہ
 ایسا ہے؟ جو سینٹ پال کے بیان خیرات کے مقابلہ میں ثبوت الہام
 کہا جاسکے“ مگر یہ کہنا ضرور ہے کہ محمدؐ کے ایسے اقوال حفاظت کے
 ساتھ قائم رکھے گئے ہیں جو اگرچہ اُس بیان کے تو کیقدہ برابر نہیں ہیں جو
 سب سے بڑے حواری کا نہایت اعلیٰ درجہ کا بیان ہے۔ مگر تاہم
 اس عیسوی صفت یعنی خیرات کے نیچر اور اُسکی جامعیت پر ایک حقیقی اور
 عمیق نظر ظاہر کرتے ہیں اور بہر حال ایسے ہیں کہ کار تھیوں کے نام کے پہلے
 خط کے تیراویں باب کی تشریح کے طور پر کام میں آسکتے ہیں اور وہ سوال
 جواب کے طور پر ہیں“

کی وجہ سے افطار کے بعد کھانیکے لیے گھر میں کچھ موجود نہ تھا اس لیے جناب
 ابوالمحسنین علیہ السلام روزہ کے دن سے پہلے تمام شب ایک شخص
 کے باغچہ میں کنوے سے پانی دینے کا کام کرتے رہے اور صبح کو
 میں اُس سے کچھ جو لائے جنہیں سے ایک ثلث کو جناب سیدہ
 نے پیکر پنج روٹیاں پکائیں اور جب افطار کرنے اور تناول فرہنے
 کو بیٹھے تو یکایک ایک محتاج ڈھوڑی پر اگر پکارا جبکہ جناب علی مرتضیٰ نے
 اپنے حصہ کی روٹی دیدی اور آپکی تقلید سے باقی حضرات نے بھی دیدیں
 اور صرف پانی سے روزہ افطار کر لیا۔ اسی طرح اگلے روز روزہ رکھا گیا اور
 جو پیسے اور پکائے گئے اور افطار کے وقت جو ایک یتیم نے اگر سوال
 کیا تو سب روٹیاں اُس طرح دیدی گئیں اور اُس روز بھی پانی ہی پر قناعت کی
 ایسا ہی اتفاق تیسرے روزہ کے دن ہوا کہ افطار کے وقت ایک قیدی
 (جو حربی کا فر تھا) آگیا۔ اُس کو بھی سب روٹیاں دیدی گئیں اور خود پانی پیکر کر
 خدا کیا گیا۔

اہلبیت علیہم السلام کے اس جہانہ و فیاضانہ برتاؤ سے چند ایسی نصیحتیں
 حاصل ہوتی ہیں جو اسلام کی اعلیٰ تعلیمات کے ثابت کرنے کو ہر ایک سچا خود
 ایک واضح دلیل ہے۔

اول یہ کہ ہر ایک مصیبت و تکلیف میں صرف خدا کی ذات مقدس پر
 بھروسہ کرنا اور اُس کے دفعیہ کے لیے صرف اُسی سے تکی ہونا۔

دویم رزق حلال کے حصول کے لیے کسی محنت اور ضروری

چند ہتے اور نقل کیے ہیں اگر مسئلہ مطیننی اُنپر غور کرتے تو یہ کم یقین ہے کہ ہرگز ہرگز اُنکو اس سوال کرنے اور سینٹ پال کے خط کا حوالہ دینے کی جرات نہوتی اور خدا توفیق دیتا تو وہ ضرور قرآن مجید کے الہامی اور ربانی الاصل ہونے کو تسلیم کر لیتے۔

آیات مندرجہ ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ کن اوصاف کے لئے لکھو قرآن مجید خدا کی شمش اور رحمت کا مستحق قرار دیتا ہے اور برائیوں کے چھوڑنے اور نیکیوں کے اختیار کرنے کی کس طور پر ہدایت فرماتا ہے

(۱) اَلَّذِينَ يُبْفِقُونَ فِي السَّعَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِبِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَعْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ	(۱) وہ لوگ جو خچ کرتے ہیں [اپنا مال] فراخی اور تنگی میں اور پی جاتے ہیں غصہ کو [باوجود انتقام کی قدرت کے] اور معاف کر دیتے ہیں لوگوں کو اُنکے گناہ اور خدا دوست رکھتا ہے [برائی کے بدلے بھلائی کرنے والوں کو] اور وہ لوگ کہ جب کبھی بڑا گناہ یا اپنے حق میں بڑی کر بیٹھے ہیں تو اُنکو فوراً خدا یاد آ جاتا ہے اور اپنے گناہوں کی معافی مانگتے ہیں اور کون بخش سکتا ہے گناہوں کو سوا خدا کے
---	---

منقول ہے کہ ایک روز جناب امام ہام ستید الشاہدین زین العابدین علی بن حسین بن علی علیہم السلام وضو کرتے تھے۔ لوٹی جو پانی دے ہی تھی اُسکے ہاتھ سے پانی کا لٹا گر گیا اور آجکا ہاتھ زخمی ہو گیا۔ پس آپ نے جو اُسکی طرف دیکھا تو اُسے فوراً کہا اَلْكَاطِبِينَ الْغَيْظِ آپ نے فرمایا کہ میں خاناہیں اُسے پھر کہا "وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ" آپ نے کہا خدا تجھ کو معاف کرے۔ اُسے پھر کہا "وَاللَّهُ يَجْعَلُ الْمُحْسِنِينَ" آپ نے فرمایا جیسے تجھ کو خدا کی برائیوں کا

اور اسکے بعد انہوں نے ایک حدیث کا ترجمہ لکھا ہے جسکا ترجمہ یہ ہے ”جب خدا نے زمین بنائی تو یہ برابر ہلے جاتی تھی تاہم کہ خدا نے پہاڑ بنائے تاکہ اسے قائم کر دے۔ اسوقت فرشتوں نے پوچھا کہ اے خدا تیری مخلوقات میں کوئی شے پہاڑوں سے بھی زیادہ قوی ہے؟ خدا نے فرمایا کہ ہاں لوہا پہاڑوں سے زیادہ مضبوط ہے کیونکہ وہ انکو توڑ دیتا ہے۔ پھر فرشتوں نے کہا کہ لوہے سے کوئی شے تیری مخلوقات میں قوی ہے؟ خدا نے کہا ہاں آگ لوہے سے قوی ہے کیونکہ وہ اُسے پگھلا دیتی ہے پھر انہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے آگ سے بھی قوی ہے؟ خدا نے کہا ہاں پانی آگ سے بھی قوی ہے کیونکہ وہ اُسے بجھا دیتا ہے۔ پھر انہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے پانی سے بھی قوی ہے۔ کہا ہاں ہوا پانی سے بھی زیادہ قوی ہے کیونکہ وہ اُسے حرکت پیدا کر دیتی ہے۔ پھر فرشتوں نے کہا کہ اے ہمارے پروردگار کیا کوئی شے تیری مخلوقات میں ہوا سے بھی قوی ہے؟ کہا ہاں وہ نیک بندہ جو دائیں ہاتھ سے اس طرح خیرات دیتا ہے کہ بائیں کو خبر نہیں ہوتی وہ سب چیزوں پر غالب ہے“ انتہا قولہ مگر ہم کہتے ہیں کہ جس جامعیت اور عمدگی اور نظام فطری کی رعایت سے قرآن مجید نے خیرات کے احکام کو بیان فرمایا ہے اور جن میں سے

* معلوم نہیں کہ مسٹر اباسو کو سمجھتا ہے یہ حدیث کس کتاب سے نقل کی ہے پس ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسکی انا و مقبر اور صحیح ہے یا نہیں۔ مولف عفی عنہ

الصَّالِقِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ
سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَذِكْرُ الْحَسَنَةِ
السَّيِّئَةِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَقِبُ الدَّارِ
[سورہ رعد]

پروردگار کا اور ڈرتے ہیں حساب کی سختی سے۔ اور وہ
لوگ جو صبر کرتے ہیں اپنے پروردگار کی رضا مندی کے
یہ اور ٹھیک طور پر پڑھتے رہتے ہیں نماز اور خرچ
کرتے رہتے ہیں انہیں سے جو ہمنے اُکھو دیا ہے
پوشیدہ اور ظاہر اور دُور کرتے ہیں بھلائی کے ثقت
برائی کو [یعنی بُرائی کے بدلے بھلائی کرتے ہیں]
یہی لوگ ہیں جنکے لئے ہے دارِ آخرت۔

(۴) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ
قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا
بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسَنُ مَا بِهِ

(۵) اور خوشخبری دے (۱) اے ہمارے پیغمبر! اُن
عاجزی کرنے والوں کو کہ جب خدا یاد دلایا جاتا ہے
تو ڈر جاتے ہیں اُنکے دل اور صبر کرنے والوں کو بلاؤں
اور مصیبتوں پر [طاعتِ خدا میں] اور دُرتی سے نماز
پڑھنے والوں اور انہیں سے جو ہمنے اُکھو دیا ہے

عرض کیا کہ کیا آپ ایسے شخص کو دیتے ہیں جس نے آپ پر پُجاری کے ساتھ حکم کیا تھا؟ آپ نے
فرمایا افسوس ہے سچ کیا تو نے نہیں پڑھا جو خدا نے فرمایا ہے؟ اور پھر یہی آیت شریفہ
پڑھی [دیکھو تفسیر مجمع البیان]

يَعْلَمُونَ ۚ اُولَٰئِكَ جَزَاءُ
 هُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَ
 جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَهُمْ
 اَجْرًا عَمِلَيْنَ ۚ [ال عمران]
 (۲) اَلَّذِيْنَ يُؤْتُونَ الْعِيْدُ وَ
 الْحَامِلُ وَنَ السَّاجِدُونَ
 السَّاجِدُونَ الْاَمْرُ وَ
 بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ
 عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ
 مُحَمَّدٌ وَدِ اللّٰهِ ط [سورہ توبہ]
 (۳) الَّذِيْنَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ
 وَلَا يَتَّقُونَ الْمِيثَاقَ وَالَّذِيْنَ
 يَصِلُونَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُّوْلَ
 وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ
 سَوْءَ الْحِسَابِ ۚ وَالَّذِيْنَ صَبَرُوْا
 اٰتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ ۚ وَاَقَامُوْا
 اور جو اپنے کیے پر ہٹ نہیں کرتے اور وہ جانتے
 بھی ہیں [کہ وہ گناہ سے] یہی لوگ ہیں جن کا بدلہ
 بخشش ہے ان کے پروردگار کی طرف سے اور ان
 جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں ہمیشہ رہینگے جن میں اور
 [یہ] بہترین بدلہ ہے [نیک] عمل کرنے والوں کا۔
 (۲) [جنت ان کے لئے ہے] جو توبہ کرتے ہیں
 عبادت کرتے ہیں۔ شکر سجالاتے ہیں۔ سفر کرتے
 ہیں [راہ خدا میں] رکوع کرتے ہیں۔ سجدہ کرتے ہیں
 نیک کاموں کے کرنے کی ہدایت کرتے ہیں اور
 برے کاموں سے روکتے ہیں اور خدا کی حدود کی حفاظت
 کرتے ہیں [یعنی اُن کے اوامر و نواہی کی پابندی کرتے ہیں]
 (۳) وہ لوگ جو پورا کرتے ہیں خدا کے عہد کو [یعنی
 جو خدا نے عہد کیا اور سمجھا اُپیر واجب کر دیا ہے اُس کو سجالا
 ہیں] اور نہیں توڑتے عہد کو [جو آپس میں کرتے ہیں]
 اور وہ لوگ جو ملائے رہتے ہیں اُس چیز کو جس کے لا
 رکھنے کا خدا نے حکم دیا ہے [یعنی قرابت داروں سے
 قطع تعلق نہیں کرتے] اور خوف کرتے ہیں اپنے

منقول ہے کہ جناب امام حق ناطق جعفر بن محمد الصادق علیہ السلام کی وفات کا وقت حبیب
 قریب ہوا تو آپ نے فرمایا کہ حسن بن حسین بن علی کو [جس کو افطس بھی کہتے تھے اور
 جو آپ کا چچا زاد بھائی تھا] شتر اشرفیاں دیدو۔ اسیر آپ کے اہلبیت میں سے ایک بی بی نے

رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ
 هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ
 وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَ
 قُلُوبُهُمْ رَاحِلَةٌ أَنَّهُمْ
 إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۝
 أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي
 الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَا يَسْقُونَ
 (۸) عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ
 يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا
 وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ
 قَالُوا سَلَامًا وَالَّذِينَ
 يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ مَجْدًا وَ
 قِيَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا
 اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ
 إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ عَرَامًا ۝
 إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَ
 مُقَامًا ۝ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا
 لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا
 وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا

اپنے مالک کا سیکر شریک نہیں بناتے
 اور وہ لوگ جو دیتے ہیں جو کچھ کہ دیتے
 ہیں دلوں میں اندیشہ کرتے ہوئے (کہ
 قبول ہو یا نہ ہو) [کیونکہ انکو یقین ہے کہ آخر کار]
 وہ اپنے مالک کی طرف لوٹنے والے ہیں
 یہی لوگ ہیں جو ایک دوسرے سے بڑھنا چاہتے
 ہیں نیک کاموں میں اور انکو بڑھ کر کجا لائیں
 (۸) بندے رحمان کے تو وہ ہیں جو چلتے
 ہیں زمین پر خیر کے ساتھ۔ اور جب سے
 لوگ ان سے کہالت کی گفتگو کرتے ہیں تو
 مقبولیت سے جواب دیتے ہیں۔ اور وہ
 لوگ جرات گزارتے ہیں اپنے پروردگار کے
 آگے سجود اور قیام میں۔ اور وہ لوگ جو ہم دعا
 کرتے ہیں کہ اسے ہمارے پروردگار دور رکھ
 دے عذاب دوزخ کو۔ بیشک اسکا عذاب ایسا
 کہ جس سے بچنا نہیں چھوٹ سکتا۔ بیشک وہ
 بہت ہی بری جگہ ٹھہرنے اور رہنے کی ہے
 اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول
 ہی کرتے ہیں اور نہ بخیلی ہی۔ اور اس کے بین بین

خراسا کرنے والوں کو۔

(۶) بیشک مراد کو پہنچنے والے ایمان والے جو اپنی نماز عجز و نیاز کے ساتھ ادا کرتے ہیں۔ اور جو گناہ کی باتوں سے بچتے ہیں اور وہ جو رکات دیتے رہتے ہیں۔ اور وہ جو اپنے اعضاء سے شہوت کو روکے رہتے ہیں۔ بجز اپنی بیویوں کے یا ان کے جو ان کے قبضہ میں آچکی ہیں۔ سو وہ لوگ ملاحت کے لائق نہیں اور جو ان کے سوا خواہش کرتے ہیں وہ سب بڑھجائے والے ہیں۔ اور وہ لوگ جو اپنی امانتوں کی اور اپنے عہد و پیمان کی حفاظت کرتے ہیں۔ اور وہ لوگ جو اپنی نمازوں کو وقت پر ادا کرتے ہیں یہی لوگ ہیں میراث پانے والے جو فردوس کو ورثہ میں پائیے جس میں ہمیشہ رہیں گے۔

(۷) بیشک وہ لوگ جو اپنے مالک کے خوف سے ڈرتے ہیں۔ اور جو اپنے پروردگار کے احکام پر یقین رکھتے ہیں۔ اور وہ جو

(۶) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ بَنَىٰ ذِيئًا ذَٰلِكَ فَاوْلَاكُ هُمُ الْمُحْدِثُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لَا مُلْتَبِعَ لَهُمْ وَهُمْ رَاِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يَحْفَظُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرْتَبُونَ الْفِرْعَ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (۷) إِنَّ الَّذِينَ يَهْمُ مِنَ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ

یقین ہے۔ وہی ہیں اپنے پروردگار کی مہربانی سے سیدھی راہ پر اور وہی ہیں مُراد کو پہنچنے والے۔

(۱۱) بیشک مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں اور ایمان والے اور ایمان والیاں اور بندگی کرنے والے اور بندگی کرنے والیاں اور سچ بولنے والے اور سچ بولنے والیاں اور صبر کرنے والے اور صبر کرنے والیاں اور عاجزی کرنے والے اور عاجزی کرنے والیاں اور خیرات دینے والے اور خیرات دینے والیاں اور روزہ رکھنے والے اور روزہ رکھنے والیاں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے اور حفاظت کرنے والیاں اور اللہ کو کثرت سے یاد کرنے والے اور یاد کرنے والیاں۔ مہینا کر چھوڑی ہے خدا نے اُنکے لئے آمرزش اور بہت بڑا ثواب۔

(۱۲) وہ لوگ جو بچتے ہیں بڑے اور کھلم کھلا گناہوں سے اور جب طیش میں آتے ہیں تو معاف کر دیتے ہیں۔

هُمْ يُوقِنُونَ ۖ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ [سورہ لقمان]

(۱۱) إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَائِمِينَ وَالْقَائِمَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (سورہ احزاب)

(۱۲) الَّذِينَ يَتَجَنَّبُونَ كِبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَعْفِرُونَ ۝

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ
إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ
الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا
يَزْنُونَ ۖ [سورہ فرقان]

(۹)

وَالَّذِينَ لَا
يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا
بُرُوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا
وَالَّذِينَ إِذَا دُكِرُوا بِآيَاتِ
رَبِّهِمْ كُنْزٍ رَاعِيَهَا
صُمًّا وَعُمْيَانًا ۚ وَالَّذِينَ
يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ
أَرْزَاقِنَا ذُرِّيَةً تَارِقَةً ۖ أَعْيِن
وَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ أَمَامًا
أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْعُرْقَةَ بِمَا
صَبَرُوا وَيُلْقَوْنَ فِيهَا حَبِيبَةً
وَسَلَامًا ۖ [ایضاً]

گوزان کرتے ہیں۔ اور جو کہ خدا کے ساتھ کسی
کو شریک نہیں کرتے اور نہ خون ناحق کرتے ہیں
جسکو خدا نے حرام کر دیا ہے۔ اور نہ زنا کرتے ہیں

اور وہ جو گناہ کی باتوں میں شریک نہیں ہوتے یا
جھوٹی گواہی نہیں دیتے۔ اور جب کبھی اہل مصیبت
کے پاس سے گزرتے ہیں تو اپنے کو بچاے
ہوئے نکل جاتے ہیں۔ اور وہ لوگ کہ جب ان کو
نصیحت کی جاتی ہے اُنکے پروردگار کی بتائی ہوئی
دلیلوں کے ساتھ تو نہیں گر پڑتے۔ ان پر ہرے اور
اندھے ہو کر [یعنی انکو اُن سنا اور اُن دیکھا نہیں
کر دیتے] اور وہ جو دعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے
پروردگار عطا کر ہمو ایسی بیویاں اور بچے جو انکو
کی ٹھنڈک ہوں اور بناؤ ہمو پر ہیزگاروں کا پیشوا
یہی لوگ ہیں کہ جنکو انعام میں مقام بلند دیا جائیگا جنت
میں) بسبب اُنکے صبر کے (طاعت اُپنی) اور انکی دعا
تعظیم و تکریم کی جاسگی۔

(۱۰) الَّذِينَ يُعِيمُونَ الصَّلَاةَ
وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ

(۱۰) وہ لوگ جو درستی سے ادا کرتے ہیں نماز
اور دیتے ہیں زکات اور آخرت پر بھی اُنکو

فرداً فرداً لوگوں کی باطنی اور ظاہری حالت کی اصلاح اور ترقی ہو
 ویسے ہی انکی مجموعی اور تمدنی حالت کو عظمت و شوکت اور عزت اور عروج
 حاصل ہوا۔ اور اگرچہ اسکا اصلی اور مقصود بالذات کام انسان کی روحانی اور خلائق
 حالت کی اصلاح کرنا اور اسکو ترقی دیکر اس اعلیٰ درجہ کو پہنچا دینا تھا کہ جسکے لئے وہ
 مخلوق ہوا ہے۔ یعنی تقرب ذات مقدس الہی اور حیات آخرت اور عالم
 غیر محسوس کی غیر محدود سعادت و مسرت کا حاصل کرنا۔ مگر یہ اسکی کمال خوبی
 اور عہدگی کی دلیل ہے کہ اسنے روحانی اور اخلاقی نیکیوں کی تعلیم کے ساتھ ساتھ
 تمدن اور حسن معاشرت کی نیکیوں کی بھی بدرجہ اتم تعلیم کی۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ
 لوگوں کی روحانی ترقی اور عروج کے ساتھ انکی ظاہری اور تمدنی حالت کی بھی
 اصلاح اور ترقی ہوتی گئی۔ اور آخر کار وہ مدعا حاصل ہو گیا جو نبی آخر الزمان صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کا مقصود تھا۔ اور جسکی نسبت خدا نے یہ فرمایا ”هُوَ الَّذِي
 بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ“
 یعنی خدا تو وہ ہے جسنے بھیجا ان پڑھوں میں ان ہی میں سے ایک پیغمبر
 جو پڑھ سنا ہے انکو اسکے احکام اور انکو پاک و صاف کرتا ہے یعنی تزکیہ
 نفس اور پاک باطنی کی تعلیم کرتا ہے اور سکھاتا ہے انکو کتاب خدا اور شریعت
 الہی۔ اور جو پیشہ اس سے پہلے کھلم کھلا گمراہی میں تھے
 خلاصہ یہ کہ قرآن مجید نے تہذیب و شایستگی کے دونوں اہل
 یعنی انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی اور مجموعی حالت کے ترقی دینے پر

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ وَجِزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظِلْمٍ فَأُولَٰئِكَ مَاعْلَمُ لَهُمُ سَبِيلُ ۚ إِنَّهُ يَنْتَصِرُ عَلَى الَّذِينَ يَبْغُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَمَنِ صَبَرَ وَغَفِرَ ۖ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (سورہ شوریٰ)

اور وہ لوگ جو قبول کرتے ہیں فرمان اپنے پروردگار کے اور پڑھتے رہتے ہیں نماز اور جو کام کرتے ہیں مشورت سے کرتے ہیں اور انہیں سے جو ہمنے اُگودیا ہے اللہ دیتے ہیں اور وہ لوگ کہ جب ان پر ظلم و زیادتی ہوتی ہے تو ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اور بدلا برائی کا بُرائی ہے (مگر) اُسقدر۔ پھر جس شخص نے غصا کر دیا اور جھگڑا چکا دیا تو اُسکا اجر خدا کے ذمہ ہے بیشبہ خدا ظالموں کو دوست نہیں رکھتا۔ اور جو لوگ بدلا لیتے ہیں اپنے پر ظلم کا تو ان پر کچھ الزام نہیں الزام تو انہیں پر ہے جو لوگوں پر تعدی کرتے اور ملک میں ناحق ظلم و زیادتی کے مرتکب ہو جاتے ہیں لوگ ہیں جو سخت عذاب کے مستحق ہیں۔ اور وہ لوگ جو صبر کرتے ہیں اور معاف کر دیتے ہیں تو یہ تو بیشک بڑی ہمت کا کام ہے۔

بیان بالا سے ثابت ہے کہ قرآن مجید نے جس طرح انسان کی باطنی یعنی روحانی اور اخلاقی حالت کی اصلاح اور اُسکے ترقی دینے میں کوشش کی ہے اُسی طرح اُسکی ظاہری اور سوشل حالت کی ترقی اور اصلاح میں بھی کوتاہی نہیں کی۔ اور اُسکے مواعظ و احکام سے جیسے کہ

تعلیم عام سے چشم پوشی کرنا محض مکابرہ اور اس مذہبی اثر کی وجہ سے ہے جس میں اُسے پرورش پائی تھی لیکن اگر اُس کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ مذہب اسلام کا عمدہ اور اعلیٰ اثر ایسی شستی اور تدریج کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ اُسے ایک نہایت قلیل مدت میں ایک ایسی وحشی اور ناشائستہ قوم کی حالت کو [جسکی عدیل و نظیر وحشت و ضلالت میں وہ آپ ہی تھی] اور نہ صرف اُسکی حالت کو بلکہ اُسکے ذریعہ سے ایک جہان کے جہان کو ایسا بدل دیا کہ جسکو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور یقین ہوتا ہے کہ بیٹھنا یہ ایک معجزانہ اور ربّانی کام تھا اور ممکن نہ تھا کہ بغیر تائید الہی کے کوئی انسانی طاقت ایسا بڑا کام انجام دے سکتی۔

جن لوگوں نے تہذیب و شائستگی کی تاریخ پر غور کی ہے اور اُسکے آب و علل کو دریافت کیا ہے اُنکی بالاتفاق یہ رائے ہے کہ مذہب ایک ایسا ذریعہ ہے کہ ”جس نے سب وقتوں اور تمام ملکوں میں لوگوں کے شائستہ کرنے کا کام اپنے ذمہ لیکر فخر حاصل کیا ہے“ اور وہ اسوجہ سے اُسکو صرف منزاہہ تعریف و توجہ ہی قرار نہیں دیتے بلکہ اُسکی مابہشت اور خوبی کا اندازہ باخصیص اُس اثر اور دخل کے لحاظ سے کرتے ہیں جو تہذیب و شائستگی پر اُسکا ہوتا ہے اور اُسکو اُس مذہب کی قدر و منزلت اور سود مند سی کا قطعی پیمانہ ٹھہراتے ہیں پس یہی قاعدہ مذہب اسلام سے بھی تعلق ہے اور اُسکی تعلیمات کی خوبی کا اندازہ اور جانچ اُن نتائج و تاثیرات کے لحاظ سے کیجاتی ہے جو اُسکی بدو فرداً فرداً اور نیز مجمع خلایق کی مجموعی اور مشترکہ حالت پر ہوئیں۔ چنانچہ جن ملاحظہ

ایک ساتھ توجہ فرمائی اور اس طرح پرشائستگی کی تاریخ میں اپنے لئے وہ جگہ چھل کی جو کسی اور کتاب کو خواہ وہ الہامی ہی کیوں نہ ہو کبھی حاصل نہیں ہوئی اور نہائب ہو سکتی ہے۔ برخلاف انجیل کے کہ اُس میں اسکا صرف ایک ہی رکن ملحوظ ہوا ہے۔ اور دوسرے رکن پر بالکل توجہ نہیں کی گئی۔ چنانچہ مائشور ایف گیزو جو ایک مشہور و معروف فرانسیس فلاسفر اور پروفیسر تھا اپنے ایک لکچر میں جو یورپ کی تہذیب پر دیا تھا اور جو تہذیب الاخلاق مطبوعہ ماہ شوال ۱۲۹۷ھ ہجری میں انگریزی ترجمہ سے ترجمہ ہو کر چھپا گیا تھا۔ لکھتا ہے کہ ”جب عیسائی مذہب ظاہر ہوا تو اُسکی ابتدائی حالت میں اُسکا اثر اور اُسکی مداخلت لوگوں کی مجموعی حالت میں کچھ نہیں ہوئی چنانچہ حامیاں مذہب نے ملانیہ منادی کی کہ اس مذہب کو لوگوں کی مجموعی حالت سے کچھ سروکار نہیں اور اجازت دی کہ غلام اپنے مالک کی اطاعت کریں اور اُور جو بڑی بڑی برائیاں اور خرابیاں اُس زمانہ کے لوگوں میں جائز تھیں انکی نیت نہیں گئی“ اور اگرچہ یہ مصنف اپنے لکچر میں ایک دوسرے موقع پر ”یورپ“ کے مجمع خلافت کی مجموعی ترقی اور شائستگی کو اُسی سے منسوب کرتا ہے مگر صاف یہ بھی کہتا ہے کہ ”جب مذہب عیسائی نے مجمع خلافت کے باہمی تعلقات اور معاشرت کی اصلاح میں بڑا اور اچھا اثر پیدا کیا تو اس سے پیشتر کتنی صدیاں گزر گئی تھیں اور کیسے کیسے بے انتہا واقعات ظہور میں آئے“ اور اگرچہ اُسکا یورپ کی ترقی اور شائستگی کو سیکڑوں برسوں کے بعد مذہب عیسائی کی تعلیمات سے منسوب کرنا اور اُسکے اصلی سبب۔ اشاعت فلسفہ اور

قرآن میں لکھتے ہیں کہ ”جب ان معاملات پر خواہ اُس مذہب کے بانی کے لحاظ سے خواہ اُس مذہب کے عجیب و غریب عروج اور ترقی کے لحاظ سے نظر کیا جائے تو بجز اس کے کچھ چارہ نہیں ہے کہ اُس پر نہایت دل سے توجہ کی جائے۔ اس امر میں بھی کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ جن لوگوں نے مذہب اسلام اور مذہب عیسائی کی خوبیوں کو بقابلہ ایک دوسرے کے تحقیق کیا ہے۔ اور اُن پر غور کی ہے اُن میں سے بہت ہی کم ایسے ہیں جو اس تحقیقات میں اکثر اوقات متروک اور صرف اس بات کے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہوں کہ مذہب اسلام کے احکام بہت ہی عمدہ اور مفید مقاصد ہیں بلکہ اس بات کا اعتقاد کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ آخر کار مذہب اسلام سے انسان کو فائدہ کثیر پیدا ہوگا“

اس عالی حوصلہ مصنف نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”ہر ایک طرح کی شہادت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن شخصوں نے فلسفہ اور علوم و فنون کو سب سے پہلے زندہ کیا جو قدیم اور زائہ حال کے علم ادب کے امین بطور ایک سلسلہ کے بیان کیے گئے ہیں بلاشبہ وہ ایشیا کے مسلمان اور اُنڈلس کے مؤثر یعنی اہل بربر تھے جو خلفائے عباسیہ اور بیہامیہ کے عہد میں وہاں رہتے تھے۔ علم جو ابتداء ایشیا سے یورپ میں آیا تھا اُسکا وہاں دوبارہ رواج مذہب اسلام کی دانشمندی سے ہوا۔ یہ بات معروف و مشہور ہے کہ اہل عرب میں چھ تو برس کے قریب سے علوم و فنون جاری تھے اور یورپ میں جہالت اور وحشیانہ پن پھیلا ہوا تھا

اور عالی حوصلہ عیسائی مصنفوں اور مورخوں نے اُسکو اس پیمانہ کے ساتھ ناپا ہے اور اُسکی جانچ اس قاعدہ پر کی ہے اُنہوں نے ہمارے اس دعویٰ کو کہ ”قرآن مجید کی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو ترقی دینے میں بہت زیادہ کامیاب ہوئی ہے“ علانیہ تسلیم کیا ہے اور بڑی اونچی آواز سے اقرار کیا ہے کہ اسلام انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی اور مجموعی حالت کی اصلاح اور ترقی کا ایک نہایت اعلیٰ ذریعہ ہے اور اُسے اپنے اس عظیم الشان کام کو شروع ہی سے نہایت اعلیٰ اور عمدہ طور پر انجام دیا۔ چنانچہ سر جان مالک صاحب آنجہانی سابق سفیر ایران و گورنر بمبئی باوجود اُس تشدد و تصلب کے جو انکو اپنے مذہب میں ہے اپنی بے نظیر تاریخ ایران کے بائیسویں باب میں لکھتے ہیں کہ ”باجملہ محمدؐ راحلۃ نیکو و فصیح حاضر و شجاع و باہر و حکمت وافر بود۔ در اس وضع کہ ملک خود را وید و اسباب کہ بہت انتشار بشریت و استقرار حکومت خود فرامہ آورد اگر کامیابی ملاحظہ شود ہم اعدائے اور لازم است کہ اقرار کنند کہ حقوق احسان او بر اعراب نہایت است و در اول اظہار نبوت او بیشتر اعراب و جمال و بہت پرست بودند و رسوم فحش و دنیا ایشاں شیوع داشت۔ از آنجمله گشتن اطعائے اناس بود۔ در ملک بعد از او اختلاف و در خارج باہمت و انتخافات مے زینند۔ چون بشریت او گردون نہادند و بہ بندگی یک خدا گردیدند اتفاق مذہب منشاے اتفاق ملت شدہ در اندک وقتے بہترین بلاد و سے زمین استیلا یافتند“

مسٹر جان ڈیون پورٹ اپنی کتاب ”ایڈالوجی“ فارسی محمدؐ لکھتے

علوم و فنون کی ترقی میں اُس کا حصہ تھا۔ مُسلمان علی العموم نویں صدی سے تیرہویں صدی تک وحشی یُوڈِٹ کے لئے روشن ضمیرِ علم کہے جاسکتے ہیں۔

خانمانِ حَبَّاسِیَّہ کے خلفاء کے نہایت عمدہ زمانہ سے یونانی خیالات اور یونانی تہذیب کا از سر نو سرسبز ہونا شام کیا جاسکتا ہے۔ قدیم علمِ اَدبِ شَیخ کے واسطے بغیر کسی علاج کے مفقود ہو جاتا اگر مسلمانوں کے مدرسوں میں اُنکو

پناہ نہ ملتی۔ عربی فلسفہ۔ قدرتی چیزوں کی تاریخ۔ جغرافیہ۔ تاریخِ عام صرف نحو۔ علمِ کلام اور فنِ شاعری کی [جسکی تعلیم پرانے اُستاد دیتے تھے] بہت سی کتابیں پیدا ہو گئیں۔ جنہیں سے اکثر اُس وقت تک جاری رہی تگی اور تسلیم دیجا بنگلی جب تک نسلیں تعلیم پانیکے واسطے پیدا ہوتی رہی تگی؟

مِسْطَرطَا مَس کا کَلاَیِلُ مرحوم اپنی کتاب ”لکچرِ زانِ ہیدوز“ میں اس مضمون کی نسبت چہرہ بحث کر رہے ہیں یہہ لکھتے ہیں کہ ”اِسْلَام کا عرب کی قوم کے حق میں گویا تاریکی میں روشنی کا آنا تھا۔ عرب کا ملک پہلے پہل اُسی کے ذریعہ سے زندہ ہوا۔ اہل عَرَب گُلمہ بانوں کی ایک غریب

قوم تھی اور جب سے دُنیا بنی تھی عَرَب کے چٹیل میدانوں میں پھرا کرتی تھی اور کسی شخص کو اُس کا کچھ خیال بھی نہ تھا۔ اُس قوم میں ایک اولوا العزم پہنچا ایسے کلام کے ساتھ چہرہ وہ یقین کرتے تھے بھیجا گیا۔ اُب دیکھو کہ جس چیز سے کوئی واقف ہی نہ تھا وہ تمام دُنیا میں مشہور و معروف ہو گئی اور چھوٹی چیز بڑی ہی بڑی چیز بن گئی۔ اُسکے بعد ایک صدی کے اندر عرب کے ایک طرف غرناطہ اور ایک طرف دِھلی ہو گئی۔ عَرَب کی بہادری اور عظمت

اور علم ادب قریباً نیست و نابود ہو گیا تھا۔ علاوہ اسکے یہ بات بھی تسلیم کرنی چاہیے کہ تمام علوم طبعیات - ہیئت - فلسفہ - ریاضی جو دسویں صدی میں یورپ میں جاری تھے ابتداءً عرب کے علما سے حاصل ہوئے تھے اور خصوصاً اُنڈلس کے مسلمان یورپ کے فلسفہ کے موجد بنائے گئے جاتے ہیں۔

اسی مورخ نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”یورپ مذہب اسلام کا اور بھی زیادہ ممنون ہے کیونکہ اگر اُن جگہوں سے جو سلطان صلاح الدین کے وقت میں بَیْتُ الْمَقْدِس کی لڑائیوں میں ہوئے جسکو فریقین جہاد کہتے تھے قطع نظر کی جائے تو بالخصوص مسلمانوں کے سبب سے فیوڈل نظام کی سختیاں اور اسیروں کی خود مختاری یورپ سے موقوف ہو گئی جسکے باقی ماندہ اثروں پر ہمارے ملک یورپ کی آزادی کی نہایت بڑی عالیشان عمارت کی بنیاد قائم ہوئی۔ اہل یورپ کو یہ بات بھی یاد دلانی چاہیے کہ وہ محمد کے پیروؤں کے جو قدیم اور زمانہ حال کے علم ادب کے درمیان بطور سلسلہ کے ذریعہ ہیں اس لحاظ سے بھی ممنون ہیں کہ مغربی تاریکی کی مدت دراز میں یونانی حکما کی ہمت سی کتابیں فنون اور علوم ریاضی اور طب وغیرہ کے بعض نہایت بڑے بڑے شعبوں کی انہیں کی کوششوں سے شائع ہوئیں۔“

- فاضل محقق مسٹر چیچہ دراپنے اِنسائیکلو پیڈیا میں لکھتا ہے کہ ”ہم اس بات پر غور نہیں کر سکتے ہیں کہ اسلام نے تمام انسانوں کی بھلائی کے لیے کیا کیا۔ لیکن اگر نہایت ٹھیک ٹھیک کہا جائے تو یورپ میں

کو اس بات سے کہ اپنے مذہبی سرگروہ کو یا مذہبی کام کے لیے جبراً روپیہ
 دیں اور تمام لوگوں کو اس بات سے کہ غالب مذہب [اسلام] کو ہر ایک
 قسم کا مذہبی چندہ دیں بالکل بری کر دیا۔ اسلام نے فرقہ فتنہ کے تمام
 حقوق مفتوحہ لوگوں میں سے اُن شخصوں کو دیدیئے جو اُسکے یعنی مفتوحہ مذہب
 کے پابند تھے اور انکو ہر ایک قسم کی پناہ دی۔ اسلام نے مال کی حفاظت
 کی۔ سود لینے کو اور خون کا بدلہ بغیر حکم عدالت کے لینے کو موقوف کیا۔
 صفائی اور پرہیزگاری کی حفاظت کی اور ان باتوں کی صرف ہدایت ہی نہیں
 کی بلکہ انکو سپرد کیا اور قائم کر دیا۔ حرارت کاری کو موقوف کر دیا غریبوں کو خیرات دینے
 اور ہر ایک شخص کی تعظیم کرنے کی ہدایت کی۔

یہی مُصنّف یہ بھی لکھتا ہے کہ ”جو نتیجے اسلام سے ہوئے
 وہ اسقدر وسیع اور دقیق اور مستحکم ہیں کہ انکی تکمیل کر لینا تو درکنار ہم یقین نہیں کر سکتے
 کہ وہ انسان کے خیال میں بھی آسکیں اسی سبب سے بعض اسکے کلاسکی
 نسبت اسطرح پر دلیلیں کیجائیں جسطرح کہ سوڈن کے قانون یا نیولین
 کی فتوحات کے نتیجوں کے اندازہ کرنے میں کیجاتی ہیں یا تو انکی نسبت یہ
 کہا جائے کہ اتفاقیہ ہو گئے ہیں یا مجبوری ربانی مرضی کی طرف منسوب کیا جا
 یا اینہم یہ نظم ایک شخص واحد نے کیا تھا جس نے اپنے ملک کے تمام باشندوں
 میں اپنی روح پھونک دی۔ اور تمام قوم کے دل پر نہایت تعظیم و تکریم کا خیال جو کسی
 انسان کے واسطے کبھی ظاہر نہیں کیا گیا نقش کر دیا۔ جو سلسلہ قوانین و اخلاق
 کا اُس نے بنایا وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی سے بھی ایسا ہی موافق تھا جیسا کہ ادنیٰ ترین لوگوں

کی بجلی اور عقل کی روشنی زمانہ ہمارے دراز تک دُنیا کے ایک بڑے حصہ پر چمکتی رہی۔ اعتقاد ایک بڑی چیز اور جانِ والدینے والا ہے۔ جنم کوئی قوم کسی بات پر اعتقاد لاتی ہے تو اس کے خیالات بار آور اور روح کو عظمت دینے والے اور رفیع الشان ہو جاتے ہیں۔ یہی عرب اور یہی محمدؐ اور یہی ایک صدی کا زمانہ گویا ایک چنگاری ایسے ملک میں پڑی جو اندھیرے میں کس مہرے ریگستان تھا! مگر دیکھو کہ اُس ریگستان نے زور شور سے اُڑ جانے والی باروت کی طرح نیلے آسمان تک اُٹھتے ہوئے شعلوں سے ڈھلنے سے غرناطہ تک روشن کر دیا۔“

ایک جواب مضمون لکھنے والے نے جسے یہ مضمون اختیار کیا تھا کہ ”اسلام ایک ملکی انتظام ہے جو مشرق و مغرب میں جاری ہے“ اسلام کی نسبت اپنی یہ رائے لکھی ہے کہ ”اسلام نے اطفال کشی کا انسداد کر دیا جو اُس زمانہ میں قرب و جوار کے ملکوں میں جاری تھی۔ گو عیسائی مذہب نے بھی اُسکو روکا تھا مگر اسلام کے برابر اُسکو کامیابی نہیں ہوئی۔ اسلام نے غلامی کو موقوف کر دیا جو اُس ملک کی بُرائی جاہلیت کی رسم تھی۔ اسلام نے ملکی حقوق کو برابر کر دیا اور صرف انہیں لوگوں کے حق میں انصاف نہیں کیا جو اُس مذہب کے معتقد تھے بلکہ ان شخصوں کے ساتھ بھی برابر انصاف کیا جنکو اُسے ہتھیاروں نے فتح کیا تھا۔ اسلام نے اُس محصول کو جو سلطنت کو دیا جاتا تھا ٹھاکر صرف دشواں حصہ کر دیا۔ اسلام نے تجارت کو تمام محصولات اور مزاحمتوں سے آزاد کر دیا۔ اسلام نے مذہب کے معتقدوں

اسلام نے اپنی غلطی اور ناجسبھی سے مختلف پیرایوں میں اعتراض قائم کئے ہیں
 اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کافروں کے ساتھ جو کچھ کیا اور جب قدر
 اور جسطرح انہوں نے خدا کے حکم سے کافروں کو قتل اور غارت کیا اگر اسکا مقابلہ
 مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے زمانہ کی لڑائیوں کے ساتھ کیا جا
 تو معلوم ہوگا کہ وہ لڑائیاں بمقابلہ حضرت موسیٰ کی لڑائیوں کے خدا کی رحمت
 تھیں۔ پس جو لوگ توریت اور حضرت موسیٰ کو مانستے ہیں انکے لئے تو حضرت
 مثیلہ کا یہ قول کافی ہے کہ ” تو اس تنگے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہے
 کیوں دیکھتا ہے اور جو شہتیر کہ تیری آنکھ میں ہے اسے دریافت نہیں کرتا “
 مگر ہمارا یہ طریقہ نہیں ہے کہ ہم صرف حجت الزامی پر اکتفا کریں۔ بلکہ ہمارا مقصد
 ہمارا کو تحقیق کرنا اور اسکی اصلیت کو ظاہر کرنا ہے اسلئے ہم اس امر کو بخوبی تحقیق
 کرنا چاہتے ہیں۔

اس امر پر جو اعتراض جامع جمیع اعتراضات ہو سکتا ہے وہ یہ ہے
 کہ ایک بانی مذہب کو جسکا موضوع سچّی اور سیدھی راہ کا بتانا۔ اور اسکے نتیجوں
 کی خوشخبری دینا۔ اور بد راہ کی بُرائی کو جتلانا۔ اور اسکے بد نتیجوں سے ڈرانا اور
 اپنی نصیحت اور وعظ سے انسانوں میں نیکی اور نیک دلی۔ رحم اور صلح۔ آپس میں
 محبت و ہمدردی کا قائم کرنا ہے۔ تمام مصیبتوں اور تکلیفوں کو جو اس راہ میں
 پیش آئیں صبر و تحمل سے برداشت کرنا زیبا ہے یا زبردستی سے اور ہتھیاروں
 کے زور سے اور قتل و خونریزی سے اسکو منوانا لازم ہے۔

پس اب ہمارا اسی امر کا تحقیق کرنا مقصود ہے کہ قرآن مجید میں ہتھیار

سے اور اُس سلسلہ نے ایک قوم سے دوسری قوم میں گزر کر ہر ایک قوم کو
 جس نے اُسکو قبول کیا اُن قوموں اور سلطنتوں سے فایز کر دیا جسے اُسکا میل ہوا
 جو معجزانہ اور حیرت انگیز کامیابی قرآن مجید کو اپنے مقاصد میں ہوئی
 اگرچہ اُسکا اصلی اور واقعی سبب وہ سچے اور سراپا صداقت اصول تھے جسکی
 تلقین اُس نے کی ہے اور جو ہر ایک ایسے اصول اور مسئلہ پر جو عقل و فطرت کے
 موافق نہ ہو (مثلاً تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث اور کفارہ اور ردئی اور شراب
 پر پادری کے کچھ پڑھ کر چھوٹا ک دینے اور اُسکے کھانے سے عیسائیوں کے
 نجات پانیکا مسئلہ جو ایک ادنیٰ قسم کا توہم ہے وغیرہ وغیرہ) غالب آئے
 ہیں اور غالب آتے رہینگے۔ لیکن اکثر متعصب اور حق ناشناس عیسائی جو یہ
 نے اُسکو تلوار اور چوڑی سے منسوب کیا ہے۔ اسیلئے ہمارا ارادہ تھا
 کہ اسکی نسبت کچھ لکھیں گے کہ وہ جوشِ استحسان جو ہمارے دلیں اُس نہایت جبریت
 اور مدلل و اجاب بیان کی نسبت ہے جو ہمارے بوڑھے مگر جوان بہت
 مجاہد مسٹر سید احمد خان بھادرنے اس حرکتِ الہامیہ کے باب
 میں کیا ہے یہ کہو مجبور کرتا ہے کہ ہم اُسکو بقدر حاجت بلفظ یہاں نقل کریں اور
 یہ کہہ کر کہ ”اے زور حیدری زبان تو آشکار ہے کلامِ تودرتاب
 کند کار ذوالفقار“ خود کچھ لکھنے کے باعظیم سے سبکدوش ہو جائیں۔ چنانچہ
 وہ سورہ توبہ کی تفسیر شروع کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”سورہ انفال
 اور سورہ توبہ دونوں میں کافروں سے لڑنے اور انکو قتل کرنے اور
 مغلوب کرنے کا ذکر ہے اور یہی امر بحث کے قابل ہے جسکی نسبت مخالفین

کر دیا جائے اُسکی راے اسی دلیل پر نہیں مانی گئی تھی کہ آنحضرتؐ کے صحابہ جو مکہ سے نکلے ہیں جمع ہو کر مکہ پر حملہ کریں گے۔ اور انکو چھڑا دیا جائیگا۔ اور جس شخص نے یہ راے دی تھی کہ آنحضرتؐ کو جلا وطن کر دیا جائے۔ اُسکی راے بھی ایسا وجہ پر رد کی گئی تھی کہ آنحضرتؐ اپنی فصاحت سے لوگوں کو اپنے گرد جمع کر لیں گے اور قریش مکہ کو کچل ڈالیں گے۔ یہی سبب تھا کہ قریش مکہ مدینہ پر چڑھائی کرنے کا ہمیشہ خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ قرآن مجید میں بھی اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے ”وَلَا يَزَالُونَ يُقَالُ لَكُمْ خَتَمٌ يَرُدُّكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ انْتِطَاعُوا“ [سورہ بقرہ آیت ۱۲۸] یعنی اہل مکہ تمہیں ہمیشہ لڑتے رہیں گے یہاں تک کہ وہ تمکو تمہارے دین سے پھیر دیں اگر وہ ایسا کر سکیں۔ ”مدینہ والے بھی قریش کے حملہ سے مطمئن نہیں رہے تھے اسلئے کہ مدینہ کے اُن لوگوں میں سے جو ایمان نہیں لائے تھے اور آنحضرتؐ کے مدینہ میں تشریف لانا نیکو پسند نہیں کرتے تھے اور مدینہ کے اُن لوگوں سے جنہوں نے آنحضرتؐ کی نصرت کا وعدہ کیا تھا نہایت ناراض تھے چند معزز لوگ مدینہ کو چھوڑ کر مکہ چلے گئے تھے اور قریش سے جا ملے تھے۔

اب دیکھنا چاہیئے کہ ایسی حالت میں آنحضرتؐ اور مہاجرین اور انصار کو اپنی اور مدینہ کی حفاظت اور امن و امان قائم رہنے کے لئے کیا کرنا لازم تھا اس مقصد کے حصول کے لئے چار امر لازمی تھے کہ بغیر اُنکے امن اور تحفظ مطلوبہ کی سطح قائم نہیں رہ سکتی تھی۔

اٹھانے کا حکم زبردستی سے اسلام سنانے کے لئے تھا ہرگز نہیں۔ بلکہ قرآن مجید سے اور تمام لڑائیوں سے جو آنحضرت کے وقت میں ہوئیں بخوبی ثابت ہے کہ وہ لڑائیاں صرف امن قائم رکھنے کے لئے ہوئی تھیں نہ زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام سنانا جس کے لئے۔

اس تہید کے بعد محترم مجاہد نے اُس دشمنی و عناد اور بغض و عداوت کو جو کفار مکہ آنحضرت اور صحابہ کرام سے رکھتے تھے اور جو تکلیفیں اور اذیتیں اُن کے ہاتھ سے صحابہ اور خود آنحضرت کو پہنچیں اور جو سخت توہین و تحقیر وہ اپنے پیغمبر کی کرتے تھے اور جو بار بار قصد اُنہوں نے آنحضرت کے قتل کا کیا اور حبشہ تک مہاجرین کے تعاقب میں گئے۔ اور پھر مدینہ میں بھی اُسی غرض اور ارادہ سے پہنچے۔ اُسکو بیان کیا ہے۔ مگر چونکہ ہم یہ سب کچھ تفصیل لکھ آئے ہیں اسیلئے اُسکو قلم انداز کرتے اور اس سے آگے جو اُنہوں نے بیان کیا ہے اُسکو لکھتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ اُن تمام حالات سے جو عداوت کہ قریش مکہ کو مسلمانوں سے ہو گئی تھی اور ہر طرح اُن کے معذوم کرنے اور ایندیا پہنچانے کی تدبیریں کرتے تھے بخوبی ظاہر ہوتی ہے۔ قریش مکہ کو مدینہ کے لوگوں سے بھی جو مسلمان ہو گئے تھے اور آنحضرت کی اُصرت کا وعدہ کیا تھا ویسی ہی عداوت تھی جیسی کہ مکہ کے مہاجرین سے تھی۔ سب سے بڑا خوف قریش مکہ کو یہ تھا کہ اگر یہ لوگ زیادہ قوی ہو جائیں گے تو مکہ پر حملہ کریں گے۔ چنانچہ جب دوبارہ آنحضرت کے قتل کا مشورہ کیا تھا تو اُس مشورہ میں جس شخص نے یہ راے دی تھی کہ آنحضرت کو طوق و زنجیر ڈال کر قید

لَا تَقَاتِلُوْنَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَالْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
الَّذِيْنَ يَقُولُوْنَ رَبَّنَا اَخْرِجْنَا مِنْ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ اَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا
مِنْ لَّدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ نَصِيْرًا سُبْحٰنَكَ يٰ اَسْمٰوَاتُ
ہو اللہ کی راہ میں اور کمزوروں کے بچانیکے لیے مردوں اور عورتوں اور بچوں
میں سے جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار یہ کو نکال اس شہر سے کہ ظلم
کرنے والے ہیں اُسکے لوگ اور کہ ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی ولی
اور کہ ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی مددگار

کون شخص ہے جو اس لڑائی کو انسانی اخلاق اور انسانی نیکی کے برخلاف
کہہ سکتا ہے۔ اور کون شخص ہے جو اس لڑائی کی نسبت یہہ انتہام کر سکتا ہے
کہ وہ زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب قبولوانیکے لیے ہے۔

دوسرے یہہ۔ کہ کافر۔ مُسْلِمًا اَوْ کُفْرًا کو اُنکے احکام مذہبی اور
کرنیکے لیے مانع ہوں۔ بشرطیکہ وہ اُنکی علمداری میں رہتے ہوں۔ کیونکہ اس صورت
میں اُنکو وہاں سے ہجرت لازم ہے نہ لڑائی کرنی۔ اگرچہ اس لڑائی کی بنیاد
ایک مذہبی امر پر ہے۔ لیکن اُسکا مقصد اپنی مذہبی آزادی حاصل کرنا ہے نہ کہ
دوسروں کو جبر و زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا سنوانا۔ اگرچہ
کسی قوم سے اس بات پر لڑیں کہ وہ قوم اُنکو اُنکے احکام مذہبی اور کرنے نہیں
دیتی تو کیا یہہ کہا جائیگا کہ ہندوؤں نے دوسری قوم کو مجبر اور ہتھیاروں کے
زور سے ہندو کرنا چاہا ہے؟

اور ایک اور امر ہے جو ان ہی قسم کی لڑائیوں کا منہمک ہے یعنی

آؤں۔ اس بات کی خبر رکھنی کہ قریش مکہ کیا کرتے ہیں اور کس منصوبہ میں
 دویم۔ جو قومیں کہ مدینہ میں یا مدینہ کے گرد رہتی تھیں اُن سے
 امن کا اور قریش کی مدد نہ کرنے کا معاہدہ کرنا۔ لیکن عہد شکنی کی حالت
 میں اُن سے معاہدہ کرنا اُس منصوبہ کے لئے ایسا ہی ضروری تھا جیسا کہ امن کا معاہدہ
 کرنا۔ کیونکہ اگر عہد شکنی کی مکافات نہ قائم کیجاسے تو کوئی معاہدہ اپنے عہد
 پر قائم نہیں رہ سکتا اور امن مطلوبہ حاصل نہیں کر سکتا۔

سویم۔ جو مُسلمان مکہ میں مجبوری رہ گئے تھے اور موقع پا کر وہاں
 بھاگ آنا چاہتے تھے اُن کے بھاگ آنے پر جب قدر ہو سکے اُنکی اعانت کرنا
 کیونکہ جو قافلہ مکہ سے نکلتا تھا ہمیشہ اُتھال ہوتا تھا کہ شاید اُس کے ساتھ بہانہ کر کر
 کوئی مُسلمان مدینہ میں بھاگ آئے اُن کے ارادہ سے نکلا ہو۔

چھارم۔ جو گروہ قریش کا مکہ سے مدینہ پر حملہ کرنے کو نکلے
 یا کسی طرح اُتھال ہو کہ وہ مدینہ پر آنے والا ہے ہتھیاروں سے اُسکا استقبال
 کرنا۔ کیونکہ ایسا کرنا اسی امن کے قائم رکھنے کے لئے لازمی و ضروری ہے۔

ان چار باتوں میں سے کوئی بات ایسی نہیں ہے جسکی نسبت کہا جاسکے
 کہ اُس سے زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام کا منوا نام مقصود ہے
 - ان کے سوا دوا مراؤ رہیں جو ہتھیاروں کے اُٹھانیکا باعث ہوتے ہیں

ایک یہیم۔ کہ کافر۔ اُن مُسلمانوں کو جو اُن کے قبضہ میں ہوں
 تکلیف اور اذیت دیتے ہوں اُنکی مخلصی کے لئے یا اُنکو اُن کے ظلم سے نجات
 دلوانے کے لئے لڑائی کیجائے۔ جسکی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے ”مَا لَكُمْ

إِنْ طِيعُوا تَحْتَدُوا وَمَا عَلَى
الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ط
(سورہ نور)

(۳) أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا
عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ط
(۴) وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ
فَلَذِكُرُوا الْقُرْآنَ مِنْ خَوْفٍ وَعَيْدٍ
(سورہ قاف)

(۵) فَذِكْرُنَا إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ
لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصِطِرٍ ط
(سورہ فاشیہ)

(۶) كَذُشَاءَ رَبِّكَ لَا مَنْ مَنَ
فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمْعًا ط
أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا
مُؤْمِنِينَ ه (سورہ یونس)

(۷) لَا أَكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدَمَيْنِ

جو اس پر لازم کی گئی ہے۔ اور اس کے ذمہ اگر تم ہو جو تم پر
لازم کیا گیا ہے۔ اور اگر اس کی اطاعت کرو گے
سیدھی راہ پر چلو گے۔ اور پیغمبر کے ذمہ حکم کے منہ
صاف پہنچا دینے کے سوا کچھ نہیں ہے۔

(۳) یعنی۔ اطاعت کرو خدا کی اور پیغمبر کا کہنا
مانو۔ پھر اگر تم موہ نہ پھیر لو گے تو ہمارے پیغمبر کو
صرف حکم کا صاف صاف پہنچا دینا ہی ہے۔
(۴) یعنی۔ تو ان پر کسی طرح بھی جبر کرنے والا نہیں
[یعنی مجبور کرنے کا اختیار نہیں ہے] پس جو
شخص ہمارے عذاب کے وعدہ سے ڈرے
اسکو قرآن کے ساتھ نصیحت کر۔

(۵) پس نصیحت کر کیونکہ تو صرف ایک نصیحت
کر رہا ہے۔ کچھ ان پر کر رہا نہیں ہے [جو انکو
ایمان لانے پر مجبور کرے]

(۶) یعنی اگر تیرا پروردگار چاہتا تو تمک کے لوگ
سب کے سب اکٹھے ایمان لے آتے پھر اب
کیا تو لوگوں پر جبر کر سکتا ہے تاکہ وہ دل سے
مسلمان ہو جائیں؟

(۷) دین کے باب میں کسی قسم کی زبردستی کی

جس ملک یا قوم سے ان ہی امور کے سبب مخالفت ہے اور لڑائی ان ہی امور کے سبب مشہور ہو چکی ہے اُس ملک یا قوم پر چھاپہ مارنا۔ یا ان کا اسباب اور انکی رسد اور ان کے ہتھیاروں کو لوٹ لینا۔ اس زمانہ تہذیب میں بھی کونسی مہذب سے مہذب قوم ہے جو اس فعل کو نامہذب اور ناجائز قرار دے سکتی ہے؟ اور کون شخص ہے جو اسکو بحجہ زبردستی ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا قبول و اقرار دے سکتا ہے؟ تمام لڑائیاں جو آنحضرت ﷺ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوئیں وہ ان ہی امور پر مبنی تھیں۔ ایک بھی لڑائی اس غرض سے نہیں ہوئی کہ مخالفوں کو زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام قبول کیا جائے۔

بزرگ مجاہد نے اپنے اس دعوے کے ثبوت میں کہ ”لڑائی کا حکم صرف امن قائم کرنے کے لئے تھا نہ زبردستی سے اسلام قبول کرنے کے لئے“ قرآن مجید کی چند آیتیں نقل کی ہیں جنکو ہم مع اُنکے ترجمہ کے درج کرتے ہیں۔ خدا اپنے پیغمبر کو فرماتا ہے۔

(۱) یعنی۔ بلکہ اپنے پروردگار کی راہ کی طرف پہلی بات سمجھا کر اور اچھی نصیحت کر کر اور ان سے ایسی طرز پر بحث کر جو بہت اچھی ہو۔	(۱) اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالنَّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ [سورہ نحل]
(۲) یعنی۔ کہہ دے کہ خدا کا حکم مانو اور پیغمبر کی اطاعت کرو۔ پھر اگر موافقہ پھر لو گے (یعنی ایمان نہ لاؤ گے) تو وہ صرف اتنی ہی بات کا ذمہ دار ہے	(۲) قُلْ طِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَ

ہیں وہ جگہ کی تبدیل یا قوت اور ضعف کی تبدیل سے تبدیل نہیں ہو سکتے۔
 خدا کا حکم یہ ہے کہ ”زبردستی سے کسی کو مُسلمان نہیں کیا جاسکتا“
 پس جب آنحضرت مکہ میں تھے اُسوقت بھی کوئی شخص زبردستی سے
 مُسلمان نہیں ہو سکتا تھا۔ اور جب آپ مدینہ میں تشریف لے گئے
 اُسوقت بھی کوئی زبردستی سے مسلمان نہیں ہو سکتا تھا۔ جب آپ یثرب تشریف لے گئے
 تو طرہی کا حکم ہوا مگر وہ طرائیاں لوگوں کو جبر و زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے مسلمان
 کر نیکے لئے نہیں بلکہ اس قائم کر نیکے لئے تھیں حکومتِ آئینہ بالفصل بیان کریں گے۔

آزادی مذہب کی صلح اور معاہدہ کی اہمیت

خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو کافروں سے صلح اور معاہدہ کرنے کی اجازت
 دی جس کا حاصل یہ ہے کہ کافروں کے مذہب میں کچھ دست اندازی
 نہ کی جائے وہ اپنے مذہب پر رہیں۔ صرف مُسلمانوں کو ایذا نہ دین
 اُن سے لڑیں نہیں۔ اور اُن کے دشمنوں کی مدد نہ کریں۔ اور ان معاہدوں
 پر قائم رہنے کی نہایت تاکید کی اور معاہدہ کرنے والوں سے جو اپنے معاہدہ
 پر قائم رہے ہوں لڑنے کی ممانعت فرمائی۔ صلح اور معاہدہ سے کی اجازت
 ہی صاف دلیلِ سبات کی ہے کہ مذہب کی آزادی میں خلل نہ لانا مقصود
 نہ تھا اور نہ طرہی سے کسی کو زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے مُسلمان
 کرنا مقصود تھا بلکہ صرف امن کا قائم رکھنا مقصود اصلی تھا۔

سورہ نحل میں خدا نے فرمایا ”أَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ إِنَّكُمْ لَفِي عَهْدٍ ۚ“

الرُّشْدُ مِنَ الْغَىِّ فَمَنْ يَكْفُرْ
بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنِ بِاللَّهِ
فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى
لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ (سورہ بقرہ)

حاجت نہیں۔ کیونکہ حق و باطل کا فرق بخوبی ظاہر
ہو چکا ہے پھر جو کوئی ماسویٰ اللہ کی پرستش
کا سرگرم اور اللہ پر ایمان لایا تو بیشک اُسے
ایسی محکم گہ میں مضبوط تاخت ڈال لیا جو ٹوٹ ہی
نہیں سکتی۔ اور اللہ سننے والا ہے۔ جاننے والا۔

اس کے بعد جناب سید سلیمان علیہ السلام ارقام فرماتے ہیں کہ ”مخالفین
اسلام پر یہ حجت پڑے ہیں کہ اس قسم کی نصیحتیں آنحضرت کی اُسی وقت تک
تھیں جب تک کہ آپ مکہ میں تشریف رکھتے تھے۔ مگر جب مدینہ میں
چلے آئے۔ اور انصار اہل مدینہ مسلمان ہو گئے۔ اور مہاجرین اور انصار
ایک جگہ جمع ہو گئے اور آنحضرت کو بہت بڑی قوت ہو گئی۔ اُس وقت
اُن نصیحتوں کو بدل دیا اور لڑنے اور قتل کر نیکا اور تلوار کے زور سے اسلام
قبول کرنے کا حکم دیا۔ مگر یہ حجت محض غلط ہے۔

اول تو اس لیے کہ اُن ہی سورتوں میں سے جنکی آیتوں کا ترجمہ اُپر
ذکر کیا ہے۔ سورہ نور اور سورہ بقرہ ہجرت کے بعد مدینہ میں
نازل ہوئی ہیں جبکہ آنحضرت کو بخوبی قوت ہو گئی تھی۔ اور اُن ہی سورتوں
میں محکم ہے کہ ”رسول کا کام صرف حکموں کا پہنچا دینا ہے اور دین میں
کچھ زبردستی نہیں ہے“ پھر یہ کہنا کہ آنحضرت نے مدینہ میں آئیے
بعد اُن نصیحتوں کو بدل دیا تھا صحیح جھوٹ ہے۔

دوسرے یہ کہ خدا کے احکام جو بطور اصل جھوٹ کے نازل ہو

میں ہجرت کے بعد اُتریں ہے اُنہیں حکم ہے کہ

وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يُقَاتِلُوا
مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاءً وَمَنْ قَتَلَ
مُؤْمِنًا خَطَاءً فَكَفِّرْ بِهِ رِقَبَةً
مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَّةً مُسْلِمَةً إِلَى
أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ
كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ
مُؤْمِنٌ فَكَفِّرْ بِهِ رِقَبَةً مُؤْمِنَةٍ
وَإِنْ كَانَ مِنَ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ
مِيثَاقٌ فَلَا يَغِيظُكُمُ اللَّهُ إِلَى
أَهْلِهِ وَخَيْرُ رِقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ كَفَرَ
بِهَا فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ
تُوبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا

يُحْكِمُ اللَّهُ أَمْرَهُ [سورہ ن آیت ۹۴]

اس سے زیادہ معاہدے کی رعایت جبکہ خدا تعالیٰ نے
دیا ممکن نہیں۔ کیونکہ جو حق خدا تعالیٰ نے ایسی حالت میں مسلمانوں کے
یہ مقرر کیا تھا وہی حق اُن کفار اور مشرکین کے لئے بھی قرار دیا ہے
جنہیں اور مسلمانوں سے امن کا معاہدہ ہو گیا ہو۔

جن لوگوں سے معاہدہ ہوا ہے اگر معلوم ہو کہ وہ لوگ دغا بازی

”اگر کسی مسلمان کے ہاتھ سے کوئی مسلمان مٹھو
سے مارا جا تو قاتل کو ایک مسلمان غلام آزاد کرنا چاہیے
اور اگر متعدد نہ ہو تو ساٹھ روزے رکھنے چاہئیں اور
اسکے سوا مقتول کی دیت (خریہ) اُسکے کنبے کو
دجائے۔ پھر اگر وہ مقتول ایک ایسی قوم میں
کا ہے جسے اور مسلمانوں سے دشمنی ہے اور
وہ مقتول مسلمان ہے تو قاتل کو صرف مسلمان
غلام ہی کا آزاد کرنا ہوگا۔ اور اگر مقتول ایسی
قوم میں کا ہے کہ اُس قوم سے اور مسلمانوں
سے معاہدہ ہے تو قاتل کو غلام بھی آزاد کرنا
ہوگا اور مقتول کی دیت اُسکے کنبے کو بھی
دینی ہوگی“

وَلَا تَقْضُوا الْآيْمَانَ بِنَافِلَةٍ لَّيْسَ بِهَا - وَقَدْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لَهِيَاءَ
 إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ یعنی پورا کرو عہد اللہ کا [یعنی جو خدا کو دینا
 میں دیکر عہد کیا ہے] جب کہ تم نے عہد کیا ہو اور نہ توڑو اپنی قسموں کو
 اُنکے مضبوط کرینکے یہ - اور بیشک تم نے اللہ کو کیا ہے اپنا ضامن -
 بیشک اللہ جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو

خود سورہ توبہ میں جہیں نہایت خشکی سے لڑائی کا حکم ہے خدا نے
 فرمایا ہے "إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا عَنْ نَبَأٍ
 وَكُمُ يُطَاهَرُوا عَلَيْكُمْ أَهْلَهُ فَأَتُوا إِلَيْهِمْ وَعَلَّمُواهُمْ إِلَى مَذَارِعِهِمْ إِنَّ اللَّهَ
 يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ یعنی جن مشرکوں سے تم نے عہد کیا ہے پھر انہوں نے
 اُسکے پورا کرنے میں کچھ کمی نہیں کی - اور نہ تمہارے برخلاف کبھی مدد
 کی تو تم پورا کرو اُنکے ساتھ انکا عہد اُنی میلاؤ گے - بیشک اللہ دوست رکھتا
 پرہیزگاروں کو"

پھر اسی سورہ میں فرمایا "إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 فَمَا اسْتَقَامُوا لَهُمْ فَاسْتَقِمْوْا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ یعنی جن
 مشرکوں سے مسجد حرام کے پاس تم نے عہد کیا تھا - پھر جب تک کہ وہ تمہارے
 لیے عہد پر قائم رہیں تو تم بھی اُنکے لیے عہد پر قائم رہو - بیشک اللہ دوست
 رکھتا ہے پرہیزگاروں [یعنی برعہدی سے بچنے والوں] کو"

اس سے زیادہ معاہدے کی رعایت کفار اور مشرکین کے ساتھ
 کیا ہو سکتی ہے جتنی کہ قرآن مجید میں لکھی ہے - سورہ نسا مائدہ

شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ“

لڑائی کے احکام اور اُس حالت میں بھی آزادی ہے

ب سے پہلے ہکو یہ بیان کرنا چاہیے کہ کن لوگوں سے لڑنیکا حکم ہوا ہے اور کن مقصد سے۔

ہم اس سے پہلے بالتصریح بیان کر چکے ہیں کہ جو لوگ اپنے معاہدہ پر قائم ہیں اور مسلمانوں سے نہیں لڑتے اور نہ اُنکے دشمنوں کو لڑنے میں مدد دیتے ہیں اُن سے لڑنیکا حکم نہیں ہے۔ پس لڑائی کا حکم تین قسم کے لوگوں کے ساتھ ہوا ہے۔

اول۔ اُن لوگوں سے جو مسلمانوں سے لڑائی شروع کریں۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں فرمایا ہے۔ ”قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُوكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ“ [آیت ۱۸۶] یعنی لڑو اللہ کی راہ میں اُن لوگوں سے جو تم سے لڑیں اور زیادتی مت کرو۔ بیشک اللہ دوست نہیں رکھتا زیادتی کرنے والوں کو“ دوسری جگہ فرمایا۔ ”فَإِنْ أَنْهَوْا فَلَا عُدَاوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ“ [سورہ ایضاً آیت ۱۸۹] یعنی اگر وہ لڑنا موقوف کر دیں تو دوست درازی کرنی نہیں چاہیے۔ کیونکہ دست درازیا صرف ظالموں پر کرنی ہے“ ایک اور جگہ فرمایا ”فَمَنْ أَهْتَدَىٰ عَمَّا كُنْتُمْ فَاغْتَدَوْا عَلَيْهِ بِيَسْتَلِ مَا أَهْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَالْقَوْلُ لِلَّهِ وَأَعْلَمُ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ“ [سورہ ایضاً آیت ۱۹۰] یعنی جو کوئی تم پر زیادتی کرے تو تم بھی

کرنا چاہتے ہیں تو معاہدہ توڑنے کی اجازت دی گئی ہے۔ مگر ایسی احتیاط اور انصاف سے اُسکے توڑنے کی ہدایت کی گئی ہے کہ اُن لوگوں کو کسی طرح نقصان نہ پہنچ سکے یعنی یہ حکم ہے کہ اس طرح پر معاہدہ توڑا جائے

لَمَّا تَخَذُوا مِيثَاقَهُمْ فَنَسَوْا فَمَا كَانَ بِهِمْ حِيَافَةٌ
فَأَنذِرْ لِيَكُ لَهُمْ سِوَاءٌ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَاسِقِينَ

[سورہ انفال آیت ۱۶]

عین لڑائی کے زمانہ میں اگر کوئی مشرک یا کافر پناہ مانگے تو اُسکو پناہ دینے کا حکم ہے۔ اور صرف پناہ ہی دینے کا حکم نہیں ہے بلکہ یہ حکم بھی ہے کہ اُسکو اُسکی امن کی جگہ میں پہنچا دیا جائے۔ اس سے زیادہ مذہب کی آزادی اور معاہدہ کی احتیاط کیا ہو سکتی ہے۔

وَأَنذِرْ لِيَكُ لَهُمْ سِوَاءٌ
كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَلْبَسَهُ مَا مَنَعَهُ
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ

[سورہ توبہ آیت ۶]

اسی بنا پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مشرکین عرب کے بہت سے قبیلوں سے اور قبائل یہود سے جو مدینہ میں رہتے تھے امن کے معاہدے کیے۔ جو دلیل واضح ہر بات کی ہے کہ مقصود یہ تھا کہ ملک میں لوگ امن سے ہیں مُسْلِمِ اَنْوُن کو ایذا نہ دیں۔ اور خدا کے کلام کو سنیں۔ کَمَا قَالَ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ پھر جب کا دل چاہے ایمان لائے جب کا دل نہ چاہے نہ لائے۔ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ فَمَنْ

پھر سورہ حج میں اس سے بھی زیادہ تصریح فرمائی ہے ”اِذِنَ لِلَّذِينَ
يُقَاتِلُونَ بِاَنفُسِهِمْ ظِلْمًا وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ الَّذِيْنَ اَخْسِرُوا
مِنْ دِيَارِهِمْ يُغَيِّرْ حَتّٰى لَا اَنۡ يَقُوۡلُوۡا رَبَّنَا اللّٰهُ [آیت ۳۸-۳۹] یعنی
”اُن لوگوں کو لڑنے کا اذن دیا گیا ہے جنہ کفار مکہ لڑتے ہیں اسلئے کہ کفار
کے ہاتھ سے مسلمان مظلوم ہوئے ہیں۔ انہوں نے مسلمانوں کو
بغیر کسی حق کے اُنکے گھروں سے نکال دیا ہے صرف اسلئے کہ وہ
کہتے تھے کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے“

سورہ نسا میں خدا نے فرمایا ہے کہ ”کافروں سے لڑو۔ اُنکو
قتل کرو جہاں پاؤ“ مگر اُن لوگوں سے نہ لڑو اور نہ اُنکو قتل کرو جو ایسے
لوگوں سے جا ملیں جنہ اور تمہیں امن کا معاہدہ ہے۔ اور اُنسے بھی

مٹ لڑو اور اُنکو قتل بھی مت کرو جبکہ
دل لڑ نیسے تنگ ہو گیا ہے اور نہ وہ
تمہیں لڑنا چاہتے ہیں اور نہ اپنی قوم سے
لڑنا چاہتے پھر جب وہ لڑائی سے الگ
ہو جائیں یعنی نہ تمہیں لڑیں اور نہ تمہارے
شامل ہو کر اپنی قوم سے لڑنا چاہیں اور تمہارے
پاس صلح کا پیغام بھیجیں تو اُنسے مت لڑو۔
کیونکہ اللہ نے اُنہیں تمکو لڑنے کا کوئی قابو نہیں دیا“
اسکے بعد اسی سورہ میں فرمایا ہے کہ

اِنَّ الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ اِلٰى قَوْمٍ
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ اَوْ
جَاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ
اَنۡ يُقَاتِلُوْكُمْ اَوْ يُقَاتِلُوْا قَوْمًا
وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَسَلَطْنٰهُمْ عَلٰیكُمْ
فَلَقَاتِلُوْكُمْ كَمَا فَاۡنۡ اَعْتَدُوْكُمْ
فَلَمۡ يُقَاتِلُوْكُمْ وَاَقْبَلُوْا اِلَيْكُمْ لَسَلَّمَ
فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ

سَبِيْلًا ؕ [آیت ۹۱]

اُسپر زیادتی کرو جتنی کہ اُسے ٹہر زیادتی کی ہے۔ اور خدا سے ڈرو اور جانو کہ اللہ پر سیرگاروں کے ساتھ ہے [یعنی اُنکے ساتھ ہے جو زیادتی سے پر سیر کرتے ہیں]

قدیم زمانہ سے عرب میں یہ دستور چلا آتا تھا کہ حرم کعبہ میں جدال و قتال نہیں کرتے تھے۔ اُسکی نسبت خدا نے فرمایا۔ ”وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ“ [سورہ ایضاً آیت ۱۸۷] یعنی۔ لڑائی کی حالت میں اُنکو جہاں پاؤ [حرم کے اندر یا حرم کے باہر] قتل کرو کیونکہ فساد مچانا قتل سے بھی زیادہ مگر اس حکم میں بھی احتیاط کی اور فرمایا ”وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَيْثُ يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ“ [ایضاً۔ آیت ایضاً] یعنی تم مسجد حرام کے پاس اُنکو مست مارو جب تک کہ وہ وہاں تھکونہ ماریں پھر اگر وہ وہاں بھی تھکوا ماریں تو تم بھی اُنکو مارو۔ یوں ہی ہے سزا کا فروں کی ”اِسکے بعد فرمایا ”إِنْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ كَافِرِينَ فَإِنَّ اللَّهَ خَفِيفٌ رَحِيمٌ“ [ایضاً آیت ۱۸۸] یعنی اگر وہ باز رہیں [یعنی لڑنا موقوف کرویں] تو بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان ”یعنی تم بھی اُنکو محاف کرو اور لڑنا موقوف کر دو۔ سورہ نحل میں خدا نے فرمایا ”إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ“ [آیت ۱۲۷] یعنی اگر تم کافروں کے زیادہ پہنچانے کا بلہ لینا چاہو تو اسی قدر ایذا کا بدلہ لو کہ جس قدر تم کو ایذا پہنچائی گئی ہے اور اگر تم صبر کرو تو بیشک وہ بہتر ہے صبر کرنے والوں کے لئے

ان تمام آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ لڑائی کا حکم کیونکر برہمنی اسلام
 قبلوانیکے لئے نہیں ہے۔ بلکہ جو لوگ مسلمانوں کو قتل کرنا اور ان سے لڑنا
 چاہتے تھے ان سے محفوظ رہنے کے لئے لڑنیکا حکم ہوا ہے۔ اور
 لڑائی میں یا لڑائی کے موقوف ہو جانے اور امن کے قائم ہو جانے
 پر کسی کے مذہب سے کسی قسم کا تعرض مقصود نہیں۔ **مُحَا الْفِيلِ** اسلام
 چند آیتیں اس امر کے ثابت کرنیکو پیش کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں عموماً
 کافروں کے قتل کرنیکا حکم ہے۔ اور نیز بجز ہتھیاروں کے زور سے انکو
 مسلمان کرنے کی ہدایت ہے۔ مگر ان کا یہ کہنا محض غلط اور صیح دھڑکی
 ہے۔ جسکو بالتفصیل ہم بیان کرتے ہیں۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ بقرہ اور سورہ نسا میں آیا ہے کہ **وَأَقْتُلُوا
 هُمُ حَيْثُ تَقْفُوهُمْ** "اسیں صاف محکم ہے کہ کافر جہاں ملیں انکو
 قتل کرو۔ مگر یہ انکی صیح غلطی ہے۔ حرم کعبہ میں قتل قتال زمانہ جاہلیت
 سے منع تھا مگر جب قریش مکہ سے لڑائی ٹھنی تو خدا نے حکم دیا کہ انکو جہاں
 پاؤ یعنی حرم کعبہ میں یا اسکے باہر۔ اُنسے لڑو اور انکو قتل کرو پس اس آیت سے
 عموماً کافروں کا قتل کرنا کہاں سے نکلتا ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ
 قرآن مجید میں ان ہی سے لڑنیکا حکم ہے جو مسلمانوں سے لڑتے
 ہوں نہ اُنسے کہ جو لڑنا نہیں چاہتے۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ نسا میں صاف حکم ہے کہ "جتک کافر
 کمرے ہجرت کر کے مدینہ میں نہ چلے آئیں انکو جہاں پاؤ قتل کر ڈالو" کافروں کا

”سَيَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ
 أَنْ يَأْمَنُوا بِكُمْ وَيَآْمَنُوا قَوْمَهُمْ
 كُلَّمَا رُزِّقُوا الْفِتْنَةَ ارْكَبُوا
 فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعِزُّ لَكُمْ وَيُلْقُوا
 إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَلْقُوا إِلَيْكُمْ الْخِلَافَةَ
 وَأَنْتُمْ تَكُونُونَ فِيهِمْ
 وَأَنْتُمْ تَكُونُونَ فِيهِمْ سَاطِئًا
 مَبِينًا“ [آیت ۹۳]

”بعض قومیں پاشی ہیں کہ تم سے بھی امن
 میں ہیں اور اپنی قوم سے بھی امن میں
 ہیں اور فتنہ و فساد میں نہ پڑیں۔ پھر اگر تم
 ساتھ لڑنا نہ چاہو، تو نہ ہو جائیں اور پیغام
 صلح نہ بھیجیں اور اپنے ساتھ لڑنے سے
 نہ روکیں تو انکو پکڑو اور مارو جہاں پاؤ یہی
 لوگ ہیں جن پر خدا نے تمکو غلبہ کرنا عطا فرمایا ہے“
 پس لڑنا اسی پر وقوف ہے جبکہ کافر لڑائی

شروع کریں۔ سورہ ممتحنہ میں نہایت صفائی سے اور بطور قاعدہ کلیتہ کے بیان
 فرمایا ہے کہ کافروں سے کس طرح پیش آنا چاہیئے اور یہہ فرمایا ہے کہ
 ”جو لوگ تم سے لڑے نہیں اور نہ تمکو ہتھار
 گھروں سے نکالا ہے انکے ساتھ سلوک اور
 احسان کر نیسے خدا تمکو منع نہیں کرتا بلکہ سلوک
 کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

”لَا يَتَّبِعُكُمْ اللَّهُ مُعْرِضِينَ عَنْكُمْ
 يَقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَكُمْ فِي الْحَرْبِ
 مَنْ دِيَارَكُمْ أَنْ تَبْرَهُمْ وَتَقْطَعُوا
 إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
 إِنَّمَا يَتَّبِعُكُمْ اللَّهُ مُعْرِضِينَ عَنْكُمْ
 كُمْ فِي الدِّينِ وَآخِرُكُمْ مِنْ
 دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُكُمْ عَلَى إِخْرَاجِكُمْ
 أَنْ تَكُونُوا مِنْ يَتَوَلَّوْهُمْ فَأُولَئِكَ
 هُمُ الظَّالِمُونَ“ [آیت ۸۰]

صرف اُن سے دوستی رکھنے کو منع کرتا ہے
 جو تم سے لڑتے ہیں تمہارے دین کے
 سبب اور تمکو تمہارے گھروں سے نکال دیا
 ہے اور جنہوں نے تمکو تمہارے گھروں سے
 نکال دینے پر نکلنے والوں کی مدد کی ہے“

”فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَفِّرُ
إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضْ الْمُؤْمِنِينَ
عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِأَسْأَلِ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسْأَلِ الشَّاكِرِينَ
تَنْزِيلًا“ [سورہ نساء آیت ۷۴]

لڑنے کا حکم ہے۔ اور وہ وہی لوگ ہیں
جو مسلمانوں سے بخصومت دین لڑتے
ہیں۔ علاوہ اسکے ان آیتوں میں بھی کیوں
بجبر اور پتھاروں کے زور سے مسلمان لڑنا
اشارہ تک نہیں ہے۔

اسی قسم کی آیتیں سورہ تحریم اور سورہ فرقان اور سورہ توبہ میں بھی آئی
ہیں جنہیں کافروں سے لڑنے اور لڑائی میں اُنکے قتل کرنا حکم ہے۔ مگر
جن لوگوں سے لڑنے کا حکم ہے اُن ہی لوگوں سے لڑنا حکم ان آیتوں میں
نہ عموماً ایک کافر یا عام کافروں سے لڑنے کا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ
وَالْمُنَافِقِينَ وَاعْلُظْ عَلَيْهِمْ
مَا وَأَلَّهِمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ
[سورہ تحریم آیت ۸]

پس یہ کہنا کہ ان آیتوں میں لڑنے کا حکم ہے
اور اس بات کو چھپالینا اور نہ بیان کرنا کہ
جن لوگوں سے مجملہ کفار کے لڑنے کا حکم ہے
صریحاً لُفْتُ دُخْرُ مَی ہے۔ قرآن مجید
میں کسی کافر سے بے حیثیت کُفْرُ اس سے لڑنا
حکم نہیں ہے۔ صرف تین قسم کے کافروں
سے لڑنے کا حکم ہے۔ ایک وہ جو مسلمانوں
لڑتے ہیں دُخْرُ مَی وہ جنہوں نے عہد شکنی
کی ہو۔ اور مسلمانوں سے لڑنے والوں کے
ساتھ جا ملے ہوں تیسری وہ جنکے ہاتھیں

فَلَا يُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ
يَوْمَ جَعَادٍ كَثِيرًا [قرآن آیت ۹]
قَالُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا يُجْرِمُونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَنْبِئُ
دِينَ الْحَيِّ مِنَ الَّذِينَ أَوَّلُوا الْكُفْرَ

مدینہ میں ہجرت کر کے آنا اور مسلمان ہو جانا برابر ہے۔ پس اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ جب تک کافر مسلمان نہ ہو جائیں انکو جہاں پاؤ مار ڈالو۔ مگر یہ دلیل محض غلط ہے۔ یہ آیت مگر کے منافقوں کے حق میں ہے جیسا کہ اس آیت کے اوپر بیان کیا ہے ”فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ“ الخ مگر کے بہت سے لوگ نفاق سے اپنے تئیں مسلمان کہتے تھے اور مسلمانوں کو تروڑ دیتا تھا کہ ان کے ساتھ لڑائی میں کس طرح کا معاملہ کریں ان کی

”وَدُّواْ لَوْ تَكْفُرُوْنَ لَمَا كَفَرُوْا
فَتَكُوْنُوْنَ سَوَاءً فَلَا تَحْزَنُوْا
مِنْهُمْ اُولٰٓئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اِنْ تَوَلَّوْا
تَحْزَنُوْا لَهُمْ وَاَقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ
وَجَدْتُمُوْهُمْ وَلَا تَجِدُوْا
مِنْهُمْ وِلْيَةً وَلَا نَصِيْرًا“ سورہ نسا

نسبت خدا نے فرمایا کہ ان کا یہ کہنا کہ ہم مسلمان اور تمہارے طرفدار ہیں ہرگز نہ مانو۔ اگر وہ سچے ہیں تو ہجرت کر کے چلے آئیں۔ پھر اگر وہ نہ آئیں جو اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ جھوٹے اور منافق تھے تو لڑائی میں انکو بھی جہاں پاؤ حرم کے اندر باہر مارو اور قتل کرو۔ پس ہجرت کا حکم کسی شخص کی نسبت مسلمان

ہونے کا دعوے نہیں کرتا تھا نہیں دیا گیا۔ وہ دلیل لاتے ہیں کہ سورہ نسا

”فَلْيَقَاتِلْ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ الَّذِيْنَ
يَشْرُوْنَ اَنْفُسَهُمْ بِالْآٰخِرَةِ
وَمَنْ يُقَاتِلْ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَقَتَلْ
اَوْ يُغْلَبْ قَسُوْفٌ تُوْبَتْ لَهٗ جَزَاءُ

کی بعض آیتوں میں طلاقاً کافروں سے طریقہ کا حکم ہے۔ مگر ہم نہیں سمجھ سکتے کہ ان آیتوں سے کیا مطلب ثابت ہوتا ہے۔ بلاشبہ ان آیتوں اور انور بہت سی آیتوں میں طریقہ کا حکم ہے۔ مگر لڑائی ہی ان ہی لوگوں سے جائیگا جسے

[سورہ نسا آیت ۷۶]

چاہیے **اول** تو یہ کہنا غلط اسلئے ہے کہ ان لفظوں سے کہہ سکتے ہیں
اللّٰہُ یُکَلِّمُ اللّٰہَ کسی طرح یہ مطلب نہیں نکلتا کہ جب تک کافر مسلمان
 نہوں اُسے رُے ہی جاؤ۔ کیونکہ ان لفظوں کے صرف یہ معنی ہیں کہ دین
 خدا کے لئے ہو جائے۔ یعنی کافروں کی مزاحمت احکامِ مذہبی کے بجالانے
 میں جاتی رہے۔ سورہ توبہ میں بھی اللہ نے فرمایا ہے کہ

”مشرکوں کو مارو جہاں پاؤ اور پکڑو اٹکو اور
 گھیرو اٹکو اور انکی گھات میں میٹھو۔ پھر اگر
 وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور زکات
 دیں تو انکا رستہ چھوڑ دو [یعنی پھر کچھ
 تعرض نہ کرو] بیشک اللہ بخشنے والا
 ہے مہربان“

فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ
 وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا لَهُمْ
 وَاخْصِرُوهُمْ وَاغْلُظْ
 كُلَّ مَرْصَدٍ اِنْ تَابُوا وَاَقَامُوا
 الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ فَخَلُّوْا سَبِيْلَهُمْ
 اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ [توبہ آیت ۵]

معتصرین کو اس مقام پر نہایت موقع ہے اگر وہ کہیں کہ نماز ادا
 کرنے اور زکات دینے کو مشروط کرنا صاف ایسا ہے جیسے کہ اسلام
 لائیکو مشروط کرنا۔ مگر جب اسکی تفریع پر خیال کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ مشروط
 کو لڑائی سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ بلکہ انکی آمد و رفت کی روک ٹوک کے
 موقوف ہونی سے تعلق ہے۔ جب تک وہ کافر تھے بلاشبہ روک ٹوک
 اور خہر گیری کی ضرورت تھی کیونکہ اُسے اندیشہ تھا۔ مگر مسلمان ہونیکے
 بعد وہ اندیشہ نہیں رہا اسلئے فرمایا ”فَخَلُّوْا سَبِيْلَهُمْ“ ان سب
 باتوں سے قطع نظر کر کے ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ان آیتوں میں اُن الفاظ

حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

صَاغِرُونَ ۝ [سورہ توبہ آیت ۲۹]

قَالُوا الشِّرْكُ كَمَا قَالَهُ مَا

يَقَالُونَ نَكْمُ كَقَالَهُ ۝ [یٰۤاَيُّهَا]

يَاۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَالُوا الَّذِيْنَ

يَلُوْكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَيَجِدُنَّ فِيْكُمْ

غِلْظَةً ۝ [یٰۤاَيُّهَا آیت ۱۲۴]

مسلمان عورت و مرد اور بچے بطور قیدی

کے ہوں۔ اور وہ انکو ایذا پہنچاتے ہوں۔

ایک قسم کا توہم ابھی بیان کر رہے ہیں

اور باقی قسموں کو بھی عنقریب بیان کرینگے

۔ پھر کون شخص یا کونسی قوم مہذب سی مہذب

اس قسم کی لڑائی کو نادا جب یا ظلم کہہ سکتا

اور کیونکر اس قسم کی لڑائیوں کی نسبت کہا

جاسکتا ہے کہ وہ بزورِ شمشیر اسلام قبول کروانیکے لئے کی گئی تھیں۔ ناں

چند آیتیں ہیں جن پر بحث کرنا بہک و ضرور ہے۔ سورہ بقرہ اور انفال میں خدا نے

فرمایا ہے کہ ”کافروں سے لڑو تاکہ فتنہ مٹ

جائے اور دین اللہ کے لئے ہو جائے“

اور سورہ فتح میں فرمایا ہے کہ ”اے

پیغمبر تو ان گنوار عربوں سے جو پیچھے رہ گئے

تھے کہدے کہ تم ایک سخت لڑنیوالی قوم

سے لڑنیو بلاے جاؤ گے۔ پھر تم اُن سے

لڑو گے یا وہ مسلمان ہو جائینگے۔

معترض کہہ سکتا ہے کہ ان آیتوں سے

اس بات کا اشارہ نکلتا ہے کہ جب تک

کافر مسلمان نہ ہو جائیں اُن سے لڑے جانا

قَالُوا هُمْ حَتَّى لَا تُكُونَ

فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ -

[سورہ بقرہ - آیت ۱۸۹]

قُلِ الْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ

سَتُذْعَرُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُوذِيَ

نَفْسُهُ يَتَّقِلُ يَوْمَئِذٍ أَزْوَاجُهُمْ

[سورہ فتح آیت ۶]

وَقَالُوا هُمْ حَتَّى لَا تُكُونَ فِتْنَةً

وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبَصِيرَةٌ [انفال ۴]

فرمایا ہے کہ

وَاِنْ يَكُنْ اِيْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ
عَهْدِهِمْ وَاَطَعُوا فِي دِيْنِكُمْ
فَقَالُوا اِيْمَانُ الْكُفْرِ اِيْمَانُهُمْ لَا
اِيْمَانٌ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْهَوْنَ

[سورہ توبہ آیت ۱۲]

اَلَا تَقَالِيْلُوْنَ قِيَمًا نَكُنُوْا اِيْمَانُهُمْ
وَهُمْ بِاَخْرَاجِ الرَّسُوْلِ وَهُمْ يَدُوٌّ
لَّكُمْ اَوَّلِيّ قُرْبَةٍ [سورہ اٰیٰت ۱۲]
اَلَّذِيْنَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ
يَنْقُضُوْنَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ قُرْبَةٍ
وَهُمْ لَا يَتَّقُوْنَ ۚ وَاِمَّا تَشَفَّفْتَهُمْ
فِي الْحَرْبِ فَقَدْ اَبَاهُمْ مِنْ خَلْفِهِمْ
لَعَلَّهُمْ يَدْخَرُوْنَ ۚ

”اگر عہد کر نیكے بعد اپنی قسم کو توڑ دیں تو جو
کفر کے سردار ہیں اُن سے لڑو۔ کیونکہ انکی
قسم کچھ نہیں“

اور ایک جگہ فرمایا ہے
”کیوں نہیں لڑتے ایسی قوم سے
جنہ اپنی قسم توڑ دی اور رسول کو نکالنا
چاہا اور اُن ہی نے پہل کی“

اور سورہ انفال میں فرمایا ہے کہ
”جن لوگوں سے تو نے عہد کیا ہے پھر
اُنہوں نے اپنا عہد ہر دفع توڑ دیا اور پھر کبھی
نہیں کرتے [یعنی عہد شکنی سے نہیں بچتے]
پھر اگر تو اُنکو لڑائی میں پائے تو اُنکو ایسا مار کہ
اُنکے پیچھے جو لوگ ہیں متفرق ہو جائیں“

پس معاہدہ توڑ نیكے بعد اُن سے لڑنا امن قائم رکھنے کے لیے
ایسا ہی ضرور ہے جیسا کہ معاہدہ کرنا کیونکہ بغیر اسکے نہ امن قائم رہ سکتا ہے
نہ معاہدہ۔ مگر ایسی حالت میں لڑنا اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ اُس
بزرگ شمشیر اُنکو مسلمان کرنا مقصود ہے۔ اور نہ ایسی لڑائی مہذب ہی مہذب
قوم کے نزدیک بھی ناواجب ہے۔ شوم اُن لوگوں سے لڑنا کہ حکم

سے مُسلمان ہو جانا ہی مقصود ہے تو بھی بخلاف اسباب موقوفی لڑائی کے اسلام بھی ایک سبب ہے مگر اس تسلیم کے بعد بھی مجبور و بزرگوار کفار کا مُسلمان کرنا لازم نہیں آتا۔ ہمنے بالتفصیل اوپر بیان کیا ہے کہ کفار سے لڑنا ایک حکم صرف مُسلمانوں کے لئے اُمن قائم کر نیکا تھا اور وہ اُمن صرف تین طرح پر قائم ہو سکتا تھا۔

اَوَّل۔ قبل جنگ یا بعد جنگ آپس میں صلح ہونے اور اُمن کا معاہدہ ہو نیسے جسکے کر نیکا خدا نے حکم دیا ہے۔ جہاں فرمایا ہے
 ”فَاِنْ اَعْتَدْتُمْ لَكُمْ فَاْتَلُوْكُمْ وَالْقَوْلُ لَكُمْ اَلْسَلَمَ فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا“ اور خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہت سی کافروں سے اُمن کے معاہدے کیے ہیں جنکا ذکر آگے آ رہا ہے دوسرے۔ فتح پانے اور کافروں کا مغلوب ہو کر جزیہ دینا قبول کرنا جسکے بعد وہ اپنے دین و مذہب پر بدستور قائم رہتے ہیں جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے۔ ”حَتّٰى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُوْنَ“ تیسرے۔ مُسلمان ہو جانا نیسے۔

پس یہ تینوں صورتیں اُمن قائم ہونیکی ہیں۔ ان تینوں صورتوں میں سے کوئی صورت پیش آئے تو لڑائی قائم نہیں رہتی تھی۔ پس شخص سمجھ سکتا ہے کہ لڑائی سے بزرگوار و شمشیر کافروں کو مُسلمان کرنا مقصود تھا بلکہ صرف اُمن کا قائم کرنا مقصود تھا۔ دُوْم اُن لوگوں سے لڑ نیکا حکم ہے جنہوں نے دغا بازی کی ہو اور معاہدوں کو توڑ دیا ہو۔ خدا نے سورہ توبہ میں

ہے جنہوں نے مسلمانوں کو اور ان کے بچوں اور عورتوں کو غدا میں اور تکلیف میں ڈال رکھا ہے۔ اُسکا ذکر سورہ نسا میں ہے جسکو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اور ترتیب قائم رکھنے کے لیے اُس آیت کو دوبارہ لکھتے ہیں
خدا نے فرمایا۔

وَمَا آتَاكُمُ اللَّهُ فَتَقْبَلُوهُ فِي سُبُلِ
اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ
وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ
رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ
الدِّينِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا
وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا
وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا

”کیا ہوا ہے تمکو کہ نہیں اٹھتے ہو اللہ کی راہ میں اور کمزوروں کے بچانیکے لیے مردوں اور عورتوں اور بچوں میں سے جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہکونکال اس شہر سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اُسکے لوگ اور کر ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی والی اور کر ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی مددگار“

[سورہ نسا آیت ۷۷]

کیا یہ انسانیت اور رحم کی بات نہیں ہے کہ لاچار بے بس مسلمان مراد اور عورتوں اور بچوں کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے اور انکی فریادیں کے لیے ہتھیار اٹھایا جائے۔ کون شخص ہے جو اس ٹرائی کو ناجواب کہہ سکتا ہے۔ [انھنے قولہ سئلہ اللہ تعالیٰ]

اب ہم ان واقعات کو بیان کرتے ہیں جو غزوات اور سیروں کے نام سے مشہور ہیں۔ اور یہ دکھاتے ہیں کہ کوئی غزوہ یا سیر ایسا نہیں ہے جس سے ہمیں ہمتا کہ بجز روبرو شمشیر لوگوں کو مسلمان کیا جائے

سوار سرداری عکرمہ بن ابی جہل یا مکرز بن حفص کے موجود پائے
 جنیس سے مقداد بن عمرو حلیف بنی زہرہ اور عتبہ بن غزوہ
 حلیف بنی نوفل جو دل میں مسلمان تھے موقع پاتے ہی ادھر چلے
 آئے۔ اور غالباً یہی باعث لڑائی نہ ہونے کا ہوا۔ کیونکہ اگر ہوتی تو قبیلہ بنی
 زہرہ اور بنی نوفل اپنے حلیفوں مقداد اور عتبہ کی وجہ سے قریش
 سے برگشتہ ہو جاتے۔ مگر بعض مؤرخوں نے اسکا سبب یہ بیان کیا ہے
 کہ کافروں کو یہ گمان ہوا کہ مسلمانوں کا اپنے سے اس قدر زیادہ جنگ آزمودہ
 سواروں کے مقابلہ میں آنا بجز اس کے نہیں ہو سکتا کہ ان کے پیچھے گھات میں
 کوئی بھاری فوج ہے۔ اور اسلئے وہ دوسری سے چند تیر مار کر بھاگ گئے
 جسکو مسلمانوں نے غنیمت جانا اور مدینہ کو واپس چلے آئے۔

یہ سیرت خواہ بقصد دریافت حالات اہل مکہ بھیجا گیا ہو۔ یا بارادہ مقابلہ
 لشکر قریش مگر حل آوری کے طور پر بھیجا کس طرح قرار نہیں پاسکتا۔ انتہا یہ ہے
 کہ قریش کے حملہ کے روکنے کے لئے جو آمن رہنے کے لئے لازمی تھا
 بھیجا گیا تھا۔

سیرتہ خرار۔ ذی قعدہ ۱۱ ہجری

یہ محفہ کے نزدیک مقام ہے۔ اس سیرتہ میں انشی آدمی
 مہاجرین میں سے تھے اور سعد بن ابی وقاص اُن کے سردار تھے انکو کہیں
 کسی دشمن کا پتہ نہیں ملا اور خرار تک جا کر واپس آ گئے اس سے ظاہر ہے کہ

لا ناسخ التواریخ میں بیٹل لکھے ہیں۔ مؤلف غنی عنہ

ہمارے اختیار کردہ سلسلہ کے موافق یہ پہلا سیرت ہے جو یہودی
حضرت حمزہ بن عبد المطلب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل مکہ
کے تجسس حال کے لئے بھیجا گیا تھا اور اسی میں تین سو اترتھے۔ قریش کی دشمنی
اور عداوت کا حال تو ظاہر ہی تھا۔ مگر اب جو مدینہ پر ان کے حملہ کے ارادہ
کی خبریں سننی جانے لگیں تو صحیح حال معلوم کیا جانا ضروری ہوا تاکہ مدینہ کے
تھنڈ اور قریش کے حملہ کو روکنے کا انتظام ہو سکے۔ پس جب یہ لوگ بمقام
سینف البکر پہنچے تو ابو جہل کو مکہ والوں کے تین سو سواروں کے ساتھ
موجود پایا۔ اب لڑائی ہونے میں شک نہ تھا مگر نجدی بن عمر دجھنی
نے جو دونوں فریق کا حلیف تھا سمجھا بوجھا کر لڑائی ہونے دی اور ابو جہل
مکہ کو اور حضرت حمزہ مدینہ کو چلے آئے۔

بعض مؤرخوں نے جو یہ لکھا ہے کہ یہ سیرت اُس قافلہ پر بھیجا گیا تھا
جو ابو جہل کے ساتھ شام سے مکہ کو آ رہا تھا وہ ایسے غلط ہے کیونکہ
آدمیوں کا تین سو سواروں پر بھیجا جانا ممکن نہیں ہے۔ البتہ خبر سنانی کے لئے
اور دشمنوں کے ارادہ کی تفتیش کے لئے جو ایک ضروری امر تھا ہو سکتا ہے
چنانچہ وہ نتیجہ حاصل ہوا۔ اور انکی حملہ آوری کی نیت کی خبر مل گئی۔

سیرت رابع۔ شوال السنہ ہجری

یہ ایک میدان ہے درمیان آبوا اور محفہ کے۔ اس سیرت میں
ساتھ یا تین سو اترتھے اور آنحضرت کے چچا زاد بھائی عبیدہ بن الحارث
ان کے سردار تھے۔ جب یہ لوگ ثنیۃ المرہ میں پہنچے تو قریش کے دو

مدینہ والوں کی مویشی لوٹ لی تھی۔ پس آنحضرت نے ہاتھ اٹھائے
اُن کا تعاقب کیا اور سفوان تک تشریف لگئے۔ مگر وہ ہاتھ نہ آئے۔

غزوہ ذوالعقبرہ - جمادی الآخرہ (۲) ہجری

یہ ایک جگہ ہے مکہ اور مدینہ کے درمیان ینبوع کی طرف
خود آنحضرت نے سفر کیا اور بنی مُدَجج اور اُن کے حلیف بنی ضَمْعہ
سے امن کا معاہدہ کر کے واپس تشریف لے آئے۔

سیرۃ منخلہ - ربیعہ ثانیہ (۲) ہجری

یہ ایک جگہ ہے مکہ کے پاس مکہ اور طائف کے درمیان
اس سیرت میں مہاجرین میں سے آٹھ آدمی اور بعضوں نے لکھا ہے
کہ بارہ آدمی تھے اور آنحضرت - کیسے چھ بھی زاد بھائی عبد اللہ بن
جحش اُنکے سردار تھے۔ چونکہ ان لوگوں کا مکہ کے قریب بیجا جانا
مقصود تھا جہاں جانیکا نہایت اندیشہ تھا اسلئے آنحضرت نے
احتیاطاً عبد اللہ کو ایک سر پہرہ پہنے دیا کہ مکہ کی طرف نہ چلے
اور تین روز بعد اسکو کھول کر پڑھو۔ اور جو لکھا ہے اُس پر عمل کر دو۔ اس پرچہ میں
لکھا تھا کہ اَمِضْ حَتَّى تَنْزِلَ نَخْلَةً فَارْصِدْ بِهَا قَوْلِيْشًا وَتَعَلَّكْ اَنَا مِنْ
اَنْجَارِ هَيْم۔ یعنی - نخل تک برابر چلے جاؤ اور جب وہاں پہنچ جاؤ تو
مخفی طور پر دشمنوں کی حرکات و سکنات کو دیکھو، اور اُن کے ارادوں کی
خبر لاؤ۔ مگر ان کے نخل میں پہنچنے کے دو دن بعد بھیجا کہ ایک قریش
کا ایک چھوٹا سا قافلہ طائف کا مال تجارت لیے ہوئے آن پہنچا تو عبد اللہ

یہ ایک جبروتہ غیر مائی کی عرض سے روانہ ہوئے تھے۔

غزوہ بدر الاول سنہ ۱۱ ہجری
 یہ ایک بستی مکہ اور مدینہ کے درمیان فرج کی طرف مجملہ کے
 پاس تھی۔ سوشی و شیبہ کے درمیان اور ابواء آٹھ میل تھا۔ ابواء فرج کے
 مشرق میں تھا۔ اور وہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے والد و سلم کی
 والدہ امہ عائشہ خاتون کی قبر ہے۔ خود خیابان، پہلی رضا اس سفر میں شریف
 لیگے اور بنی قریظہ بن بکر بن عبد مناف بن کنانہ۔ یہ جنگ کا سردار محشی
 بن عمرو الظہری تھا اس بارہ قزوہ کا ایک اور شاہکی مدد کر گئے تھے قزویش مکہ
 کی۔ اور یہ حکم دیا کہ سب واپس تشریف لے آئے۔ اس سے قیاس ممکن
 ہے کہ مدینہ والوں اور قزویش مکہ کے حکم کا کفر خوف تھا۔

غزوہ ابواء۔ بیع الاول سنہ ۱۱ ہجری
 یہ ایک پہاڑ ہے جھنید کے پہاڑوں میں سے رضوے کے
 پاس خود آنحضرت نے سفر فرمایا اور رضوے کی طرف سے ابواء
 میں ہو کر واپس تشریف لے آئے۔ یہ صرف ایک سفر تھا خواہ اس سے
 مقصود لوگوں میں وعظ کرنا ہو یا قزویش مکہ کے ارادہ بخا پتہ لگانا یا دونوں۔

غزوہ سہوان۔ یا بدر اولی۔ بیع الاول سنہ ۱۱ ہجری
 یہ بدر کے پاس ایک میدان ہے۔ اور بدر ایک چشمہ کا نام ہے
 جو مکہ اور مدینہ کے درمیان وادی صفوا کے اخیر پر واقع ہے اور وہاں
 سمندر کا کنارہ ایک رات بے کار ہے۔ گرز بن جابر الفہری نے

غزوہ ہند الکبریٰ - رمضان ۱۰۱۰ھ ہجری

جیسا کہ متوقع تھا عَبْدُ اللّٰہ بن جحش کی اس خلافتِ حکمِ کث سے قُذَیْش کے مَدِیْنہ پر حملہ کر نیکے امادہ کو سخت تحریک ہوئی اور انہوں نے قُرب ایکہزار کے جنگ آزمودہ لوگ جمع کیے جنہیں سے تلو کے پاس گھوڑے اور باقی کے پاس سواری اور بار برداری کے لئے سائٹ سواؤنٹ تھے۔

بہرہیں اثنائے انکو یہ خبر پہنچی کہ اُنکا وہ قافلہ جسکو ابُو سَفِیَّان بن حرب تین یا چالیس آدمیوں کے ساتھ شام سے مکہ کو لئے آ رہا تھا اوجہیں بہت سالانہ اسباب تھا مسلمان اُسپر حملہ کرنا اور اُسکو لوٹنا چاہتے ہیں۔ اگرچہ یہ خبر فی الواقع صحیح نہ تھی مگر اُس نے اگ پرتیل کا کام کیا اور قُذَیْش فوراً قافلہ کے بچنے اور مَدِیْنہ پر حملہ کرنے کے لئے چل کھڑے ہوئے۔ اور مَدِیْنہ میں بھی یہ خبر پہنچ چکی تھی کہ قُذَیْش مکہ سے بڑے کروڑ کے ساتھ مَدِیْنہ پر حملہ کرنے کی تیاری کر رہے ہیں اور یہ بھی کہ اُنکا ایک قافلہ بہت سالانہ اسباب تجارت لئے ہوئے شام سے مکہ کو جا رہا ہے۔ پس رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین سو تیرہ لڑنے والے لوگوں کے ساتھ مَدِیْنہ سے کوچ فرمایا جنہیں سے ایک ہزار دو کے پاس گھوڑے تھے اور باقی لوگوں کے لئے صرف نثر آدمی تھے جنہر نوبت بہ نوبت تین تین چار چار آدمی ہوا ہوتے تھے۔ چنانچہ خود آنحضرت اور جناب علی مرتضیٰ اور زید بن حارثہ ایک ہی اُونٹ پر نوبت بہ نوبت سوار ہوتے تھے۔ پس یہ مقام بدھنچک قُذَیْش سے لڑائی ہوئی۔ اور اُن کے نثر آدمی مارے گئے اور اسقدر گرفتار ہو گئے

اور ان کے ساتھیوں نے محکم کے برخلاف اُن پر حملہ کر دیا اور عمرو بن عبد اللہ
 الحضر ہی جو مکہ کے سرداروں میں سے تھا تیرے سے مارا گیا اور حکم
 بن کيسان اور عثمان بن عبد اللہ المخزومی جو ابو جہل کے قید
 میں سے تھا گرفتار ہو گئے۔ مکہ والوں میں سے کسی نے ان کا تعاقب
 نہیں کیا۔ جبکی وجہ غالباً یہ تھی کہ ابن امیر کی ایک روایت کی موافق جو
 درایت صحیح معلوم ہوتی ہے رجب کا ہینہ ختم نہیں بلکہ شروع ہو گیا تھا
 مشرکین عرب لڑائی کو حرام مطلق جانتے تھے۔ کیونکہ اگر یہ وجہ ہوتی تو
 عبد اللہ اور اُس کے ساتھیوں میں سے کسی ایک کا بھی زندہ بچنا محال تھا۔
 جب یہ لوگ لوٹ کا مال اور قیدیوں کو لیکر مدینہ میں آئے تو آنحضرت
 کو ان کی اس حرکت سے بہت کمال ہوا اور آپ نے ان کو بہت ملامت کی
 اور قیدیوں کو مسجد بن ابی وقاص اور عقبہ بن غزوہ کے واپس آنے
 پر جو اپنے اونٹ کی تلاش میں پیچھے رہ گئے تھے اس غرض سے چھوڑ دیا
 اور عبد اللہ بن الحضر کا جو بہن بھی اپنے پاس سے دیدار کے لئے والوں
 کے کینہ کو اشتعالک نہ ہو۔

اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سیرتوں کے بھیجنے سے قریش
 کے ساتھ چھٹیڑ چھاڑ مقصود نہ تھی جیسا کہ ستر قذیم مینور وغیرہ نے لکھا ہے
 بلکہ صرف ان کے ارادوں کا حال دریافت کرنا مقصود تھا نہ نذرنا اور
 کسی پر حملہ کرنا۔ اور نیز یہ کہ کوئی شخص بجز مسلمان نہیں کیا جاسکتا۔

سردار لشکر چوچہ چاہتا پسند کر لیتا تھا۔ اور بر وقت تقسیم چوتھ یعنی حصہ چہارم سردار لشکر کو دیا جاتا تھا اور باقی لڑنے والوں اور فتح کرنے والوں میں تقسیم ہوتا تھا اور خاص کسی شخص کے ہاتھ چو مال آتا تھا وہ اسکو اپنی ملکیت سمجھتا تھا۔ غالباً فتح کرنے والوں میں نسبت کسی مال غنیمت کے اس قسم کا جھگڑا پیدا ہوا کہ کوئی اسکو خاص اپنی ملکیت قرار دیتا تھا اور کوئی اپنی ملکیت۔ اور کوئی مشترک ہونیکا دعویٰ کرتا تھا۔ اور اسوقت تک مسلمانوں کے لئے غنیمت کے مال کی نسبت کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ اسیلئے لوگوں نے آنحضرتؐ غنیمت کے مال کی نسبت پوچھا۔ اس پر یہ حکم ملا کہ ”قُلْ لَا تَمْلِكُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ“ یعنی غنیمت کا مال کسی کی ملکیت نہیں بلکہ خدا اور رسول کی ملکیت ہے۔ رسول کا نام لینے سے یہ مدعا نہیں ہے کہ رسول کی ذاتی ملکیت ہے بلکہ اس طرح کے کلام سے صرف خدا ہی کی ملکیت ہونا مراد ہے۔ خدا کی ملکیت قرار دینے سے یہ مراد ہے کہ کوئی خاص شخص اس پر دعویٰ نہیں کر سکتا بلکہ خدا بطرح پر حکم دیگا اس طرح پر کیا جائیگا۔ پھر اسی سورہ [یعنی انفال] کی سیالیں آیت میں یہ حکم آیا کہ ”مال غنیمت میں سے خمس خدا اور رسول کے لئے ہے جو قرابت مندوں اور غریبوں اور یتیموں اور مسافروں کے فائدہ کے لئے رہیگا۔ اور چار خمس اُن لوگوں میں جو لڑتے تھے یا راہی کے متعلق کاہلوں میں مصروف تھے تقسیم کیا جائیگا۔“

جو حکم کہ رمانہ جاہلیت میں تھی اس سے یہ حکم تین باتوں میں مختلف تھا
 اوّل۔ سردار کی چوتھ موقوف کرنے اور خدا کے لئے خمس نکالنے میں۔

اور ان کا تمام مال و اسباب جو وہ چھوڑ کر بھاگ گئے تھے مسلمانوں کو لگیا
مقتولین میں سے ابو مجھل اور ربیعہ کے دونوں بیٹے عتبہ اور شکیبہ
اور عتبہ کا بیٹا ولید اور حنظلہ بن ابی سفیان اور نوفل اور
ابو النخعی وغیرہ چوبیس آدمی قریش کے نامی گرامی سرداروں میں سے
تھے جنہیں سے موافق روایت ابن ہشام کو کہ جناب علیؑ عرض فرمائی
اڑ کر مارا۔ اور یہ پہلی دفعہ تھی کہ اکو اپنی بے مثل شجاعت و شہامت کے
جوہر دکھانیکا موقع ملا۔ مسلمانوں میں سے صرف چودہ آدمی مارے گئے
جنہیں سے بچے مہاجرین اور اٹھ انصار تھے۔ قیدیوں میں سے دو شخص
نضر بن حارث اور عتبہ بن ابی معیط جنگی دشمنی مذہب اسلام
سے مشہور و معروف تھے اسوقت کی لڑائی کے دستور کے موافق اپنی
کردار زشت کی سزا کو پہنچے۔ یعنی قتل کیے گئے۔ مگر باقی قیدیوں کی نسبت
مکر و نیرنگ مینور صاحب لکھتے ہیں کہ ”بہ تعمیل حکم آنحضرتؐ مسلمانوں نے
اکو اپنے گھروں میں رکھا اور بڑی خاطر و مدارات کی۔ چنانچہ چند روز کے
بعد ان میں سے ایک قیدی نے کہا کہ خدا اہل مدینہ کو آباد رکھے گا پہلو
نے ہکو سواری پر چڑھایا اور خود پیدل چلے۔ اور ہکو گہو کی روٹی کھلائی
اور آپؐ کچوروں پر قناعت کی“ مکر سید احمد خاں بھادر اس لڑائی
کے ذکر میں لکھتے ہیں کہ ”زمانہ جاہلیت میں غنیمت کے مال کا جیسا کہ
اشعار منہرجہ حاشیہ سے ظاہر ہوتا ہے یہ دستور تھا کہ تقسیم ہونے سے پہلے

ہم نے یہ اشعار بغرض اختصار چھوڑ دیئے ہیں۔ مؤلف عفی عنہ

آؤن یہ کہ مکہ کے قریش نے کیوں لڑائی کے لئے لوگ جمع کیے
 تھے اور کیوں لڑنے کے ارادہ سے نکلے تھے۔ تمام مسلمان مودرخ کھتے
 ہیں کہ قریش مکہ کو یہ خبر پہنچی تھی کہ آنحضرت کا ارادہ ابی سفیان و اے قافلہ
 کے ٹوٹنے کا ہے ایسے اُنہوں نے اُس قافلہ کے بچانے کو لوگ جمع
 کیے اور لڑائی کے ارادہ سے نکلے۔ اگر یہ روایتیں صحیح مان لی جائیں تو بھی
 یہ بات لازم نہیں آتی کہ جو خبر انکو پہنچی تھی وہ صحیح تھی اور حقیقت آنحضرت کا ارادہ
 اُس قافلہ کو ٹوٹنے کا تھا۔ علاوہ اسکے جبکہ قریش مکہ نے بہت سے
 لڑنے والے آدمی جمع کر کے لڑائی کے ارادہ پر کوچ کیا تھا تو اس بات کا
 کسی طرح پر یقین نہیں ہو سکتا کہ اُنکا ارادہ صرف اُس قافلہ ہی کی حفاظت کا
 تھا اور خاص مدینہ پر پڑ پائی کرنے کا نہ تھا۔ بلکہ دو دلیلیں ایسی صاف
 ہیں جن سے پایا جاتا ہے کہ اُن کا ارادہ اُس سے زیادہ تھا ایسے کہ اُنہوں نے
 اس قدر آدمی جمع کیے تھے اور لڑائی کا سامان اور فیض عام اس طرح پر کی تھی جو
 قافلہ کی حفاظت کی ضرورت سے بہت زیادہ تھی۔ اور جبکہ وہ قافلہ حد شدہ کے
 مقام سے بچ کر نکل گیا اُسوقت بھی اُنہوں نے کوچ کو اور لڑائی کے ارادہ کو
 موقوف نہیں کیا۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ اُن کا ارادہ اُس قافلہ ہی کے بچانے کا
 تھا تب بھی اہل مدینہ کو کسی طرح اس بات پر طمانیت نہیں ہو سکتی تھی کہ اُنکا
 ارادہ مدینہ پر حملہ کرنے کا نہیں ہے۔ بلکہ جو عداوت اہل مکہ کو ہمارے
 اور مدینہ کے انفار سے تھی اور چہرہ حملہ کرنے اور غارت کرنیکی وہ ہمیشہ

لڑائی کے لئے لوگوں کے جمع کرنے کو عربی زبان میں "نفیر" کہتے ہیں مؤلف غفرلہ

دویدہ۔ عام طور پر کسی خاص مال پر کسی کا حق نہ ہونے میں۔
 سولیدہ۔ جو لوگ عین لڑائی میں موجود تھے اور جو لوگ لڑائی کے متعلق
 کسی کام پر متعین تھے اُنکو بھی مال غنیمت میں سے حصہ ملنے میں۔

یہ تمام احکام اور خصوصاً خمس کا نکالنا ایسے عمدہ احکام ہیں کہ ان سے بہتر
 اور مفید تر کوئی حکم مال غنیمت کی نسبت نہیں ہو سکتا ” اہل تہذیب و تمدن

مسٹر جارج سیٹل اپنے ترجمہ قرآن میں اس مقام پر لکھتے ہیں کہ ”یہ
 عجیب بات ہے کہ پیغمبر اسلام کے اصحاب میں بھی جنگ بدر کے غنیمت
 پر ویسی ہی نزاع پیدا ہوئی جیسے حضرت داؤد کی فوج میں عامل قد کے
 مال غنیمت پر جھگڑا ہوا تھا۔ جو لوگ لڑائی میں شریک ہو سکے تھے انہوں
 نے یہی اصرار کیا کہ جو لوگ اپنے گھروں میں بیٹھے رہے اُنکو مال غنیمت میں کچھ
 حصہ ملنا چاہیے۔ اور دونوں صورتوں میں یہی فیصلہ کیا گیا کہ وہ ب برابر تقسیم
 کر لیں اور یہ فیصلہ آئندہ کے لئے قانون ہو گیا“

مگر مسٹر سیٹل کا یہ تعجب بیجا ہے کیونکہ حضرت داؤد کا فیصلہ حکم
 ربانی کی رو سے تھا اور آنحضرت نے جو فیصلہ فرمایا وہ بھی خدا کی ہدایت سے
 تھا اور اسی لئے دونوں باہم موافق تھے۔ اس لڑائی کا اصل واقعہ تو اس قدر
 جو ہم نے صاف طور پر بیان کر دیا ہے۔ مگر چونکہ مخالفین اسلام نے اس پر بہت
 کچھ الزام لگائے ہیں اسلئے بزرگ مجاہد (سید احمد شاہ بہادر) نے
 اسکی نسبت نہایت عمدہ اور مختصراً بحث کی ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ وہ
 الزام محض غلط ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”اب چند امرا سین بحث طلب کیا

کے ساتھ اختیار کیا تھا اسکے ساتھ مقابلہ کریں تو معلوم ہوگا کہ اگر ایسا کیا گیا بھی تو حضرت مؤمنین کے بڑاؤ سے بہت ہی خفیف درجہ تھا، مگر حقیقت یہ الزام محض غلط اور بے بنیاد ہیں اور وہ حدیثیں اور روایتیں جنکی بنا پر وہ الزام قائم کیے ہیں از سر تا پا غلط اور غیر مستند ہیں۔

قرآن مجید میں یہ واقعہ نہایت صفائی سے مندرج ہے اور اُس میں بیان ہوا ہے کہ کس گروہ کے مقابلہ میں آنحضرت نے مقابلہ کے قصد سے کوچ فرمایا تھا۔ آیا قافلہ کے لوٹنے کے ارادہ سے یا اُس گروہ کے مقابلہ کے لئے جسکو قریش مکہ نے لڑنے کے ارادہ سے جمع کر کے کوچ کیا تھا اور آنحضرت کا کوچ فرمانا قریش مکہ کے کوچ کرنے کے بعد ہوا تھا یا اُس کے قبل ہوا تھا۔ ہم قرآن مجید کی آیتوں سے ثابت کریں گے کہ آنحضرت کا خیال بھی اُس قافلہ کے لوٹنے کا نہ تھا اور قریش مکہ کے بقصد جنگ فوج کثیر کے ساتھ کوچ کرنے کے بعد جس سے ہر طرح مددینہ پر اٹھا ارادہ حملہ کرینا پایا جاتا تھا اور فی یہ کہ بوجہ قوی جمال ہوتا تھا مددینہ کی حفاظت کی غرض سے کوچ کیا تھا۔

اور جبکہ خود قرآن مجید کی آیتوں سے یہ امر ثابت ہوتا ہے تو روایت یا کوئی حدیث جو اُس کے برخلاف ہو اور کتاب میں مندرج ہو اور کسی نہایت کی ہو عقلاً و نقلاً مردود ہے۔ عقلاً مینے اس لئے کہا کہ جو لوگ مسلمان نہیں ہیں اگر صرف تاہیخانہ اصول پر نظر رکھیں تو بھی اس بات کو تسلیم کریں گے کہ بانی روایتیں جو ایک زمانہ بعد تحریر میں آئیں قرآن مجید کے مقابلہ میں جبکہ اُن دونوں میں اختلاف ہو قابل قبول اور لائق وثوق نہیں ہو سکتیں۔ اسی سورہ [الفتح]

دھکی دیتے تھے اور اُسکے خواہشمند بھی تھے وہ ایک تو نجی لیل اس خیال پر یقین کرنے کی تھی کہ وہ ضرور مدینہ پر بھی حملہ کرینگے۔

دوسرا یہ کہ آنحضرتؐ نے کیوں مدینہ سے بقصد جنگ کوچ کیا تھا۔ تمام مسلمان مورخوں کا جنکی عادت میں ذہل ہے کہ بلا سند روایتوں اور غلط و صحیح افواہوں کو بلا تصحیح و تنقید اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں اور اُن ہی پر بنا واقعات قائم کرتے ہیں یہ قول ہے کہ ”آنحضرتؐ اور اُنکے صحابہ نے یہ بات خیال کر کے کہ اُنکی سفیناں کے ساتھ کے قافلہ میں لوگ بہت تھوڑے اور مال بہت زیادہ ہے۔ ہتھ لوٹ لینے کا ارادہ کیا تھا اور ہوج سے کوچ کیا۔ اسکی خبر قریش مکہ کو پہنچی تو انہوں نے تَفِیْذِ عَامِ کی اور قافلہ کے بچانیکو نکلے“ جسکا نتیجہ یہ ہے کہ قریش کے ساتھ لڑنے اور اُنکے قافلہ کے لوٹنے کا قصد اُذیٰ آنحضرتؐ نے کیا اور اُسکے دفع کرنے کو قریش بقصد لڑائی نکلے۔ اِن مسلمان مورخوں کی نادانی اور غلطی سے مخالفینِ مہمِ اسلام کو آنحضرتؐ اور صحابہ کی نسبت قافلوں کے لوٹنے کا جو بے گہری کی شان کے نمایاں نہیں ہے اور بلا سبب لڑائی کے لینے ابتدا کر نیکی الزام لگانیکا موقع ہاتھ آیا ہے اور بہت زور و شور سے اِن الزاموں کو قائم کیا ہے۔ لیکن اُس زمانہ کی حالت پر اور جو طریقہ شہنشاہ کے ساتھ پیش آئیکا اُس زمانہ میں بلا اعتراض کے مروج تھا اُسپر اگر سچا لکھا جائے تو ایسا کرنے میں بھی اگر کیا گیا ہے کوئی مقام اعتراض کا نہیں ہو سکتا۔ اور اگر ہم اُس طریقہ تعجب انگیز کا جو حضرتؐ موسیٰؑ نے اپنے دشمنوں

کوچ کر نیکے قبل بعض صحابہ کی یہہ راے ہوئی کہ شام کے قافلہ کو لوٹ لیا جا۔ معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان موٹروں اور راویوں نے اس راے کو جو بعض صحابہ نے دی تھی غلطی سے اس طرح پر بیان کیا ہے کہ گویا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارادہ قافلہ کے لوٹنے ہی کا تھا اور جو آماجی جنگِ مدینہ میں ہوئی تھی وہ قافلہ ہی کے لوٹنے کے لیے ہوئی تھی۔ زمانہ دراز کے بعد کسی واقعہ کے بیان میں جو اقوال ہی چلا آتا ہو اس قسم کی غلطی کا واقع ہونا کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ مگر قرآن مجید سے صاف ظاہر ہے کہ وہ زبانی روایتیں غلط ہیں بلکہ جو آماجی جنگ کی مدینہ میں ہوئی وہ بمقابلہ قریش کے ہوئی تھی نہ واسطے لوٹنے قافلہ کے۔

اس سورہ کی چھٹی آیت میں جو جملہ ”بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ“ آیا ہے وہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت پر شکف کر دیا تھا کہ اس لڑائی میں مسلمانوں کو فتح ہوگی۔ اسکے بعد ساتویں آیت میں ”وَدُّوْهُمُ الْكَافِرُ“ ہے۔ ایک وہ گروہ جسکے ساتھ کچھ شان و شوکت یعنی لڑائی کا سامان نہ تھا۔

اِس گروہ سے وہ قافلہ مراد ہے جو شان سے آتا تھا اور جسکے ساتھ صرف تمثالیں آدمی تھے۔ دوسرا گروہ قریش مکہ کا تھا جسکے ساتھ بہت سا لشکر اور بہت کچھ شان و شوکت تھی۔ خدا نے کہا ان دونوں گروہوں میں سے ایک گروہ تمہارے

اِذْ يَعِدُكُمُ اللّٰهُ اِحْدَى الطّٰلِفَتَيْنِ
اِنَّهٗ لَكُمُ وَاُوَدُّوْنَ اَنْ غَيْرَ ذٰلِكَ
الشُّوْلٰةُ تَكُوْنُ لَكُمْ وَيُرِيْدُ اللّٰهُ
اَنْ يُخْرِجَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهٖ وَيَقْطَعَ
دَاِرَ الْكَافِرِيْنَ [سورہ انفال آیت ۱]
یعنی یاد کرو جبکہ تمہیں اللہ نے وعدہ

کی پہنچیں آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی آنحضرت اپنے گھر یعنی مدینہ ہی میں تھے اور وہاں سے کوچ بھی نہیں کیا تھا کہ آپس صحابہ کے اختلاف تھا بعض تو لڑنے کے لئے نکلنا پسند کرتے تھے اور بعض ناپسند جیسا کہ خدا فرماتا ہے

لَمَّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ [سورہ انفال آیت ۵]

یعنی ”جب طرح تیرے پروردگار نے تجھ کو تیرے گھر [مدینہ] سے حق پر نکالا۔ اور بیشک ایک گروہ ایمان والوں میں سے ناپسند کرتا تھا [لڑائی کے لئے نکلنے کو] جو لوگ لڑنے کے لئے

نکلنا ناپسند کرتے تھے اُسکی وجہ چھٹی آیت میں بیان ہوئی ہے۔ یعنی

يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَكُمُ الْآيَاتُ مِنَ الْكِتَابِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ [سورہ اہزاب آیت ۶]

مجھے جھگڑتے ہیں حق بات میں اُسکے خوب ظاہر ہو جانیکے بعد بھی گویا کہ وہ ہانکے جاتے ہیں موت کی طرف اور وہ اُسکو آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں“

ادنی تاہل سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی سُفیان کا قافلہ جو شام سے آتا تھا اُسین نہایت قلیل آدمی تھے اُننے لڑنے کے لئے کوچ کرنے میں اور اُسکے لوٹنے میں کوئی خوف کی بات نہ تھی۔ بلکہ یہ خوف قریش مکہ کی اُس فوج سے تھا جو انہوں نے یثرب عامر کے بعد جمع کی تھی۔ اس سے لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ قبل اسکے کہ آنحضرت مدینہ سے کوچ فرمائیں قریش مکہ لڑنے کو نکل چکے تھے یا آمادہ جنگ ہو چکے تھے۔

اسیں کچھ شک نہیں ہے کہ آمادگی جنگ کے بعد اور مدینہ سے

مکہ کے مقابلہ میں لڑنے کو جاؤ اور جن صحابہ نے اس درمیان میں قافلہ لوٹنے کی رائے دی تھی خود خدا تعالیٰ نے مدینہ ہی میں اسکو نامنظور کیا تھا۔
اب ہم اگر ان روایتوں پر جو قرآن مجید کے برخلاف نہیں ہیں اعتبار کریں تو معلوم ہوتا ہے اور جو واقعات پیش آئے اُن سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ سے جو لوگ لڑنے کو نکلے وہ قریش مکہ کے مقابلہ میں اُنکے حملہ کے دفع کرنیکے لئے نکلے تھے نہ قافلہ کے لوٹنے کے لئے۔

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ سے مکہ کی طرف کوچ فرمایا اور اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ کوچ قریش مکہ کے مقابلہ میں تھا نہ شام کے قافلہ پر۔ کیونکہ وہ قافلہ شام سے آتا تھا جو مدینہ سے جانب شمال واقع ہے اور مکہ سے جب جنوب اور شام سے قافلہ کے مکہ میں انکارستہ مدینہ سے جانب غرب پڑتا ہے۔ پس اگر قافلہ پر حملہ کرنیکے لئے کوچ کیا جاتا تو مدینہ سے غرب کی جانب کارستہ اختیار کیا جاتا نہ جنوب کا۔

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت مدینہ سے نکلتے نقب المدینہ میں تشریف لائے۔ پھر وہاں سے حقیق میں وہاں سے ذوالحلیفہ میں۔ وہاں سے آلات الجیش یا ذات الجیش میں وہاں سے تربان میں۔ وہاں سے ملل میں۔ وہاں سے غیس الحکم میں۔ وہاں سے صخیرات الیمام میں۔ وہاں سے سیالہ میں وہاں سے

کیا تھا دو گروہوں میں سے ایک کا
 کہ وہ بیشک تمہارے لئے ہے
 اور تم یہہ چاہتے تھے کہ انہیں سے
 غیر مسلح گروہ تمہارے لئے ہو اور
 اللہ چاہتا تھا کہ سچ کو سچ کر دے اپنی
 حکم سے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے
 لئے سے۔ تم اُس بے شان و شوکت
 گروہ کو لینا چاہتے ہو۔ مگر خدا چاہتا ہے
 کہ جو حق بات ہے یعنی دین اسلام وہ ثابت
 ہو جائے۔ اور کافروں کی جڑ کاٹ جائے
 پس اس آیت سے بخوبی ثابت ہوتا ہے
 کہ لڑنیکا حکم قریشِ مکہ کے مقابلہ کے لئے
 تھا نہ اُس قافلہ کے ٹوٹنے کے لئے۔

ساتویں آیت سے چھٹی آیت کے مضمون کی بھی زیادہ تشریح
 ہوتی ہے کہ بعض صحابہ جو لڑائی کے لئے نکلنے کو ناپسند کرنے لگے تھے اور
 سمجھتے تھے کہ گویا انکو موت کی طرف بلانجا جاتا ہے اور وہ اپنے مارے جانے
 کو دیکھ رہے ہیں اُس خوف کا سبب یہی تھا کہ انکو قریشِ مکہ کے مقابلہ میں
 نکلنے کا حکم ہوا تھا جو لشکرِ کثیر کے ساتھ لڑائی کو نکلے تھے اور جس سے یقین
 یا احتمال قوی مدینہ پر اور مہاجرین اور انصار پر حملہ کرنے کا تھا۔ نہ اُس قافلہ
 حملہ کرنے کا جس کے ساتھ کچھ شان و شوکت یعنی سامان جنگ نہ تھا۔
 بیان مذکورہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ خود قرآن مجید سے مندرجہ ذیل
 امر ثابت ہوتے ہیں۔

اَوَّلُ يَهْ كَ مَدِينَةٍ هِيَ فِي اَوَّلِ مَدِينَةٍ سَ كُوجِ كَرْنِ سَ پَہل
 یہ بات معلوم ہو چکی تھی کہ قریشِ مکہ لشکرِ کثیر کے ساتھ جنگ کے ارادہ سے
 نکلے ہیں۔ دوسرے یہ کہ مدینہ ہی میں خدا نے حکم دیدیا تھا کہ قریش

مکہ سے لوگوں کو لیکر نکلا تو اُس سے کہا گیا کہ توفلہ نے ہمدردی کے کنارہ
 کا رستہ لیا اور سلامت چلا گیا۔ اب مکہ کو پھر چلو۔ اُسے کہا کہ خدا کی قسم
 ایسا ہوگا۔ پس یہ تمام واقعات ثابت کرتے ہیں کہ مدینہ سے آنحضرت
 کا لڑائی کے لئے نکلنا صرف قریش مکہ کے مقابلہ میں اور اُن کے حملے کے
 دفع کرنے کی غرض سے اور مدینہ کو جہاں مہاجرین نے پناہ لی
 تھی اور مہاجرین اور انصار کو قریش کے حملے سے بچانے کے لئے تھا۔
 ہر ایک لائق شخص جسکو خدا نے معاملات جنگ کے سمجھنے کی قیادت
 دی ہو بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ اگر حملہ آور قریش مدینہ کی دیواروں تک
 پہنچ جاتے تو اُن کا روکنا اور اُن کے حملہ کو دفع کرنا ناممکن تھا۔ مہاجرین کو
 وہاں گئے ہوئے پورے دو برس بھی نہیں ہوئے تھے۔ مدینہ
 کے جن لوگوں نے اُنکو پناہ دی تھی اور دل و جان سے مہاجرین کے
 مددگار تھے اور جو انصار کہلاتے تھے اُنکی تعداد بھی بمقابلہ آبادی مدینہ
 اور اُس کے گرد و نواح کے کچھ زیادہ نہ تھی۔ پس جبکہ اہل مدینہ یہ حالت
 دیکھتے کہ اُن لوگوں کے سبب سے مدینہ پر کیا آفت آئی ہے اور
 غنیم نے اُسکو گھیر لیا ہے تو اُن سب کی حالت بالکل بدل جاتی۔ اور حملہ آور
 حملہ دفع کرنا غیر ممکن ہو جاتا۔ اور اُسے ضرور تھا کہ مدینہ سے آگے بڑھ کر
 اُنکا مقابلہ کیا جائے اور جو کچھ خدا کو کرنا منظور ہو وہ مدینہ سے باہر ہو جاتا
 اسی لئے آنحضرت نے قریش کے مقابلہ کے لئے مدینہ سے باہر
 نکلنا اور آگے بڑھ کر اُنکو روکنا ضرور سمجھا تھا۔ اب کون شخص ہے جو ان

فج الرحا میں۔ وہاں سے شتوکہ میں اور عرق الطیبہ میں پہنچے
 تو وہاں ایک عرب ملا [غالباً مکہ سے آنیوالا تھا] اُس سے لوگوں کا
 حال پوچھا۔ مگر اُس نے کچھ نہیں بتایا۔ پھر آنحضرت وہاں سے چکر سجیم
 میں ٹھہرے۔ پھر وہاں سے چلے اور جب منصور میں پہنچے تو
 بائیں طرف مکہ کا رستہ چھوڑ دیا اور دائیں طرف پھرے اور نازیہ ہو کر
 بدر جانیکا ارادہ کیا اور رحقان اور وہاں سے مضیق الصفر میں
 پہنچے اور بسنت بن عمرو الجھنی اور عدی بن ابی الرغباء الجھنی
 کو ابو سفیان کی اور اُور لوگوں کی [قبیلش مکہ کی] خبر دریافت کر نیکورہ
 کیا اور مضیق الصفر کو بھی بائیں طرف چھوڑ کر دائیں طرف چلے اور
 وادی ذفران میں پہنچے وہاں قُیش کے آنیکی خبر ملی
 ذفران کے مقام میں آنحضرت نے تمام لوگوں سے جنیں انصار
 بھی شامل تھے قُیش کے بڑھے چلے آنیکی خبر کی اور سب کو لڑنے میں
 پرستعد پایا۔ تب آنحضرت وہاں سے ثنایا یعنی اصاف پر گئے اور وہاں
 دَہدہ میں اُترے۔ اور وہاں سے قریب بدر پہنچ کر مقام کیا اور تحقیقِ خبر
 ملی کہ قُیش مکہ کا لشکر یہاں سے بہت قریب پڑا ہوا ہے۔ انجام کار
 دونوں لشکروں میں لڑائی ہوئی۔

تمام متورخین اس بات پر متفق ہیں کہ اس سے پہلے شام کا قافلہ جسکے
 ساتھ ابوسفیان بن حرب تھا سمندر کے کنارے کنارے ہو کر ٹکلیا تھا
 اور بدر میں نہیں آیا تھا۔ چنانچہ تفسیر و کید میں لکھا ہے کہ ”جب ابو جہلی

بَنِي قَيْنَقَاع میں کسی کام کو گئی تھی نالائق طور پر سنسی کی اور اسکا کپڑا اٹھا کر
اُسکا شرعوت کھول ڈالا۔ اسپر ایک مُسلمان غصہ میں آیا اور اُس یہودی
کو جس نے عورت کو بے ستر کیا تھا مار ڈالا۔ یہودیوں نے اُس مُسلمان
کو گھیر کر مار ڈالا۔ اسپر یہودیوں اور مسلمانوں میں نزاع قائم ہو گئی۔

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب واقعات اُسوقت ہوئے ہیں جب
آنحضرت بدر کی لڑائی میں مصروف تھے۔ جب آپ واپس تشریف لائے
تو ان یہودیوں نے علانیہ معاہدہ توڑ دیا اور عہد نامہ جو تحریر ہوا تھا واپس چھین لیا۔
اب اگر ایسے ہنگامے اور فساد جائز رکھے جاتے تو نتیجہ یہ ہوتا

کہ مدینہ ایک جنگ گاہ بن جاتا جس میں مخالف فرقوں کے لوگ بلا امتزاج
و بلا عقوبت ایک دوسرے کو قتل کرتے۔ اسلئے اُنکے محلہ کا محاصرہ

کر لینا ضرور ہوا۔ اور قبل شروع کرنے لڑائی کے بطورِ حجت اُنکو کہا گیا کہ
اسلئے قبول کرو ورنہ تمہارا بھی وہی حال ہوگا جو بدر والوں کا ہوا۔ انہوں نے

اسپر سختی سے یہ گستاخانہ جواب دیا کہ ”اے محمد اپنی قوم کو شکست دیکر
نازاں نہو“ شجکوا ایسے لوگوں سے سابقہ پڑا جو نہ جنگ سے محض ناواقف

تھے۔ اگر تو ہم سے بھی ویسا ہی برتاؤ کیا جاتا ہے تو ہم تجکو دکھا دیں گے
کہ لڑنے والے ایسے ہوتے ہیں“ ۱۷ پس پندرہ دن محاصرہ جاری رہا

اور اسکے بعد اُنکا حلیف عَبْدُ اللہ بن ابی بن سلول خزرجی جو فنانہ
طور پر مُسلمان کہلاتا تھا درمیان میں پڑا اور یہ ٹھہرا کہ یہودی مدینہ سے

۱۷ دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد ثانی صفحہ ۷۵۷ لہ دیکھو تاریخ ابن اثیر تاریخ ابن ہشام

واقعات کو انصاف کی نظر سے دیکھ کر انکو کسی الزام کی بنیاد قرار دیکھتا ہے
(ملفوظات مولانا)

(۱) سیرتہ عمر بن العدی الخطمی - رمضان سنہ ہجری

(۲) سیرتہ سالم بن عمیر - شوال سنہ ہجری

تعب ہے کہ علامہ قسطلانی نے ان دونوں واقعوں کو سیرتہ کر کے لکھا ہے حالانکہ وہ سیرتہ تھے نہ آنحضرت نے ان دونوں میں سے کسی کو بیان کیا تھا۔ عمر بن عدی نے از خود ایک عورت عصماء بنت مروان کو جو یزید بن الخطمی کی جوڑ تھی اور اسکی رشتہ دار تھی مار ڈالا۔ اور سالم بن عمیر نے ایک بڑھے یہودی کو مار ڈالا۔ یہ ایک معمولی واقعات ہیں جو دنیا میں ہوتے رہتے ہیں انکو اس خیال سے کہ دو کافر مارے گئے سیرتہ میں داخل کرنا محض غلط ہے۔ بالفرض اگر پہلے واقعہ کی خبر آنحضرت کو ہوئی اور اُسپر کچھ مواخذہ نہیں کیا جسکے کچھ اسباب ہونگے تو بھی اُسکو سیرتہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔

غزوہ بنی قینقاع - شوال سنہ ہجری

بنی قینقاع یہودیوں کا ایک قبیلہ تھا جو مدینہ میں رہتے تھے اور ایک بازار ان کے نام سے موسوم تھا اور شوق بنی قینقاع کہلاتا تھا۔ ان سے بھی امن کا معاہدہ تھا۔ مگر جب بدر کی لڑائی ہوئی تو انہوں نے اظہار بغاوت کیا۔ اسی درمیان میں ایک مسلمان عورت سے جو شوق

جبکو بھاگتے وقت گھوڑوں کا بوجھ کم کر نیکو بھینک گئے اسلئے یہ غزوہ
اسی نام سے مشہور ہو گیا۔

غزوہ قرقرۃ الکدر یا نبی سلیمؐ محرم سنہ ہجری

یہ ایک چشمہ ہے اُس رشتہ کو قریب جو علاقہ سے مکہ کو جاتا ہے
مدینہ سے تین منزل پر۔ یہ معلوم ہوا تھا کہ نبیؐ تسلیم اور بنی غطفان
مدینہ پر چھاپا مارنے کو واپس جمع ہوئے ہیں۔ اسلئے آنحضرتؐ دوسرو
آدمیوں کے ساتھ اُدھر تشریف لگئے۔ مگر وہ اچکا آنا سُنکر پہلے ہی منتشر ہو
گئے۔ اسلئے آپؐ مدینہ کو واپس تشریف لے آئے۔ مگر اتنے ہی
عالم بن عبد اللہ یشی کو اُنکی گوشمالی کے لئے بھیجا اور وہ کچھ مار گئے
اور کچھ بھاگ گئے۔ ادھر کے بھی تین آدمی مار گئے۔

سیرۃ محمد بن مسلمہؒ بیچ الاول سنہ ہجری

کعب بن اشرف یہودی کفار قریش کا تھا اُنکی تھا اور مسلمانوں
کو اور آنحضرتؐ کو ایذا پہنچاتا تھا اور قریش صَکّہ کو حملہ کرنے کی ترغیب دیتا تھا
چنانچہ علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ بدر کی لڑائی کے بعد یہ خود مکہ
کو گیا اور قریش کو جنگ پر آمادہ کیا۔ مقتولین بدر کے مرثیئے لکھے اور
قریش کو نہایت جوش دلایا۔ اُسکو محمدؐ بن مسلمہؒ نے اپنے چند بھائیوں
کی مدد سے مار ڈالا۔ واقعہ تو اسقدر ہے۔ اب رہی یہ بات کہ
اُن لوگوں نے خود مارا یا آنحضرتؐ کے حکم سے۔ یہ ایک ایسا امر ہے
کہ جبکہ قابلِ اطمینان تصدیق نہیں ہو سکتا۔ مگر ہم تسلیم کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ کے

عمل کیا جو یونان کے مشہور معروف مقتن سولنکے نے اپنے شہر
ایتھنز کی حفاظت کے لئے اُسکے باشندوں پر فرض کر دیا تھا کہ جلاؤ دنیا
اختیار کریں اور مفسدوں کو تلاش کر کے قتل کریں۔ اور نیز اُس قانون پر
جو عیسائی سُلطنت انگلستان نے جاری کیا ہوا ہے اور جس کے بموجب
وہاں کا ہر ایک شخص مجاز ہے کہ ہر ایک مفسد و عدا کو پکڑ کر مار دے۔

غزوہ ذی امّہ - ربیع الاول ۱۱۰ھ ہجری

یہ ایک موضع کا نام ہے جو نواح نجد میں واقع ہے۔ مجاہد سیّد
نے لکھا ہے کہ ”یہ صرف ایک سفر تھا جو آنحضرت نے نجد اور
غطفان کی جانب فرمایا تھا۔ اس سفر میں نہ کسی سے مقابلہ ہوا اور نہ کسی
سے لڑائی ہوئی۔ ایک مہینہ تک اُس نواح میں آپ نے قیام کیا۔ پھر واپس
تشریف لے آئے۔ مگر مَسَدٌ وَاشْشَاكُنَّ اَرْوَغَات نے اس کے متعلق
ایک ایسے واقعہ کا ذکر کیا ہے کہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی کریم النفسی اور رحم دلی اور خوف و خطر کی حالت میں صرف اللہ تعالیٰ کے
حفظ و حمایت پر اعتماد اور بھروسہ کرنا ایک عجیب و غریب اور بے مثل و
بے نظیر ثبوت حاصل ہوتا ہے۔ اور چونکہ یہ ایک ایسے شخص کی شہادت
ہے جسکو شہادت دینی منظور نہیں اسلئے زیادہ تر توبہ اور اعتماد کی تسبیح
وہ لکھتا ہے کہ ”اس سفر میں آنحضرت ایک درخت کے نیچے اپنے
لشکر سے دُور تنہا سو رہے تھے کہ یکایک ایسا غل ہوا کہ آپ ہلکا
ہو گئے اور آپ نے دیکھا کہ ایک کافر جو آپکا جانی دشمن تھا انگلی تلوار کی

حکم سے مارا اور اس بات کا تصفیہ کہ ایسی حالتیں کہ وہ دشمنوں سے سازش رکھتا اور مدینہ پر حملہ کی ترغیب دیتا تھا اس کا قتل کروادینا بلحاظ اُن اصول کے جو انتظام جنگ اور دشمنوں کے جاسوسوں اور تنہا نگیوں سے علاقہ رکھتے ہیں واجب تھا یا نا واجب اُن لوگوں کے تصفیہ پر چھوڑتے ہیں جو اصول جنگ سے واقف ہیں یہ تقریر ہمارے بڑے مجاہد کی ہے اور ہم اس قدر اوصافہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں نے خواہ اس کو از خود پایا ہو یا آنحضرت کے حکم سے۔ دونوں صورتوں میں کچھ قابل الزام نہیں ہے کیونکہ وہ اُس قبیلہ میں سے تھا جسے مسلمانوں کے ساتھ عہد کیا تھا اور یہ ہلف کر لیا تھا کہ اُس چھوٹی سی جمہوری سلطنت کو جو آنحضرت کے تحت میں ابھی قائم ہوئی تھی اندرونی اور بیرونی خطرہوں سے بچائینگے۔ پس جس سلطنت کا وہ شریک تھا اُسی کے برخلاف علانیہ کارروائی کرنا مجرم اور اُس منکر کا مستوجب تھا جو ایسے جرائم کے لئے اس تہذیب و شایستگی کے زمانہ میں بھی نہایت واجب بلکہ ضروری سمجھی جاتی ہے۔

بعض عیسائی مؤرخ جنہوں نے اپنی نادانی یا تعصب سے اس کو ”جور“ ناسحق“ سے تعبیر کیا ہے وہ غالباً اس امر کو بھول گئے ہیں کہ آنحضرت کے اُس فرمان عام میں جسکی مد سے مدینہ اور اُس کے مضافات کی رعایا کی ملکی اور مذہبی آزادی کا تحفظ کیا گیا تھا اور میں یہودی بھی شامل تھے ایک شرط یہ بھی تھی کہ ”ہر ایک مجرم کا تعاقب کیا جائیگا اور اس کو سزا دی جائیگی“ پس مسلمانوں نے اس شخص کو سزا دینے میں گویا اُس قانون پر

غزوہ اُحُد - سوال (۳) سنہ ہجری

یہ اُس سُرخ پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ سے کچھ فاصلہ پر واقع ہے۔ جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں مقتولین بدر کے وارثوں کو خوشخواہی کے جوش نے یحییٰ کر رکھا تھا۔ پس انہوں نے مکر یہ تجویز کی کہ اُس مال تجارت سے جسکو ابوسفیان شاہر سے لایا تھا اور اب تک بلا تقسیم بٹا ہوا تھا مدینہ پر ایک بھاری فوج کے ساتھ حملہ کرنے کی تیاری کیجائے۔ چنانچہ وہ مال بیچا گیا اور اصل سرمایہ تقسیم ہو کر پچاس ہزار شقال سونا اور ایک ہزار اونٹ جو منافع کا تھا ہم کی تیاری کے لئے رکھا گیا۔ مخالف قبائل عرب کے پاس چار ہزار اور ذی اثر شخص استمداد کے لئے بھیجے گئے جن میں سے ایک وہ مشہور و معروف ابوعزہ شاعر بھی تھا جو بدر کی لڑائی میں پہلے لڑا تھا اور اس وعدہ پر اُسکی جان بخشی کی گئی تھی کہ اپنے پُر تاثیر اشعار سے مشرکوں کو مسلمانوں کے برخلاف کبھی برا لکھتے نہ کریگا۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ تین ہزار اور صاحب نسیج التوابع کی روایت کے موافق پانچ ہزار سپاہی گئے جن میں سے سائے زرہ پوش تھے۔ سواری کے لئے دو سو عربی گھوڑے اور تین ہزار اونٹ تھے اور پندرہ عماریاں عورتوں کی سواری کی تھیں جنکو اس غرض سے ساتھ لائے تھے کہ لڑائی کے وقت دفین بچا کر اور غیرت انگیز گیت گاکر لوگوں کو لڑنے مرنے پر آمادہ کریں۔

الغرض یہ فوج قہار مکہ سے چکر بلا ملا حمت مدینہ کے سامنے

ایک شقال ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے۔ مؤلف غنی عند

ہوئے سر پر کھڑا ہے اور کہتا ہے کہ ”اے محمدؐ بتا کہ اب تجھ کو کون
 بچا سکتا ہے“ آپ نے فرمایا خدا۔ جو ہر ایک امر پر قادر اور ہر ایک شے
 پر غالب ہے۔ جسکو سنکر اسپر ایسا عجب طاری ہوا کہ جسم میں تھر تھری لگی
 اور تلوار ہاتھ سے گر پڑی جسکو آپ نے اٹھالیا اور گھما کر فرمایا کہ ”اب بتا کہ
 تجھ کو کون بچا سکتا“ اُس نے کہا کہ ”افسوس میرا بچا نہ والا کوئی نہیں“ آپ نے
 ارشاد کیا کہ ”خیر رحم کرنا مجھے سیکھ لے“ اور یہہ فرما کر اُسکی تلوار اُسکو دیدی
 اُس ننگدل کا دل آپ کے اس رحم سے موم ہو گیا۔ اور اسکے بعد یہ
 مدت العمر اُکی وفاداری و جہاں نشاری میں سرگرم و ثابت قدم رہا۔

سیرۃ قزوہ - جمادی الآخر ۱۰۳۰ ھ ہجری

یہہ ایک چشمہ کا نام ہے جو نجد میں ہے۔ قیش مکہ کی تجارت
 کا روکنا جسے ہر وقت اندیشہ جنگ تھا ایک ضروری امر تھا۔ انہوں نے
 قدیم رستہ تجارت کا چھوڑ کر ایک نیا رستہ عراق میں ہو کر نکالنا چاہا اور ابوسفیانؓ
 قافلہ لیکر نکلا اور قنات بن حیان رستہ بتانے والا تھا۔ جب اسکی خبر حضرت
 کو پہنچی تو زید بن حارثہ کو اپنے بھیجا اُس نے قافلہ لوٹ لیا اور قنات بن
 حیان کو پکڑ لیا جو بعد اسکے مسلمان ہو گیا۔

یہہ تمام واقعات ایسے ہیں کہ ایک جنگجو دشمن کے مقابل میں ہر ایک قسم
 کو کرنے پڑے ہیں۔ ان واقعات سے اس بات پر استدلال نہیں ہو سکتا
 کہ یہہ لڑائیاں ہرزہ مشیر سمجھان کر نیکے لئے تھیں۔

جوش و خروش کے ساتھ آگے بڑھے۔ اور عورتوں نے جنگی سرخلفہ
 اَبُو سَفِیَّان کی جو روہنڈہ تھی گیت گا کر اور دفیں بجا کر سپاہیوں کو
 لڑائی کی رغبت اور جرات دلائی شروع کی۔

گیت

”مَحْنُ بِنَاتِ طَارِقٍ تَمْشِي عَلَى التَّارِقِ مَشَى الْقَطَا الْبَوَارِقِ
 وَالْمُسْكُ فِي الْمَفَارِقِ وَالْدُّرُ فِي الْمَخَارِقِ اِنْ تُقْبِلُوا نَعَانِقِ
 وَافْعَزْشُ التَّمَارِقِ اَوْ تُلْدِبُ وَالْفَارِقِ فِرَاغُ عَيْنٍ وَاهِقِ“
 یعنی ہم بیٹیاں ہیں ستارہ صبح کی۔ مسندوں کو اپنے پانوں سے روندتی ہیں
 قطا پرندے کی طرح۔ بالکپن اور چمک و گنگ کی چال سے۔ سر کے بالوں
 میں مشک ملے ہوئے۔ اور موتیوں کے کنٹھے پہنے ہوئے۔ اگر لڑائی
 میں آگے بڑھو گے تو ہم تم کو پیار سے گلے لگائیں گی۔ اور تمہارے سیلے
 مسدیں بچھائیں گی۔ اگر پیٹھ پھرالو گے تو ہم آگ ہو جائیں گی۔ بیزاری کا لگنا
 اور چونکہ فوج کا نشان بیٹی عبد الدار کے لوگوں کے پاس تھا
 اُن کو یہ گیت سنا کر آمادہ جنگ کرتی تھیں۔

گیت

”صَرَبَا بِنْتِ عَبْدِ الدَّارِ صَرَبَا حُمَاتِ الدَّارِ صَرَبَا بِكُلِّ بَنَاتِ بَعْنِ
 هَاں! اے بیٹی عبد الدار کے بہادر و ایک وار کر کے دکھاؤ۔ ہاں!
 اے وطن یعنی صدد کے حمایتیو اپنی تلواروں کے جوہر دکھاؤ۔ ہاں!
 ۱۔ ایک پرند جانور کا نام ہے جو خوش رفتاری میں مشہور ہے۔ مؤلف علی حدہ

پہنچ گئی۔ اور اُسین اور شہر میں تیرت کوہ اُحذ حد فاصل رہ گیا اور انہوں نے کھیتوں اور باغوں کو تاخت و تاراج کرنا شروع کر دیا۔

ادھر بھی لڑائی کی تیاری ہوئی اور اگرچہ آنحضرت کی مرضی مدینہ ہی میں بیٹھ کر لڑنے کی تھی لیکن مسلمانوں کے اصرار سے ایک ہزار آدمی کے ساتھ باہر نکل کر ڈیرہ کیا۔ یہودی جی جنہر معاہدے کی شرائط کے موافق مسلمانوں کے ساتھ شامل ہو کر مخالفوں کے حملہ کو دفع کرنا فرض تھا اپنا اتفاق مخفی نہ کر کے اور باوجود طلب ان میں سے ایک بھی شریک لشکر اسلام نہ ہوا۔ اور عبد اللہ بن ابی بن سلول بھی تین سو سے زیادہ منافقوں کے ساتھ مدینہ کو واپس چلا گیا۔ جس سے سپاہ اسلام میں صرف سات سو آدمی رہ گئے۔ مگر مسلمانوں کی قوت ایمانی اور ثابت قدمی کو دیکھنا چاہیے کہ ان کو اسکی کچھ پروا نہ ہوئی اور ثابت عزم میں ایک سرسبز فرق نہ آیا یہاں تک کہ چودہ یا پندرہ برس کے دولڑکے بھی نہایت شوق اور اصرار کے ساتھ شریک جہاد ہوئے۔ رات معمولی انتظام حفاظت کے ساتھ گزری اور صبح کو نماز کے بعد آنحضرت نے پہاڑ کو پشت کی طرف رکھ کر لڑائی کی صف باندھی اور پچاس تیر اندازوں کو لشکر کے عقب میں ایک گھاٹی کی حفاظت کے لئے جو محل خطر تھی مقرر فرمایا۔ اور تاکید کے ساتھ حکم دیا کہ خواہ ہو یا شکست مگر تم اپنی جگہ نہ چھوڑنا۔

مشرکین کو اپنی کثرت اور قوت و شوکت پر بڑا گھنڈہ تھا پس وہ اپنے بڑے بُت ٹھیل کی سواری کے اونٹ کو قلب فوج میں رکھ کر بڑے

سن لیا تھا کہ آنحضرت شہید ہو گئے ہیں ایسے آپکو سخت طیش تھا کہ یکایک آپ نے دیکھا کہ کچھ مسلمان دوسری طرف اٹناک اڑ رہے ہیں۔ پس آپ نے اس طرف کا قصد کیا اور گتھار کی صفوں کو چیر کر رڑے بھڑتے وہاں تک پہنچ گئے جہاں ابود جحافہ وغیرہ چند مجاہدین جانباز اپنا سینہ سپر کیے ہوئے آنحضرت کو دشمنوں کے حملے سے بچا رہے تھے۔ آنحضرت کو زندہ و سلامت دیکھا کہ کئی جان میں جان آگئی اور پہلے سے بھی زیادہ شدت سے قوت کے ساتھ دشمنوں پر تواتر حملے کر کے انکو نیچھے ہٹا دیا۔ اور آنحضرت کو ہار کے ایک محفوظ مقام پر چڑھا لیگئے اور اپنی ڈھال میں پانی لا کر کپے زخموں کو دھویا۔ اور جناب سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء نے جو انکی شہادت کی خبر سنا کر چند عورتوں کے ساتھ مدینہ سے چلی آئی تھیں بویا جلا کر انکی راکھ زخموں میں بھری جس سے خون بند ہو گیا۔ اور آپ نے بیٹھے بیٹھے لوگوں کو نماز پڑھائی جو آپکو زندہ و سلامت معلوم کر کے پھر اٹھتے ہو گئے تھے۔

مشرکین رڑے رڑے ایسے ٹھگ گئے تھے کہ اپنی فتح کی تکمیل نہ کر سکے۔ پس ابوسفیان مسلمانوں کو آواز بلند یہ سن کر کہ آئندہ سال تم سے بمقام بدر پھر لڑو نکا میدان سے ہٹ گیا۔ مشرکین کی عورتوں نے شہیدوں کے ناک اور کان کاٹ لیے اور مارا اور پھیلا بنا کر پہن لیں اور ہندو نے حضرت حمزہؓ کا جگر نکال کر دانتوں سے چبایا۔ آنحضرت اور مسلمانوں کو شہیدوں خصوصاً حضرت حمزہؓ کی یہ حالتیں دیکھ کر

خوب تلواریں مارو۔“

اول مشرکوں نے لڑائی میں سبقت کی اور بڑے زور شور سے
 حملہ کیا مگر انکا حملہ روکیا گیا اور جناب علیؑ مرتضیٰ اور حمزہؑ سید الشہداء
 اور ابو دجانہ انصاری اور اُرد بہادرانِ اسلام کے دلیرانہ بلکہ شہزادہ جملوں
 کافروں کے پانوں اگھاڑ دیئے اور ان میں بھاگ پڑ گئی اور ابوسفیانؑ بھی
 بھاگ نکلا۔ اُنکے بارہ مشہور و معروف بہادر علمدار یکے بعد دیگرے مارے گئے
 جنہیں سے آٹھ کو حضرت علیؑ مرتضیٰ نے مارا۔ اب فتح کامل ہوئی تھی کہ
 مسلمان لوٹنے میں مصروف ہو گئے۔ اور چند آدمیوں کے سوا وہ لوگ
 بھی جو گھاٹی کی حفاظت پر متین تھے مورچہ چھوڑ کر چلے آئے۔ خالد بن
 ولید نے جو ہیں یہ دیکھا سواروں کو سمیٹ کر اُسی گھاٹی کے رستہ سے
 مسلمانوں کے عقب پر آن گرا۔ اور ابوسفیانؑ اور فوج کے پیادے بھی
 پھر پڑے اور مسلمانوں کو دونوں طرف سے گھیر لیا اور سخت لڑائی ہوئی
 اور یکایک مخالف سمت سے آندھی کے آجائیسے مسلمانوں کو خود اپنی
 پہچان نہ رہی اور باہم لڑنے لگے اور بعض بڑے بڑے شجاعانِ اسلام کے
 مارے جائیسے لڑائی کا رنگ بدل گیا اور کافر خود آنحضرتؐ پر اُڑا آئے
 اور ایک پتھر لگ کر آپ کے نیچے کے چادر دانت ٹوٹ گئے اور پیشانی
 مبارک بھی زخمی ہوئی اور آپ گھوڑے سے گر گئے اور مشہور ہو گیا کہ
 شہید ہو گئے۔ جس سے بچر معدودے چند سب لوگ بھاگ نکلے۔
 مگر حضرت علیؑ مرتضیٰ ایک قدم بھی میدان سے نہ ہٹے اور چونکہ آپ نے

مکہ کو چلے گئے تو تین روز بعد مدینہ میں واپس آ گئے۔ جو لوگ اس غزوة میں شریک تھے اگرچہ ان میں سے بعض لوگوں اور دُش دُش اور بعض اس سے بھی زیادہ زخموں سے مجروح تھے۔ چنانچہ جناب علیؓ تھیں بہت کثرت سے زخم کھائے ہوئے تھے مگر کسی نے لڑائی کے لیے نکلنے میں توقف اور دنگ نہیں کیا۔ بلکہ بڑی خوشی اور اُمنگ سے آنحضرتؐ کی رکاب سعادت انتساب میں دشمنوں کے تعاقب میں نکلنے کو سعادت دارین سمجھے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ بزرگوار آنحضرتؐ کے حکام کی بجا آوری اور نصرت دین حق کو اپنے اوپر کفہ واجب و لازم جانتے تھے۔ اور یہ کہ اس سے کوئی غرض دنیوی اُکو نہ نظر نہ تھی۔ اس غزوہ میں قریش میں سے دو شخص گرفتار ہوئے۔ ایک وہی ابو عریصہ منعمی شاعر جبکہ ذکر ہم اوپر کر آئے ہیں۔ دوسرا معاویہ بن مغیرہ جسے حضرت حمزہؓ کی لاش کی ناک کاٹ لی تھی۔ ابوبکرؓ فوراً قتل کیا گیا۔ اور معاویہ جو آنحضرتؐ کے داماد عثمان بن عفان معروف بذی النورین کا رشتہ دار تھا اُنکی سفارش سے آنحضرتؐ نے اس شہ پر اسکو چھوڑ دیا کہ تین دن کے اندر مدینہ سے چلا جائے۔ مگر موت اسکو گھیر کر بھروسہ آئی۔ یعنی رشتہ بھوکھر مدینہ میں گیا اور اس اُسیہ پکے وہ پھر بچا لیگے، اپنے شفیع کے گھر میں جا چھپا۔ مگر مسلمانوں نے پکڑ کر اسکو مار ڈالا۔

نہایت طیش اور قلق ہوا اور اسی حالت میں بمقتضائے بشریت آنحضرت کی زبان سے یہ نکلا کہ اگر خدا نے مجھ کو قابو دیا تو میں ایک حمزہ کے برابر قریش کے کئی سرداروں کی لاشوں کے ساتھ ایسا ہی کروں گا۔ لیکن معاذ اللہ نزول وحی کا احساس ہوا اور یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی۔ ”إِنَّ عَاقِبَتَكُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِذْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ صَبْرًا خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ“ (یعنی اے مسلمانوں! اگر تم بدلہ لینا چاہو تو اس قدر بدلہ لو کہ جس قدر پسر عقیبت کی گئی ہے۔ اور اگر تم صبر کرو تو وہ صبر کرنے والوں کے لئے بہتر ہے۔ اور آنحضرت کو حکم ہوا ”وَاصْبِرْ مَا صَبَرَكَ إِلَّا بِاللهِ“ یعنی۔ اور تو صبر کر اور تو صبر نہیں کر سکتا مگر اللہ کی مدد سے چنانچہ آپ نے بجواب اسکے جناب احدیت میں عرض کیا کہ میں صبر ہی کروں گا۔ اور شہیدوں کو جو شمار میں شہر اکچہ زیادہ تھے دفن کر کے مدینہ کو چلے آئے۔

اب ہم مخالفین سے پوچھتے ہیں کہ کیا یہ لوگ جنہوں نے اپنے پیغمبر کی حفاظت میں سینہ سپر ہو کر اپنی جانیں لڑا دیں بزورِ شمشیر مسلمان ہو گئے؟

غزوہ حمراء الاسد - سوال ستم ہجری

یہ ایک جگہ ہے مدینہ سے آٹھ میل پر۔

اُحُد سے واپس آنے کے دوسرے دن آنحضرت نے اس خیال کہ مبادا دشمن یہ سچھلے کہ مسلمانوں میں اب کچھ سکوت باقی نہیں رہی مدینہ کا پھر قصد کریں اُن ہی لوگوں کے ساتھ جو شریک جنگ تھے مدینہ سے نکل کر حمراء الاسد میں قیام فرمایا۔ اور جب اطمینان ہو گیا کہ قریش

دونوں تھے طیلحہ اور سلمہ پسرانِ خویلد کی تلاش میں نکلے جو سنا گیا
تھا کہ مدینہ پر ڈاکہ ڈالنا چاہتے ہیں اور قطن بہاؤ تک انکی تلاش میں گئے
مگر کوئی ہاتھ نہیں آیا اور نہ کسی سے لڑائی ہوئی۔

سیرۃ جمیع - صفر سنہ ہجری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے جو حجاز کے کنارہ قوم ہذیل کے متعلق
ہے۔ چند لوگ قومِ عُضل اور قومِ قارۃ کے آنحضرتؐ پاس آئے
اور کہا کہ ہم لوگوں میں اِسْلاہ پھیل گیا ہے کچھ لوگ مذہب کے مسائل سکھانے کو
ہمارے ساتھ کر دیجئے۔ آپؐ نے پچھ آدمی ساتھ کر دیئے۔ جب رجم میں
پہنچے تو انہوں نے دغا بازی کی اور انکو تلواروں سے گھیر لیا۔ اخیر کو یہ کہا کہ
اگر تم قریشِ مکہ کے قبضہ میں جانا قبول کر لو تو ہم تمکو ماریں گے نہیں۔ قریش
نے ہمارے آدمی قید کر لیے ہیں انکے بے تمکو دیکر اپنے آدمی پھڑلا بیٹھے
اُن چھ میں سے قرظہ بن ابی مرثدہ - خالد بن بکر - عاصم بن ثابت
نے نہ مانا اور نہایت بہادری سے وہیں لڑ کر شہید ہو گئے۔ اور زید بن
دثنہ اور عبد اللہ بن طارق اور خبیب بن عدی نے جو ان کا کہنا
مان لیا تو انکی شکلیں باندھ کر مکہ لے چلے اتفاقاً عبد اللہ نے نور کیا اور
چھوٹ گئے اور تلوار پکڑ کر لڑنے پر تیار ہوئے۔ کافروں نے پتھروں سے
مار مار کر انکو بھی شہید کیا۔ باقی دو کو مکہ لے کر بیچ ڈالا قریش نے خبیب کو
سولی پر لٹکایا اور چالیس آدمیوں نے جنکے باپ اُحذ کی لڑائی میں مار گئے
تھے نیز سے مار مار کر مار ڈالا اور اسکے بعد اس طرح زید بن دثنہ کو شہید کر دیا

سیرۃ عبد اللہ بن اُنیسؓ محرم سنہ ہجری

عبد اللہ بن اُنیس نے آنحضرت سے یہ بات سنی کہ سُفیان بن خالد ہذلی نے عنکہ میں جو وادی علفات کے پاس ایک آبادی ہے کچھ لوگ آنحضرت سے لڑنے کے لئے جمع کئے ہیں۔ یہ منکر وہ مدینہ سے غائب ہو گیا اور سُفیان کے پاس پہنچا۔ اُس نے پوچھا کہ تو کون ہے؟ اُس نے کہا کہ میں بنی ثعلبہ کا ایک شخص ہوں۔ میں نے سنا ہے کہ تُو نے ہجرت سے لڑنیکو لوگ جمع کیے ہیں۔ میں بھی تمہارے ساتھ ہوا چاہتا ہوں۔ اُس نے کہا اچھا آؤ۔ عبد اللہ تھوڑی دور کے ساتھ چلے اور انکو دھوکا دیکر مار ڈالا۔ اور اسکا سر کاٹ کر آنحضرت پاس لے آئے۔ مگر کتاب میں یہ بات نہیں لکھی ہے کہ آنحضرت نے انکو ایسا کر نیکو کہا تھا، یہ تحقیق تو ہمارے بولے مجاہد کی ہے۔ مگر صاحب نسخ التواریخ نے اس واقعہ کو آنحضرت کے حکم سے منسوب کیا ہے۔ لیکن یہ روایت ویسی ہی غلط اور اُسی وجہ سے نامعتبر ہے جس وجہ سے وہ روایت غلط اور نامعتبر ہے کہ ابی سُفیان بن حرب کے قتل کرنیکو آنحضرت نے ایک شخص کو مکہ بھیجا تھا اور جبکا ذکر ہم سال ششم کے واقعات میں کریں گے۔

سیرۃ قطن یا سیرۃ ابی سلمہ بن عبد الاسد المخزومی محرم سنہ ہجری
قطن ایک پہاڑ کا نام ہے۔ جو قید کی طرف واقع ہے اور
قید پانی کا ایک چشمہ ہے قبیلہ بنی اسد کے متعلق۔

ابی سلمہ مخزومی ڈیرہ سوادمی لیکر جنس مہاجرین اور انصار

اور اُسیں بنی نضید سے بھی مدد چاہی۔ کیونکہ بنی نضید اور آنحضرت کے درمیان بھی معاہدہ تھا۔ اور بنی نضید اور بنی عامر آپس میں حلیف تھے آنحضرت خود ان کے محلہ میں تشریف لینگے اور ایک دیوار کے تلے بیٹھ انہوں نے آنحضرت کے قتل کا باہم مشورہ کیا اور یہ تجویز کی کہ دیوار پر چڑھ کر ایک بڑا پتھر آپ پر ڈال دیا جائے۔ اور عمر بن حجاج اس کام کے لئے مقرر ہوا۔ اتنے میں آنحضرت وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے اور مدینہ کو چلے آئے۔ جبکہ بنی نضید کی یہ ذمہ داری محقق ہو گئی تو آنحضرت نے ان پر چڑھائی کی اور وہ قلعہ بند ہو گئے۔ اور آپ نے ان کا محاصرہ کر لیا اور یہ بات ٹھہری کہ وہ مدینہ سے چلے جائیں۔ اور ان کے اونٹ سوا ہتھیاروں کے جس قدر مال و اسباب اٹھا سکیں لیجائیں۔ چنانچہ انہوں نے چھ سو اونٹوں پر اپنا اسباب لاوا اور اپنے مکانوں کو خود توڑ دیا اور خیبر میں جا کر آباد ہو گئے۔

غزوہ بدر الاخریٰ - ذیقعد کی ہجری

اُحُد سے واپس جاتے ہوئے ابوسفیان نے وعدہ کیا تھا کہ میں تم سے پھر لڑوں گا۔ اس وعدہ پر آنحضرت نے مدینہ سے کوچ کیا۔ اور بدر میں پہنچ کر مقام فرمایا۔ ابوسفیان بھی مکہ سے نکل کر ظہران یا عسفان تک آیا۔ مگر آگے نہیں بڑھا اور کہا کہ یہ سال قحط کا ہے میں اپنا مناسب نہیں اور سب لوگوں کو لیکر مکہ کو واپس چلا گیا۔

اور چالیس روز تک برابر سولی ہی پر لٹکائے رکھا۔

سُہرۃ بَیرِ مَعُونۃ - صفر ۳ ہجری

یہہ ایک کنواں ہے درمیان بنی عاص اور حنہ بنی شعیب کے
 ابو براء عاص بن مالک اگرچہ مسلمان نہیں ہوا تھا مگر مذہب اسلام کو
 ناپسند بھی نہیں کرتا تھا اُسے آنحضرت سے کہا کہ اگر آپ کچھ لوگ اسلام کا
 وعظ کریں تو نجد کی طرف بھیجیں تو غالباً اُس طرف کے لوگ اسلام قبول کریں گے
 آپ نے فرمایا اہل نجد سے اندیشہ ہے۔ ابو براء نے کہا اُنکی حفاظت کا
 میں ذمہ دار ہوں۔ اس پر آپ نے چالیس آدمی جو قرآن کے فارسی اور نہایت
 عابد و زاہد تھے ساتھ کر دیئے۔ یہیں مَعُونۃ پر یہہ لوگ ٹھہرے اور
 حناہ بن ملہان کے ساتھ آنحضرت کا شوق عاص بن طفیل نجدی
 کے پاس بھیجا اُسے حناہ کو قتل کر ڈالا۔ اور بہت بڑی جماعت سے بَیرِ
 مَعُونۃ پر چڑھ آیا اور سب مسلمانوں کو گھیر کر مار ڈالا۔ صرف ایک شخص مردوں
 میں بڑا ہوا بچ گیا۔ عاص بن قھیزہ جنکا ذکر خیر ہم واقعہ ہجرت مقدسہ میں کر آئے
 ہیں اور جو اس گروہ کے سردار تھے وہ بھی مار گئے۔

غزوی بنی نضیر - ربیع الاول ۴ ہجری

یہہ یھود یوں کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ عمرو بن اُمیۃ الصُمَیْی
 مدینہ کو آتا تھا۔ رستہ میں قبیلہ بنی عاص سے جس سے کہ آنحضرت کا
 عہد تھا دو شخص ملے عمرو بن اُمیۃ نے اُن دونوں کو سوست میں مار ڈالا
 ۔ جب آنحضرت کو خبر ملی تو آپ نے فرمایا کہ میں اُن دونوں کی دیت دوں گا

مقابلہ کے لئے کوچ کیا اور جرمِ سیح کے مقام پر دونوں لشکروں کا مقابلہ ہوا اور بنی مصطلق کو شکست ہوئی۔

غزوہ خندق یا احزاب ذیقعد ۵ھ جمعی

اب بنی نضیر کے جلاوطن یہودی انتقام پر آمادہ ہوئے اور انکے چند سردار بنی وائل کے کئی رئیسوں کو ساتھ لیکر مکہ گئے اور ابوسفیان کو مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے ابھارا اور وہ چار ہزار آدمیوں کے ساتھ بقصدِ مدینہ مکہ سے نکلا۔ رستہ میں غطفان اور کنانہ اور اذقبایل صحرائی کے لوگ شامل ہوتے گئے اور قریب دس ہزار کے لشکر جمع ہو گیا۔

آنحضرت نے شہر سے باہر جا کر رونا خلافت احتیاط سمجھا اور مدینہ کے گرد خندق کھود کر حسین بن نفیس شریک ہوتے تھے مویجہ باندھ لئے۔ اب تک یہود بنی قریظہ کی نسبت عہد شکنی اور دغا بازی کا گمان نہ تھا۔ بلکہ یہ امید تھی کہ وہ شرائطِ معاہدہ کے موافق مسلمانوں کی مدد کریں گے اور کم سے کم یہ کہ دشمنوں کے شریک نہ ہوں گے۔ مگر انہوں نے اپنے عجیب یہودیوں کی رعایت سے عہد توڑ دیا اور صاف کہہ دیا کہ ”مجھ کو کون ہے اور رسول کیا چیز ہے کہ ہم اسکی اطاعت کریں۔“

ہم سے اور اس سے کوئی عہد و پیمان نہیں ہوا۔ ”ان کے علاوہ سیکڑوں منافق موجود تھے۔ جن سے یہ اندیشہ تھا کہ دشمنوں کو شہر کے غیر محفوظ مقامات بتا دیں گے۔ پس مسلمان ایک سخت ضابطہ کی حالت میں تھے اور ایک

غزوہ ذات الرقاع - محرم (۴) ہجری

اس غزوہ کا یہ نام اس لیے ہوا کہ مسلمانوں نے اپنے جھنڈوں میں جو پھٹ گئے تھے پیوند لگائے تھے۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ جہاں مسلمانوں کا لشکر ٹھہرا تھا وہاں ایک درخت تھا جس کا نام ذات الرقاع تھا۔ بنی مخارب۔ اور بنی ثعلبہ نے جو قید غطفان سے لڑائی کے لیے کچھ لوگ جمع کیے تھے۔ ان کے مقابلہ کے لیے آنحضرت نے کوچ کیا تھا۔ جب آپ غطفان میں پہنچے تو ایک بہت بڑا گروہ دشمنوں کا نظر آیا۔ دونوں طرف کے لوگ لڑنے کے ارادہ سے آگے بڑھے مگر لڑائی نہیں ہوئی اور ہر ایک گروہ واپس چلا گیا۔

غزوہ دومتہ الجندل ربیع الاول (۴) ہجری

یہ ایک قلعہ کا نام ہے جو مدینہ اور دمشق کے بیچ میں ہے اور اس کے قریب پانی کا ایک چشمہ ہے۔ اس بات کا خیال ہونے پر کہ یہاں کے لوگوں نے بھی لڑائی کے لیے کچھ لوگ جمع کیے ہیں آنحضرت نے اس طرف کوچ کیا مگر اتنا راہ میں سے واپس تشریف لے آئے۔ غالباً اس لیے کہ اس خیال کی صحت نہ پائی ہوگی۔

غزوہ بنی مطلق یا مہسینہ شعبان ۴ ہجری

یہ عرب کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ اور مہسینہ ایک چشمہ کا نام ہے جو قدید کی طرف واقع ہے۔ آنحضرت کو یہ خبر پہنچی کہ حارث بن ضرار نے لڑائی کے ارادہ پر لوگوں کو جمع کیا ہے۔ آنحضرت نے انکو

”پیہر سرودش کہ عمر بہت ایس	کہ دستِ ملی آختہ ز آستین
غلی گفت آشاہ اینک منم	کہ یک بیشہ شیرست در جو ششم

چنانچہ اجازت ملتے ہی شیر غضبناک کی مانند اُنکی طرف چھٹے اور ایک بڑی کشت و کوشش کے بعد اُسکو بچھاڑا اور چھاتی پر چڑھ کر سر کاٹ لیا اور حسب معمول لغزہ کبیر بلند کیا۔ جسکے مارے جانے سے مُشر کو کئی گویا کمر ٹوٹ گئی۔ اسی اثنا میں یکایک خدا نے برق دباؤ کا ایک بھاری لشکر اُنپر بھیجا۔ جس سے اُلُو مُسْتَفِیان محاصرہ اٹھا کر رات ہی کو بھاگ جانے پر مجبور ہوا۔ اور اسکے بعد اُسکو پھر کبھی مدینہ پر حملہ کرنے کیلئے نکلنے کی جرات نہ ہوئی۔

یہ واقعہ قرآن مجید میں ایسے لطف کے ساتھ بیان ہوا ہے کہ اسکا نقشہ انھوں کے سامنے آجاتا ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرْ وَانْمَتَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا أَلَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ قَوْكُمْ وَرَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَلَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنَّ نَا“۔ [الی آخر الآیات] [سورہ انفصاف]

یعنی اے مسلمانوں۔ یاد کرو خدا کے احسان کو جو تم پر ہوا۔ جبکہ چڑھ آئی تھیں تم پر فوجیں پھر بھیجی بنے اُنپر ایک تندہوا اور ایسی فوجیں کہ جنگو تم دیکھ نہیں سکتے تھے [یعنی نوکلا برق دباؤ] اور خدا دیکھتا تھا جو کچھ کہ تم کر رہے تھے۔ جبکہ چڑھ آئے تھے دشمن تمہارے اوپر [مشرق]

شخص کے بھی بچنے کی توقع نہ تھی۔ الغرض یہ تمام لشکر مدینہ پر پہنچا اور ایک مہینہ کے قریب تک لڑائیاں ہوتی رہیں اور دشمنوں نے دو بڑی شدت اور قوت کے ساتھ عام حملہ بھی کیا۔ مگر ہر دفعہ ناکام رہا۔ گئے محاصرہ کو طویل ہو گیا تھا اور سخت جاڑے کا موسم تھا۔ لشکر کفار میں رسد کی بہت قلت تھی۔ اور بھوک اور تحلیف کے مارے گھوڑے مرتے جاتے تھے۔ اعراب صحرائی جو صرف لوٹ کی طرح سے شریک ہو گئے تھے بہت ہار چکے تھے اور خدا نے یہودیوں اور مشرکوں میں تفرقہ اور پھوٹ ڈال دی تھی اور ایک دوسرے سے بدگمان ہو گئے تھے اسی درمیان میں قریش کا رستم و شاہ عمرو بن عبدود جو ایک زار آدمی کو اکیلا کافی ہوتا تھا اسلام کے شیر لشکر شکن علی مرتضیٰ کے ہاتھ سے مارا جا چکا تھا۔

اس شخص کی ایسی دھاک پڑی ہوئی تھی کہ جب اسے خندق کو پہنچا دیو کی طرح چنگھاڑنا شروع کیا کہ ”هَلْ مِنْ مُبَارِرٍ۔ هَلْ مِنْ مُبَارِرٍ“ یعنی کوئی ہے؟ جو مجھے لڑنیکو نکلے۔ کوئی ہے؟ جو میرے مقابلہ میں آئے تو خوف کے مارے مسلمانوں کا یہ حال ہو گیا کہ ”كَانَ عَلَى رُؤُسِهِمُ الطَّيْرُ“ مگر غیرت و شجاعت اسند الہی اسکی متحمل نہ ہو سکی اور آنحضرت سے اس کے مقابلہ کی اجازت چاہی۔ اور اپنے جوہر فرمایا کہ ”اِنَّهُ لَعَمْرِي“ تو عرض کیا کہ ”وہ ہے گر عمر تو ہوں نام کو حیدر میں بھی“ اس ضمن کو قتیبہ بن صبا ملک الشعراء ایران نے کیا خوب ادا کیا ہے

یہ جمع کر رہا تھا مارڈالا مگر اس واقعہ سے ہمارے اُس دعویٰ میں کہ
تلوار کے زور سے اِسْلَاحَ قَبْلُ وَاِنْ لَطَايُوهَا سے مقصود نہ تھا۔ کچھ خلل
واقع نہیں ہوا۔ اور ہم ناظرین کو اپنی اُس توجیہ پر توجہ دلاتے ہیں جو کعب
بن اشرف یہودی کے قتل کے باب میں لکھ آئے ہیں۔

غزوہ بنی قریظہ - ذی الحجہ ۶ ہجری

یہ بدر کی لڑائی کے موقع پر بھی بد عہدی کر چکے تھے اور دشمنوں کو
ہتھیار دینے سے انکی مدد کی تھی۔ مگر معاف کر دیئے گئے تھے اور دوبارہ
عہد لیا گیا تھا۔ اب جو انہوں نے ایسے سخت موقع پر جیسا کہ خندق کی لڑائی
کا موقع تھا پھر دغا بازی کی اور عہد توڑ ڈالا تو کسی طرح درگزر نہیں کیا جاسکتی تھی۔
پس جو میں اَبُو سَفِيَّانَ محاصرہ اٹھا کر مکہ کو گیا انکی گڑھی کا محاصرہ کر لیا گیا
چوبیس دن تک جاری رہا۔ اسی درمیان میں انہوں نے اپنے سردار کعبہ
بن اسد سے صلح کی کہ کیا کرنا چاہیے اُسے کہا کہ تین کاموں میں سے
ایک اختیار کرو۔ یا ہم سب اِسْلَاحَ قبول کر لیں۔ یا خود اپنی آل و اولاد اور
عورتوں کو قتل کر کے محمد سے لڑ کر مر جائیں۔ یا آج ہی کہ سب کا دل ہے
اور اسوجہ سے مُسْلِمَانُوں کو ہم سے حملہ کی توقع نہیں ہے اُنپر حملہ کر دیں۔
مگر وہ اِن تینوں باتوں میں سے کسی پر بھی راضی نہ ہوئے۔ اور صلح کا پیغام
بھیجا۔ اسکا جواب یہ تھا کہ بلا کسی شرط کے اپنے تئیں سپرد کر دیں اور
آنحضرت جو چاہیں گے انکی نسبت حکم دینگے اُسپر انہوں نے درخواست کی
کہ تھوڑی دیر کے لئے اَبُو لُبَابَہ کو جو ان لوگوں میں سے تھے جو بنی قریظہ

کی طرف سے اور نیچے [مغرب] کی جانب سے۔ اور جبکہ آنکھیں کھلی کی
کھلی رہ گئی تھیں اور کیلجے مونہہ کو آگئے تھے۔ اور ثم خدا [کے وعدہ نفلت]
کی نسبت طرح طرح کے گمان کر رہے تھے۔

سیرۃ عبد اللہ بن عتیک - ذیقعد سنہ ہجری

جس زمانہ میں مدینہ پر چڑھائی کرنے کو قومیں جمع ہو رہی تھیں
اور آنحضرت مدینہ کے گرد خندق کھودنے میں مصروف تھے۔
اُسی زمانہ میں ابورافع بن عبد اللہ جسکو سلام بن ابی الحقیق بھی کہتے
تھے یہودیوں کا ایک سردار مدینہ پر حملہ کرنے کے لیے قوموں کے جمع ہونے
بہت کوشش کرتا تھا عبد اللہ بن عتیک اور عبد اللہ بن اُنس اور
ابوقحادہ اور انسود بن خراسی اور مسعود بن سناد خیدر کو گئے
جہاں وہ رہتا تھا اور کسی طرح رات کو اسکی خوابگاہ میں پہلے گئے اور اسکو رازاً
مواہب کذبتہ میں لکھا ہے کہ پیغمبر خدا نے اُنکو اس پھل دیخی سردار
کے قتل کرنیکو بھیجا تھا۔ شاید ایسا ہوا ہو۔ مگر ہم اسلئے شبہ میں ہیں کہ ایشیائی
موتروں کی عادت ہے کہ خواہ مخواہ ہر چیز کو جناب پیغمبر سے منسوب
کر دیتے ہیں۔ علاوہ اسکے یہہ قصہ ایسی عجیب باتوں کے ساتھ ملا کر لکھا ہے کہ
وہی باتیں اُسکے سچ ہونے میں شبہ ڈالتی ہیں۔ نہایت شبہ ہے کہ یہ
واقعہ ہوا بھی یا نہیں مگر بہو مناسب ہے کہ جو طرف ضعیف ہے اسکو
اختیار کریں۔ پس ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جناب رسول خدا کے حکم سے وہ
گئے اور انہوں نے اُس پھل دیخی کو جو قوموں کو مدینہ پر حملہ کرنے کے

سپرد کر دیا تھا کہ آنحضرتؐ انکی نسبت جو چاہیں حکم دیں اور بعد کو سعد بن معاذ
 حکم دینی پنج قرار دیئے گئے تھے مگر یہ قول صحیح نہیں۔ بخاری
 میں جو سب سے زیادہ معتبر کتاب ہے ابو سعید خدری سے دو
 روایتیں منقول ہیں اور ان میں اور تاریخ ابن ہشام میں صاف بیان
 ہوا ہے کہ بنی قریظہ نے اس بات پر اپنے تئیں سپرد کیا تھا کہ سعد
 بن معاذ جو انکی نسبت حکم دیں وہ کیا جائے۔ غرض کہ سعد بن معاذ
 بلائے گئے اور انہوں نے یہ حکم دیا کہ لڑنے والوں کو قتل کر دیا جائے
 اور انکی عورتیں اور بچے قید کر لئے جائیں۔ اور انکا مال تقسیم کر دیا جائے
 مگر بخاری کی حدیث میں عورتوں اور مال کی تقسیم کا کچھ ذکر نہیں۔ بہر حال اس
 حکم کی تعمیل ہوئی۔ تمام عورتیں اور بچے اور لڑکے جنکے دائرہ صی موجھ نہیں
 نکلی تھی قتل سے محفوظ رہے اور تمام مرد بجز تین شخصوں کے جنکی نسبت
 ثابت ہوا تھا کہ اس بغاوت میں شریک نہ تھے قتل کیے گئے۔ ایک
 عورت جس نے ایک شخص کو مار ڈالا تھا بطور قصاص کے ماری گئی۔ اس موقع پر
 یہ بات یاد رکھنی چاہیئے کہ ان لوگوں کو بطور قیدی یا جنگ سزا نہیں دی گئی
 تھی بلکہ باغیوں کے لئے جو سزا ہونی چاہیئے وہ دی گئی تھی۔ مقتولین کی
 تعداد میں نہایت مبالغہ معلوم ہوتا ہے۔ کسی مورخ کا چار سو اور کسی کا
 چھ سو اور آٹھ سو اور نو سو بیان کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ یہ کہیں
 قابل اعتماد نہیں ہیں۔ اور بلحاظ اس آبادی کے جو اس زمانہ میں مدینہ
 میں تھے یقین نہیں ہو سکتا کہ چار سو آدمی بھی لڑنے والے بنی قریظہ کی

کے حلیف تھے ہمارے پاس بھیجا جائے۔ وہ گئے اور ان لوگوں نے ان سے پوچھا کہ ہم پیغمبر کے حکم پر اپنے تئیں سپرد کر دینا قبول کر لیں یا نہیں انہوں نے جواب دیا کہ ہاں۔ مگر ساتھ ہی اپنی گردن پر ہاتھ پھیرا جس سے یہ اشارہ تھا کہ سب قتل کئے جائیں گے۔ تب انہوں نے اس بات پر اپنے تئیں سپرد کر نیے کہ آنحضرت جو چاہیں گے اُسی نسبت حکم دیں گے انکار کیا۔

ابولہبابہ خوب جانتے تھے کہ بنی قریظہ دو دفع اپنا عہد توڑ چکے ہیں انکا کوئی سادہ جو وہ آئندہ کیلئے کریں قابل اعتبار نہ ہوگا۔ اور اگر وہ اسلام قبول کرنے پر راضی ہوں تو بھی اُس یقین نہ ہوگا اور وہ منافق سمجھے جائیں گے جکی نسبت جب وہ علانیہ کوئی دشمنی کر چکے ہوں وہی حکم ہوگا جو ان لوگوں کی نسبت ہے جو علانیہ کافر ہیں۔ اس کے علاوہ ابولہبابہ کو معلوم تھا کہ وہ بغاوت کی سزا کے مستحق ہیں۔ اگر انکی جگہ کوئی مسلمان قوم ہوتی تو وہ بھی اُس سزا سے بچ نہیں سکتی تھی۔ اسی سبب سے انہوں نے اشارہ کیا کہ قبل کیے جائیں گے۔ اب بنی آؤس جو بنی قریظہ کے حلیف تھے درمیان میں پڑے اور آنحضرت سے عرض کیا کہ جس طرح آپ نے یہود بنی قینقاع سے جو بنی خزرج کے حلیف تھے معاملہ کیا وہی اُنکے ساتھ بھی کیجئے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو؟ کہ تمہاری قوم میں کا ایک شخص یعنی سعد بن معاذ جو حکم دیدے وہ منظور کیا جائے؟ بنی آؤس اور بنی قریظہ دونوں اس پر راضی ہو گئے اور بنی قریظہ نے اپنے تئیں سپرد کر دیا۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ بنی قریظہ نے اول اپنے تئیں اسی بات پر

کی طرف ہتے تھے جو مدینہ سے سات منزل ہے اور عجم کے
 لیے مکہ جانے کو نکلے تھے۔ جیسا کہ اُن کے سردار نے آنحضرت کے
 سامنے بیان کیا۔ غالباً اُن کے نکلنے سے شبہ ہوا ہوگا ایسے محمد بن مسلمہ
 کو تیس سوار دیکر اس طرف روانہ کیا گیا مگر وہ لوگ اُنکو دیکھ کر ہباگ گئے اور
 اُن میں سے ثمامہ بن اثال پکڑا گیا۔ جسکو محمد بن مسلمہ نے لاکر مسجد کے
 ایک ستون سے باندھ دیا۔ مگر آنحضرت کے حکم سے اُسکو چھوڑ دیا گیا اور
 بعد کو وہ مسلمان بھی ہو گیا۔

غزوہ بنی لحيان - ربیع الاول سنہ ہجری

غزوہ ربیع میں ذکر ہو چکا ہے کہ ربیع کے مقام پر لوگوں نے
 دغا بازی سے مسلمانوں کو مار ڈالا تھا اُسکا بدلہ لینے کو آنحضرت نے
 دو سو سواروں کے ساتھ کوچ کیا اور غیر معروف سنہ اختیار کیا تاکہ بنی
 لحيان یہ نہ سمجھیں کہ آپؐ چڑھائی ہوتی ہے۔ مگر جب ہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ اُنکو
 خبر پہنچ گئی تھی اور پہاڑوں میں جا چھپے تھے ایسے آپؐ واپس تشریف لے آئے
 غزوہ ذی قردہ یا غزوہ غابہ ربیع الآخر سنہ ہجری
 غابہ ایک گاؤں ہے مدینہ کے پاس شام کی طرف۔

عیسہ بن حصن الفزاری نے بنی غطفان کے سوار لیکر مقام
 غابہ میں آنحضرت کے اونٹوں کو لوٹ لیا اور وہاں ایک آدمی بنی غفار کے
 مع اپنی جورو کے تھا اُسکو مار ڈالا اور اُسکی جورو اور اونٹوں کو لیکے سلمہ بن
 عمر بن اکوعؓ نے جو ایک نامی تیر انداز تھا تنہا اُن کا تعاقب کیا

بستی میں ہوں۔ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں اور بچوں سمیت چار سو یا کچھ زیادہ تعداد ان لوگوں کی ہوگی جسکو لوگوں نے غلطی سے مقتولین کی تعداد سمجھ لیا۔ اس میں کچھ شبہ نہیں کہ یہ واقعہ نہایت خوفناک تھا۔ مگر کون سا زمانہ ہے اور کونسی قوم ہے جسکے ہاتھ سے باغیوں کو اس سے سخت سزا میں دی گئی ہوں۔ جن لوگوں نے بغاوت کی تاربخیں پڑھیں ہیں یا اپنی آنکھوں سے اس اُنیسویں صدی عیسوی میں بھی جو سنو لین نیشننگ کا زمانہ کہلاتا ہے یا اس سے ٹھوڑا سا پہلے بغاوت کے واقعات دیکھے ہیں انکی آنکھوں میں کئی سو آدمیوں کا مجرم بغاوت قتل ہونا کوئی بڑا واقعہ معلوم نہ ہوگا۔

یہی بات کہ اس قسم کی لڑائیوں اور ایسی خونریزی کو حضرت موسیٰ نے اپنے زمانہ میں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے زمانہ میں کیوں جائز رکھا اور شل حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے کیوں نہ اپنی جان دیدی اسکی نسبت ہم اخیر کو بحث کرنے کے اس مقام پر صرف یہ کہو یہ بات دکھانی ہے کہ جو لڑائیاں آنحضرت کے زمانہ میں ہوئیں وہ اس بنا پر نہ تھیں کہ لوگوں کو بکج اور ہتھیاروں کے زور سے مسلمان بنایا جائے۔ سو اس عظیم واقعہ سے بھی جو بیخبر قرنیہ کے قتل کا واقعہ ہے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ بزورِ شمشیر صرف امن کا قائم کرنا مقصود تھا نہ کہ سیکو بکج مسلمان کرنا۔

سیرۃ قرظیا محمد بن مسلمہ محرم ۱۱۸۰ھ ہجری

قرظیا ایک قبیلہ ہے بنی یس بن کلاب میں کا۔ یہ لوگ ضعیف

بعد آنحضرت نے ابو عُبَیْدَہ بن الجراح کو چالیس آدمی دیکر ان لوگوں کی
سزا دینے کے لیے بھیجا تھا مگر وہ سب پہاڑوں میں بھاگ گئے
انکا گلا سڑا اسباب جو رہ گیا تھا اُسکو ابو عُبَیْدَہ کو لوٹ لاسے۔

سیرۃ جموم - ربیع الآخر (۶) منہ جری

جموم ایک مقام ہے بطن نخلة میں۔

زید بن حارثہ بطور گشت کے اُس طرف گئے قوم مُزَنَیْنہ
کی ایک عورت نے جسکا نام حَلِیْمَہ تھا بنو سَلِیْم کی کچھ مخبری کی جبر
زید نے اُس بستی کو گھیر لیا۔ اُنکے اُونٹ چھین لیے اور چند آدمیوں
کو قید کر لیا جنہیں حلیمہ کا شوہر بھی تھا۔ مگر آنحضرت نے اُسکو چھوڑ دیا۔

سیرۃ عیص جمادی الاول (۶) منہ جری

یہ ایک موضع ہے مدینہ سے چار میل پر۔

قریش مکہ کا ایک قافلہ جس میں تجارت وغیرہ کا سامان تھا۔
شام سے آتا تھا آنحضرت نے زید بن حارثہ کو بھیجا کہ قریش مکہ
تک اُس سامان کو سجانے دے۔ زید گئے اور قافلہ کا مال دہا۔
چھین لیا۔ اور چند آدمی قید کر لیے۔

سیرۃ طرف جمادی الآخر (۶) منہ جری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے مدینہ سے چھتیس میل

زید بن حارثہ پندرہ آدمیوں کے ساتھ بطور گشت کے بنو ثعلبہ
کی طرف گئے جو اعراب میں سے تھے۔ مگر وہ بھاگ گئے اور اپنی

اور اونٹوں کو چھڑا لیا۔ جب یہ خبر مدینہ میں پہنچی تو لوگ آنحضرتؐ پاس جمع ہو گئے تاکہ انکو سنا دیں۔ آپ نے سعد بن زید کو نرا کر کے ان لوگوں کے تعاقب میں بھیجا۔ کچھ خفیف سی لڑائی ہوئی اور چند آدمی مار گئے۔ ان لوگوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ گئے۔

معد کے روانہ ہونے کے بعد آنحضرتؐ خود بھی روانہ ہوئے اور ذی قعدہ تک جو ایک چشمہ کا نام ہے پہنچے اور پھر سب گودا پس چلے آئے۔

سیرۃ عکاشہ بن محض **اسدی** **ربیع الآخر** **۱۱ ہجری**
عمر بن ذوق ایک چشمہ ہے بنی اسد میں قید سے دو منزلات عکاشہ بن محض اسدی چالینس آدمیوں کے ساتھ روانہ ہو اسطرح اعراب یعنی گنوار عرب رہتے تھے غالباً ان ہی کی تنبیہ و تادیب کو گئے ہو گئے۔ وہ لوگ بھاگ گئے عکاشہ ان کے ڈنوں اونٹ پکڑا لے۔

سیرۃ ذی القصہ **یا سیرۃ بنی ثعلبہ** **ربیع الآخر** **۱۱ ہجری**
ذی القصہ ایک گانوہے مدینہ سے چوبیس میل۔

آنحضرتؐ نے دس آدمی بنی ثعلبہ کے پاس روانہ کئے تھے۔ محمد بن مسلمہ ان کے سردار تھے۔ یہ لوگ ذی القصہ میں رات کو رہے۔ گرات کو دباں کے سوا آدمیوں نے انکو گھیر کے تیروں کے مار ڈالا۔ صرف محمد بن مسلمہ بچے مگر زخمی ہوئے صبح کو ایک شخص انھیں اٹھا کر مدینہ میں لے آیا۔ اس واقعہ کے

تھے مار گئے اور زید بھی سخت زخمی ہوئے۔

سمریہ دومۃ الجندل شعبان (۶) منہجری

دومۃ الجندل کے لوگ [جو عیسائی تھے] ہمیشہ حملہ کا موقع ٹھنکتے تھے۔ چنانچہ ہجرت کے چوتھے سال میں بھی اُنکے حملہ کا احتمال ہوا تھا۔ اور خود آنحضرت نے کوچ فرمایا تھا۔ اُن ہی اسباب سے اس سال عبید اللہ بن عوف کو سردار کر کے اُن لوگوں پر بھیجا اور فرمایا کہ کوئی دغا کی بات مت کرو اور خدا کی راہ میں لڑو۔ اور کسی نابالغ بچہ کو مت مارو یہ بھی فرمایا کہ اگر وہ تیری اطاعت کر لیں تو انکی سردار کی بیٹی سے شادی کر لینا۔ عرب میں قوموں کا اپنا پورا پورا ساتھی یا حمایتی بنانے کے صرف دو طریقے سب سے عمدہ تھے۔ ایک حلیف ہو جانا۔ دوسرا رشتہ بندی کر لینا۔ اسی پولیٹکل اصلیت سے آنحضرت نے عبید اللہ کو وہاں کے سردار کی بیٹی سے شادی کر لینے کی ہدایت کی تھی۔ اور یہی ایک بڑا سبب تھا کہ آنحضرت نے اخیر عمر میں متحدہ قبیلوں کی عورتوں کو اپنی ازواج مطہرات میں داخل کیا تھا۔ اب جو دیکھ عالم شباب میں بچہ ایک بیوی کے کوئی اور نہیں۔ پس عبید اللہ نے وہاں گئے تین دن قیام کیا۔ اور اسلام کا وعظ کیا کیئے۔ اور مسلمان ہو جانے کی انکو ہدایت کی۔ اصہم بن حکم د کلبی جو وہاں کا سردار اور عیسائی تھا مسلمان ہو گیا اور اُس کے ساتھ اور بہت سے آدمی مسلمان ہو گئے اور جو مسلمان نہیں ہوئے انہوں نے اطاعت اختیار کی۔ اور جزئیہ دینا قبول کر لیا۔ عبید اللہ

اُونٹ بھی چھوڑ گئے۔ جکوزیکہ لیکر چلے آئے۔

سمریہ خنمی۔ جمادی الآخر (۶) نہم ہجری

یہہ وادی القریٰ سے دو منزل در سے ہے جو مدینہ سے چھ منزل ہے۔

دَحِیہ بن خلیفہ کلثمی شام سے واپس آتے تھے۔ جب ارض جذام میں پہنچے تو ھنیکہ بن عکوص اور اُسکے بیٹے نے اُنکو لوٹ لیا۔ دَحِیہ نے مدینہ میں اگر یہہ حال بیان کیا۔ اسی درمیان میں بنو نضیب نے جو رفاعہ کی قوم سے تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ھنیکہ پر حملہ کیا اور مال و اسباب واپس کر لیا۔ آنحضرت نے زید بن حارثہ کو ھنیکہ کی سزا دی کہ مقرر کیا۔ وہ گئے اور لڑائی میں ھنیکہ اور اُسکا بیٹا مارا گیا۔ اُنکا اسباب لوٹ لیا گیا۔ اور کچھ لوگ قید ہوئے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس بھگام میں بنی نضیب کا بھی کچھ اسباب لوٹا گیا۔ اور اُن کے کچھ آدمی بھی قید ہو گئے۔ جب انہوں نے آنحضرت پاس آکر یہہ حال بیان کیا تو آپ نے حضرت علی مرتضیٰ کو متعین کیا۔ انہوں نے جا کر بنی نضیب کا سب مل و اسباب واپس دلایا اور قیدیوں کو چھڑوا دیا۔

سمریہ وادی القریٰ۔ رجب (۶) نہم ہجری

یہہ ایک میدان ہے مدینہ اور شام کے درمیان۔ وہاں بہت سی بستیاں ہیں۔ زید بن حارثہ کچھ آدمی لیکر بطور گشت اُس طرف گئے وہاں کے لوگوں نے لڑائی ہوئی۔ زید کے ساتھ کے آدمی جو مسلمان

ذکر بھی فرود گزاشت کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے اس میرحم واقعہ کو اگر حقیقت
 وہ ہوا تھا منکر کیا فرمایا۔ ضرور قیس پر نہایت درجہ کی خفگی فرمائی ہوگی
 کیونکہ عموماً آپؐ کی یہ نصیحت تھی کہ عورتیں اور بچے نہ مارے جائیں۔ مع ہذا اس
 سیرۃ کے متعلق ایسی مختلف روایتیں ہیں جن میں سے کسی پر بھی اعتماد نہیں
 ہو سکتا۔ علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ اس سیرۃ کے سردار ابوبکر
 صدیقؓ تھے اور سلمہ بن الاکوع لڑے تھے اور اُس میں ایک ضعیف
 عورت کے مع اس کی بیٹی کے پکڑے جانیکا ذکر ہے۔ مگر اُس کے مارے
 جانیکا ذکر نہیں۔ اُسکا نہ مارا جانا زیادہ ترقیق کے قابل ہے کیونکہ صحیح مسلم
 میں جو حدیث کی نہایت معتبر کتاب ہے اُس عورت کا پکڑا جانا بیان ہوا
 ہے مگر مارے جانیکا ذکر نہیں۔ پھر ایک روایت میں ہے کہ اُس کی بیٹی
 حزن بن ابی دھب کو دیدی گئی۔ اور اُس سے عبد اللہ بن حزن
 پیدا ہوئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ لڑکی آنحضرتؐ نے
 لے لی اور اُسکو مکہ بھیج دیا اور اُس کے بدلے میں چند مسلمانوں کو قوش
 سے چھڑا لیا۔ سیرۃ میں یہ روایت ہے کہ اس عورت کے قتل جو نیکا
 علم آنحضرتؐ کو نہیں ہوا۔ لیکن تعجب ہے کہ اس پر بھی انہوں نے آپؐ کو اُس کے
 قتل کا شریک گردانا ہے۔

سیرۃ عبد اللہ بن رواحہ - سوال ۳۸۴ - ہجری
 ابورافع سلاہ بن ابی الحقیق یھودی کے مرنے یا ماریجانی
 کے بعد جبکا ذکر ہم سیرۃ عبد اللہ بن عتیق میں کرتے ہیں

نے اصبح کی بیٹی سے شادی کر لی۔

سمریہ فدک شعبان (۶) نہ ہجری

یہ ایک گائوں ہے حجاز میں مدینہ سے ڈونزل
آنحضرت کو خبر پہنچی کہ قبیلہ بنو سعد بن بکری لوگوں کو جمع کر کے یھودیوں
جو بلا وطن ہو کر خبیث میں جا رہے تھے مدد دینے کا ارادہ کر رہے ہیں ایسے جتا

علیٰ رضی اللہ عنہ کو تنواریوں کے ساتھ روانہ کیا۔ آپ نے ان پر چھاپا مارا اور
ان کے تنواریوں اور دو ہزار بکریاں لوٹ لائے۔ اور کوئی لڑائی نہیں ہوئی

سمریہ زید بن حارثہ یا سمریہ اُم قرقہ - رمضان سنہ ہجری

زید بن حارثہ مسلمانوں کا بہت سال تجارت میں ہوئے شام
کو جاتے تھے۔ جب وادی القریٰ میں پہنچے تو قوم قرقہ نے جو بنی
بدن کی ایک شاخ ہے اور جسکی سردار اُم قرقہ نامی ایک عورت تھی
سب اسباب لوٹ لیا۔ آنحضرت نے زید ہی کو ان کے سردار سے کو مستتر
کیا۔ زید نے یکایک ان پر چھاپا مارا۔ اور اُم قرقہ اور اسکی بیٹی کو پکڑ لیا۔

قیس بن محسّر نے اُس ضعیف عورت کو نہایت بُری طرح سے
مار ڈالا یعنی اسکا ایک پانوں ایک اونٹ سے اور دوسرا پانوں دوسرے
اونٹ سے باندھ کر اونٹوں کو مختلف سمت میں ہٹا کر اُسکے دو ٹکڑے
ہو گئے۔ تاریخوں سے یہ بات قابل اطمینان نہیں معلوم ہوتی کہ اُم قرقہ
کے مار ڈالنے کے بعد اُسکے پانوں اونٹوں سے باندھے تھے یا وہ زندہ
تھی اور اونٹوں کے پانوں سے باندھ کر اُسکو مارتھا۔ مؤرخین نے اسکا

اور بیمار تھے۔ شاید استسقا کی بیماری تھی جسکا علاج اونٹ کا دودھ اور پیشاب پینا اور جہاں اونٹ بٹھائے جاتے ہوں وہیں پڑے رہنا تھا۔ انہوں نے جھوٹ موٹ بیان کیا کہ ہم مسلمان ہو گئے ہیں ہماری مدد کرو۔ آپ نے اپنی چند اونٹنیاں اور چرواہے اُنکے ساتھ کر دیئے۔ مگر جب وہ سَحْرَہ کے مقام پر پہنچے تو انہوں نے جیسا کہ صحیح مُسَلِم میں بیان ہوا ہے اُن چرواہوں کی آنکھیں پھوڑ دیں اور اُنکے ہاتھ پانوں کاٹ ڈالے جس سے وہ مر گئے۔ اور اونٹنیاں لیکر چلنے لکڑ بن جابر الفہری مع چند آدمیوں کے اُنکے تعاقب میں بھیجا گیا۔ وہ پکڑے گئے۔ اور اُنکی بھی آنکھیں پھوڑی گئیں اور ہاتھ پانوں کاٹ کے ڈال دیئے گئے کہ وہ مر گئے۔

ہم غزوہٴ اُحُد میں لکھ آئے ہیں کہ مسلمانوں کو یہ حکم مل چکا تھا کہ اگر تم عقوبت کرنا چاہو تو اُس قیدِ عقوبت کرو کہ جبکہ تم پر عقوبت کی گئی ہو پس غالباً اسی بنا پر مسلمانوں نے اُنکو اُس طرح مارا جس طرح انہوں نے چرواہوں کو مارا تھا۔

سیرتِ عمر بن اُمیہ شوالِ ہجری

ابُو سَفیان بن حرب نے مکہ سے ایک آدمی مدینہ میں بھیجا کہ کسی بہانہ سے آنحضرت کو قتل کر دے۔ وہ مخ خنجر جو اُس کے پاس چھپا ہوا تھا پکڑ لیا مگر جان بخشی کے وعدہ پر جب اُس نے یہ حال بتا دیا تو اُسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور وہ مکہ کو چلا گیا۔ مَوَاضِبُ الدُّنْيَا میں لکھا ہے

اُسید بن رزامہ یھودیوں کا سردار قرار پایا اُسے اپنے حلیف بنی غطفان کو اپنے ساتھ ملایا اور لڑائی کی تیاری کی۔ آنحضرتؐ کو جب یہ خبر ملی تو آپ نے عبد اللہ بن رواحہ کو مع تین اور آدمیوں کے اس خبر کی تحقیق کرنے کو بھیجا۔ جب عبد اللہ واپس آئے تو آپ نے تین آدمی اُنکے ساتھ کیے اور اُسید بن رزامہ پاس روانہ کیے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اُنکا بھیجنے کسی معاہدے یا صلح یا اور کسی قسم کی گفتگو کے لئے تھا نہ لڑائی کے لئے۔ کیونکہ لڑائی کے لئے تین آدمی نہیں بھیجے جاسکتے تھے عبد اللہ نے اُس سے گفتگو کی اور وہ اس لایچ میں آپ کے پاس آنے پر راضی ہوا کہ خید کی سرداری اُس کو مل جائے۔ وہ بھی تین آدمی اپنے ساتھ لیکر چلا۔ یہ سب اونٹوں پر سوار ہو کر چلے۔ یھودِ حِجَلی آگے اور مسلمان اُنکے پیچھے بیٹھے۔ جب قرقہ میں پہنچے تو اُسید کے ولیں کچھ شبہ ہوا جیسا کہ زاد المعاد میں لکھا ہے اور اُس نے عبد اللہ کی تلوار پر ہاتھ ڈالا عبد اللہ کو بھی شبہ ہوا۔ اور وہ اونٹ پر سے کود پڑے اور اُسکے پاؤں پر تلوار ماری۔ اُسید بھی کود پڑا۔ اور خاردار سونٹا عبد اللہ کے مونہ پر مارا۔ اس ہنگامہ کو دیکھ کر ہر ایک مسلمان نے اپنے ساتھی پر حملہ کیا اور مار ڈالا۔

سُریۃ غرینین - شوال (۶) نہ ہجری

غُرَیْنَہ مَدِیْنَہ کے قریب ایک میدان میں ایک باغ تھا۔ وہاں کے چند کسان آنحضرتؐ پاس آئے۔ ہنایت مغلّس اور تباہ حال

اہل اہم و اِسماعیل علیہم السلام اور قربانی کے میٹر سے اور
 عیسیٰ علیہ السلام کو گود میں لئے ہوئے حضرت ہنجر کی
 تصویر کا ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ عرب کے بعض قبیلوں کے
 لوگ جو یھودی یا عیسائی ہو گئے تھے وہ بھی حج اور زیارت
 کو آتے تھے اور کوئی کسی سے مزاحم ہونیکا حق نہ رکھتا تھا۔ پس اسی بنا
 پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ میں جا کر حج و عمرہ ادا کر نیکا
 ارادہ کیا۔ قربانی کے لئے اونٹ بہراہ لئے۔ اور قربانی کی عادت
 کے طور پر جو نشانیاں مقرر تھیں وہ انہی کو دیں۔ اور ایک ہزار پانسو بیس لوگوں
 کے ساتھ کوچ فرمایا۔ اور چونکہ یہ امید تھی کہ قتلِ مکہ حج اور زیارت
 کے مانع نہ ہونگے۔ اس لئے لوگوں کے پاس احتیاطاً صرف ایک ایک
 تلوار تھی اور کوئی ہتھیار نہ تھا۔ مگر جب حدِ یدیبہ میں پہنچے تو قریش
 نے مکہ میں آئیے روکا۔ دونوں طرف سے پیغام سلام ہوئے
 اور لوگ آئے گئے مگر انہوں نے نہ مانا۔ آخر کار عثمان بن عفان
 بھیجے گئے اور انکو بھی انہوں نے قید کر لیا۔ اور یہ شہر ہو گیا کہ قریش
 نے انکو قتل کر ڈالا۔ پس آنحضرت نے مجبوراً لڑنے کا ارادہ کیا۔ اور سب
 لوگوں سے لڑنے اور مارنے مرنے پر بیعت لی۔ مگر بعد کو وہ خبر
 غلط معلوم ہوئی۔ اسکے بعد قریش نے سہیل بن عمرو کو صلح کا
 پیغام دیکر بھیجا۔ اور صلح اس بات پر منحصر تھی کہ اس سال آپ مکہ میں حج
 دیکھو کتاب اخبار کہ صفحہ علامہ ازرقی صفحہ ۱۲۰ تاریخ ابن ہشام وغیرہ

کہ اس پر آنحضرت نے ابوسُفیان کے قتل کے لئے عمرو بن اُمیہ اور سلمہ بن اسلم کو بھیجا۔ لیکن ان کا وہاں جانا کھل گیا۔ لوگ اُن پر دوڑے مگر وہ کسی طرح پرچکر نکل آئے۔ مگر یہ روایت اور اس قسم کی اور روایتیں جو ہم ادھر لکھ آئے ہیں اس قدر لغو ہیں کہ مخالف مذہب مؤرخوں نے بھی انکو صحیح نہیں سمجھا۔ چنانچہ دانشگدن اورنگ جواک عیسائی مؤرخ ہے اپنی تاریخِ اسلام کے بنسویں باب میں لکھتا ہے کہ ”مُحَمَّدٌ پر جو یہ الزام لگایا گیا ہے کہ دشمن سے فریب کی تدبیریں کیں۔ کیونکہ سنا گیا ہے کہ اُس نے عمرو بن اُمیہ کو خضیعہ نام کے ساتھ ملکہ کو بھیجا کہ ابوسُفیان کو مار ڈالے مگر یہ راز کھل گیا اور قاتل برعت بھاگ آئیے بچ گیا۔ مگر یہ الزام اچھی طرح ثابت نہیں ہے اور انکی [یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی] اکروار اور سیرت عام کے برخلاف ہے۔“

غزوہٴ حَندِ نَبِیَّہ - ذی قعدہ (۶) نہ ہجری

یہ ایک گانہ ہے اور اُس میں اس نام کا ایک کنواں ہے۔ اسی کے نام سے یہ گانہ مشہور ہو گیا ہے۔ یہاں سے مکہ کی نئی زبانہ جاہلیت میں۔ ذیقعدہ۔ ذی الحجہ۔ محرم اور رجب کے مہینوں میں لوگ لڑنے بھڑنے کو حرام جانتے تھے۔ اور یہ مہینے حج اور زیارت کعبہ کے لئے جو تمام اقوامِ عرب کا قومی اور مشترک معبد تھا مخصوص تھے۔ چنانچہ کعبہ میں انبیاء سے سلف خصوصاً حضرت

آنحضرت نے اسی مقام پر قُبَّانِی کے اونٹ قُح کیے اور ارادہ حج و عمرہ کا موقوف کیا اور مَدِیْنہ کو واپس تشریف لے آئے۔

غزوہ خیبر - جمادی الآخر سنہ ہجری

یہ ایک مشہور و معروف بہت بڑا شہر ہے مَدِیْنہ سے آٹھ منزل شام کی طرف۔

اَہْلِ خَیْبَر جنہیں وہ تمام یہودی بھی جا ملے تھے جو مَدِیْنہ سے جلا وطن کئے گئے تھے ہمیشہ مُسَلِّکُوں سے رُطنے کی تیاریاں کرتے رہتے تھے۔ اور انہوں نے بَنِی اَسَد اور بَنِی غطفان کو اپنا حلیف کر لیا تھا۔ اور اپنے قلعوں کی مضبوطی پر جو ثما میں دُش تھے بہت نازاں تھے۔ جب اُن لوگوں کی آمادگی جنگ نے زیادہ شہرت پائی تو آنحضرت نے اس فساد کے مٹانے کا ارادہ کیا اور مَدِیْنہ سے چڑھائی کی۔ بَنِی اَسَد کا سردار طَلْحَہ بن خویلد اَسَدِی اور بَنِی غطفان کا سردار عُمَیْنہ بن حصن ابن بَدْر فزاری تھا خَیْبَر والوں نے اپنے قلعوں کو بند کر لیا اور ایک مہینہ تک لڑائی جاری رہی۔

سب سے پہلے حصنِ ناعم فتح ہوا اور پھر بعض اور قلعے بھی فتح ہوئے اہل خَیْبَر سخت لڑائیاں لڑتے رہے مگر جب جناب حَیْدَر گوار نے یہودیوں کے بڑے نامی گرامی بہادروں حَارِث اور اُسکے بھائی حُزَی اور عَتْرَہ اور یائِس کو مار لیا۔ اور ایک عجیب و حیرت انگیز قوتِ صولت کے ساتھ اُنکے سب سے مضبوط قلعوں و طیح۔ سَلَا لَمَہ اور

اور عمرؓ کو نہ آئیں۔ اور واپس چلے جائیں۔ اور سالِ نبیہ کو تفصیل میں
 اور تین دن سے زیادہ مکہ میں نہ ٹھہریں۔ اور ایک ایک تلوار
 کے سوا کسی کے پاس کوئی ہتھیار نہ ہو۔ بعد اسی گفتگو کے آنحضرتؐ سپر
 رضا مند ہو گئے۔ اور حضرت علیؓ کو عہد نامہ لکھنے کو فرمایا۔ اور
 کہا کہ لکھو بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ” سہیل نے کہا کہ ہمتو بہت نہیں جانتے
 صرف یہ لکھو بِاسْمِکَ اَللّٰهُمَّ ” آپ نے فرمایا کہ یہی لکھو۔ پھر فرمایا
 کہ لکھو ” هٰذَا مَا صَلَّحَ عَلَیْکَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ ” سہیل نے کہا کہ
 اگر ہم اس بات کو قبول کرتے کہ آپ خدا کے رسول ہیں تو آپ سے
 لڑتے ہی کیوں۔ آپ اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھو ایسے۔ آپ نے فرمایا
 کہ لکھو ” هٰذَا مَا صَلَّحَ عَلَیْکَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ ” غرض کہ برس سال
 واپس چلے آئیے علاوہ اس بات پر صلح ہوئی کہ دلس برس تک لڑائی
 موقوف رہے سب لوگ امن میں ہیں اور لڑائی نہ ہو۔ اور یہ بھی معاہدہ
 ہوا کہ اگر کوئی شخص قریش مکہ میں کا بلا اجازت اپنے ولی کے آنحضرتؐ
 پاس چلا آئے تو آپ اُسکو انکے پاس بھیج دیں۔ اور اگر آنحضرتؐ کے
 ساتھیوں میں سے کوئی شخص مکہ میں چلا آئے تو قریش اُسکو واپس
 نہیں دینے کے۔ * غرض کہ آنحضرتؐ نے اس معاملہ میں ایسی نرمی اور
 عالی ظرفی کا برتاؤ کیا کہ دونوں طرف سے عہد نامہ کی تصدیق ہو گئی۔ اور

* کسی مسلمان کا آنحضرتؐ کی مرضی کے برخلاف قریش کے پاس چلا جانا مرتد ہونے
 بغیر ممکن تھا پس مرتد کو واپس لیکر آپ کیا کرتے۔ مولف عفی عنہ

دوسرا سر یہ ابو بکر صدیق کا بنی کلاب پر تھا اُن کے کچھ خنیف سی لڑائی ہوئی۔ کچھ آدمی مرے۔ کچھ قید ہوئے۔

تیسرا سر یہ بنی مُرہ پر بھیجا گیا جو فدک میں رہتے تھے۔ اس سر یہ میں تین آدمی تھے اور بشیر بن سعد اُن کے سردار تھے جو خنیف لڑائی کے بعد واپس آ گئے۔

سر یہ غالب لیشی و اسامہ بن زید۔ رمضان ۱۱ھ ہجری
غالب بن عبد اللہ لیشی نجد کی طرف منقعه پر جو مدینہ سے آٹھ منزل پر ہے بھیجے گئے تھے اور دوسو تینس آدمی اس سر یہ میں تھے مگر وہاں بہت ہی خنیف سی لڑائی ہوئی۔ اور پھر سب لوگ واپس آ گئے۔ اسامہ بن زید خربہ کی طرف بھیجے گئے تھے جو ضحہ کی طرف ہے یہاں کسی سے لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر ایک شخص اسامہ کو بلا جبر اُنہوں نے تلوار اٹھائی۔ اور اگرچہ اُس نے کلمہ شہادت پڑھا۔ مگر اسامہ نے اُس کو مار ڈالا۔ اور اس باعث سے اُن پر آنحضرت نے نہایت خفا کیا۔

سر یہ بشیر بن سعد القساری۔ شوال ۱۱ھ ہجری
یمن اور حیا ب جسکو قنارہ اور عذرا بھی کہتے ہیں۔ بنی غطفان سے علاقہ رکھتے تھے جو خبیذہ والوں کی مدد کو گئے تھے اس وجہ سے یہ سر یہ اُن پر بھیجا گیا تھا۔ مگر وہ لوگ بھاگ گئے۔ انما مال و اسباب اٹھ آیا اور صرف دو آدمی قید ہوئے۔

قسموں کو فتح کر لیا۔ تو انہوں نے امن چاہا اور تین امر پر صلح ہوئی۔
 آؤں۔ یہ کہ تمام اہل خیبر کو اور ان کے اہل و عیال کو جان کی
 امان دیجائے۔ دوسرا یہ کہ تمام اہل خیبر اپنا مال و اسباب بطور
 تاوان جنگ کے دیدیں۔ لیکن اگر کوئی شخص اپنا مال چھپا رکھے تو اس سے
 جان اور اہل و عیال کے امن کا معاہدہ قائم نہ رہیگا۔ تیسرا یہ کہ تمام
 خیبر کی انکی ملکیت نہ رہیگی۔ مگر وہ اپنے گھروں میں آباد رہیں گے۔ اور زمینوں
 پر بھی قابض رہیں گے۔ اور انکی پیداوار کا نصف حصہ بطور خراج دیا کریں گے۔ اور
 کسی بدعہدی پر آنحضرت کو اختیار ہو گا کہ انکو جلا وطن فرمائیں۔ کنانہ بن بنی
 بن ابی الحقیق نے وغا بازی کی اور نہایت بیش قیمت مال چھپا رکھا۔ جو
 تلاش کے بعد ملا۔ پس وہ مارا گیا۔ اور ان کے اہل و عیال قید کر لئے گئے۔

غزوہ وادی القری۔ جمادی الآخر سنہ ہجری

خیبر کے مراجعت فرما کر آنحضرت وادی القری میں پہنچے اور وہاں
 چار دن ٹھہرے تو اہل تیماء نے اسلام قبول نہیں کیا۔ مگر جزیہ دینے
 پر صلح کر لی۔

سیرتہ متزکہ وغیرہ شعبان سنہ ہجری

اس مہینے میں تین مختلف اطراف میں تین سیرتے بھیجے گئے
 جنہیں پہلا سیرتہ ذکیرہ کا تھا۔ جو مکہ کے قریب دو منزل پر ایک جگہ پر
 اس سیرتہ کے سردار عمر فاروق تھے اور تین آدمی ان کے ساتھ تھے
 مگر وہاں کے لوگ بھاگ گئے اور یہ واپس چلے آئے۔

یہاں بہت کثرت سے لوگ لڑنیکے لئے جمع تھے۔ نہایت سخت لڑائی ہوئی اور جو لوگ بھیجے گئے تھے سب کے سب مار گئے۔ خبر کے معلوم ہونے پر ایک بڑا لشکر بھیجنے کا ارادہ ہوا مگر معلوم ہوا کہ وہ لوگ اور نعمت کو چلے گئے۔

سیرۃ منوتہ - جمادی الاول (۸) شہجری

یہ ایک قبیلہ ہے شام کے علاقہ میں دمشق سے درے۔ آنحضرتؐ نے حارث بن عُمَیْل اَزْدِی کو ہرقل شہنشاہ روم کے نام ایک خط و یک شہر بصرے کو بھیجا تھا۔ جب موتہ میں پہنچا تو ایک نصرانی امیر شرحبیل بن عمرو غسانی نے تعرض کیا اور اسکو ماڈالا اسپر آنحضرتؐ نے تین ہزار آدمیوں کا لشکر جسکے سردار زید بن حارثہ تھے اسکی سرادہی کو بھیجا نہایت سخت لڑائی ہوئی۔ اور زید اور جعفر بن ابیطالب اور عبد اللہ بن رواحہ جسکے ہاتھ میں فوج کا نشان تھا بڑی بہادری کے ساتھ یکے بعد دیگرے لڑ کر مار گئے۔ اور فوج کا نشان خالد بن ولید نے لیا۔ اور نہایت سخت لڑائی کے بعد فتح پائی۔ اس لڑائی میں تمام عیسائی قومیں جو اس نواح میں رہتی تھیں شامل تھیں۔ اور ہرقل کی فوج بھی جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا اور شام کے تمام صوبہ پر اسکی حکومت تھی اور اسی زمانہ میں فارس کو فتح کر چکا تھا اُن لوگوں کے ساتھ لڑائی میں شریک تھی۔

سیرۃ عمرو بن عاص - جمادی الآخر شہجری

یہ سیرتہ ذات السلاسل کے نام سے مشہور ہے۔ سلاسل ایک

سُریہ ابن ابی العوجاء سلمیٰ ذی الحجۃ ہجری
 یہ سُرّیہ بنی سلیم کی بھیجا گیا تھا۔ وہاں سخت لڑائی ہوئی اور دشمن
 چاروں طرف سے ٹوٹ پڑے اور سب لوگ مارے گئے اور ابن
 ابی العوجاء بھی زخمی ہوئے اور مردوں میں پڑے رہ گئے۔

سُریہ غالب بن عبد اللہ لیشی صفر ۱۸ ہجری
 یہ سُرّیہ بنی مُکَلّخ پر جو کدّید میں رہتے تھے بھیجا گیا تھا۔
 وہاں کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر کچھ اسباب اُٹھ آیا۔ اسی ہینہ میں خالد بن
 ولید اور عثمان بن ابی طلحہ اور عمر بن عاص مکہ سے مدینہ
 میں چلے آئے اور مسلمان ہو گئے۔

سُریہ غالب بن عبد اللہ لیشی صفر ۱۸ ہجری
 یہ سُرّیہ بھی فدک کی جانب بھیجا گیا تھا اُن ہی لوگوں پر جن پر
 بشیر بن سعد بھیجے گئے تھے۔ اُن سے لڑائی ہوئی کچھ لوگ مار گئے
 اور کچھ اسباب لوٹ لیا گیا۔

سُریہ شجاع بن وہب آسدی۔ ربیع الاول ۱۹ ہجری
 یہ سُرّیہ ذات عرق کی طرف بھیجا گیا تھا جو مدینہ سے پانچ
 منزل ہے۔ اور جہاں بنی ہوازن نے لوگ جمع کیے تھے وہاں کچھ
 لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر اُن کے اونٹ لوٹ لائے۔

سُریہ کعب بن عُمر غفاری۔ ربیع الاول ۱۹ ہجری
 یہ سُرّیہ ذات اطلح کی طرف بھیجا گیا تھا جو ذات القریٰ کے قریب

غزوہ فتح مکہ - رمضان سنہ ہجری

منجملہ شرائط معاہدہ حدیبیہ ایک شرط یہ بھی تھی کہ جو قومیں چاہیں اس معاہدہ میں آنحضرت کے ساتھ شامل ہو جائیں۔ اور جو قومیں چاہیں قریش کے معاہدہ میں داخل ہو جائیں۔ چنانچہ بنو خزاعہ آنحضرت کے ساتھ اور بنو بکر قریش کے ساتھ معاہدہ میں شریک ہوئے۔ مگر بکر دو برس بھی نہ گزرے تھے کہ بنو بکر نے بنو خزاعہ کے ساتھ اپنی عداوت اور جنگ وجدل کو جو شروع زمانہ اسلام سے موقوف تھی پھر تازہ کیا۔ اور نوفل بن معاویہ دثلی نے بنو خزاعہ پر حملہ کیا اور کچھ آدمی مارے گئے۔ قریش مکہ نے برخلاف شرائط معاہدہ ہتھیار بھجنے سے بنو بکر کی مدد کی اور بعض سرداران قریش خود بھی بہ تبدیل لباس اُنکے شریک ہوئے۔ اور بنو خزاعہ کو یہاں تک عاجز کیا کہ انہوں نے حرم کعبہ میں پناہ لی۔ مگر نوفل نے وہاں بھی اُنکا تعاقب کرنا چاہا اور کہا کہ آج کے دن خدا کوئی چیز نہیں بھگا پناہ لینا چاہیے۔ ناچار بنو خزاعہ نے بدیل بن ورقا کی پناہ لی جو ان ہی میں سے تھا۔ مگر مکہ میں رہتا تھا۔ اور عمرو بن سالمہ کو استمداد کے لئے آنحضرت کی خدمت میں بھیجا۔ قریش ہمدکنی نوکر بیٹھے مگر معاہدہ اندیشہ ہوا کہ آنحضرت کو خبر پہنچے تو آپ ضرور اسکی مکافات فرمائینگے۔ پس ابوسفیان اسکی محذرت اور دوبارہ عہد کرنے کو مدینہ میں آیا۔ مگر ناکام رہا۔ اور کیونکہ ناکام نہ رہا کہ قریش نے بنو خزاعہ کے بہت سے لوگوں کو قتل کر دیا تھا اور آپر بے انتہا زیادتی کی تھی۔ پس مکن نہ تھا کہ اُس ظلم اور خوں پیزی

چشمہ کا نام تھا ذات القراع کے پاس مدینہ سے وٹل منزلح بنی
قضاعہ نے کچھ لوگ لڑائیکے لیے جمع کئے تھے۔ جب یہ خبر آنحضرت
کو پہنچی تو عمر بن عاص کو تین سو آدمی دیکر اُس طرف روانہ کیا۔ سلاسل
کے قریب پہنچنے پر معلوم ہوا کہ دشمن بہت کثرت سے جمع ہیں۔ ایسے
دو سو آدمی انکی مدد کو آئے بھیجے گئے۔ مگر بنی قضاعہ آخر کار بھاگ گئے
اور جمعیت تفرق ہو گئی۔

سیرتِ ابی عبیدہ بن جراح - حبِ شہِ ہجری

اس سیرت میں تین سو آدمی تھے جو سمندر کے کنارہ پر چند روز ٹھہرے
رہے اور کسی سے کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔

سیرتِ ابی قتادہ انصاری شعبانِ شہِ ہجری

اس سیرت میں صرف پندرہ آدمی تھے اور بمقام خضرہ جو نجد میں
ہے بنی غطفان کے لوگوں کی طرف بھیجا گیا تھا۔ کچھ لڑائی ہوئی اور کچھ
لوگ قید کر لیے گئے اور دو سو اونٹ اور ایک ہزار بکریاں ہاتھ آئیں۔

سیرتِ ابی قتادہ - رمضانِ شہِ ہجری

اس سیرت میں صرف آٹھ آدمی تھے۔ اور یہ لوگ اِذہ کی طرف
بھیجے گئے تھے جو ایک چشمہ ہے درمیان مکہ اور یمامہ کے اور مدینہ
سے تین منزل ہے۔ یہ سیرت صرف ایسے بھیجا گیا تھا کہ قریش مکہ کی
کچھ خبر ملے۔ اور نیز مکہ والے خیال کریں کہ آنحضرت اُس طرف تشریف
لے جائیں گے۔ حالانکہ اِچا ارادہ قریش پر حملہ کرنے کا تھا۔

دُشمن ہزار فوج جرار کے ساتھ آن پہنچے ہیں۔ اور یہ آگ اُس فوج ہی کی
 تو ہے۔ جسکو سُکر اُسکے ہوش اُڑ گئے۔ اور بجز اُسکے کچھ چارہ ہوا کہ
 اُن کے کہنے کے موافق اُنکے پیچھے بیٹھ لیا۔ اور آنحضرت کی خدمت
 میں حاضر ہوا۔ اور اپنا مسلمان ہو جانا بھی ظاہر کیا۔ اور شاید دل میں کچھ
 کچا پکا مسلمان ہو بھی گیا ہو۔ پس آپ نے حکم دیا کہ اچھا اُسکو اپنے پاس
 ٹھہراؤ صبح کو دیکھا جائیگا۔ نماز فجر کے بعد عباسؓ پھر اُسکو لائے اور انکی
 سفارش سے آنحضرت نے اُسکو امان اور مکہ کو واپس جانے کی اجازت
 دی۔ اور تاکہ لوگ قتل سے بچ جائیں رحابہ بھی فرما دیا کہ جو شخص تیرے
 گھر میں پناہ لیگا اُسکو امن دیا جائیگا۔

اب آنحضرت مکہ پر بڑھے اور شہر کر دیا گیا کہ جو شخص اُسکو سفیان
 کے گھر میں پناہ لیگا اور جو اپنے گھر کا دروازہ بند کر کے چپ چاپ بیٹھا بیگا
 یا ہتھیار ڈال دیگا۔ یا حرم کعبہ میں پناہ لیگا اُسکو امن دیا جائیگا۔ مگر چند مرد اور
 کچھ عورتیں جو نہایت مفسد اور واجب القتل تھے مستثنیٰ کئے گئے۔
 اور فوج کے سرداروں کو مکہ پر بڑھنے کا حکم ہوا۔ عکرمہ بن ابوجحان
 اور صفوان بن امیہ نے خالد بن ولید کے کالم کا خنیف سا
 مقابلہ کیا اور چند مسلمان شہید ہو گئے۔ مگر قریش کے شہر آدمی مار گئے
 اور وہ بھاگ نکلے۔ باقی کسی نے مقابلہ نہیں کیا۔ اور آنحضرت بلا جرات
 بسواری شہر مکہ میں داخل ہوئے۔ اور اس طرح پر وہ پیشین گوئی
 پوری ہوئی جو حضرت اشعیاء نبیؑ نے وحی کی رو سے فرمائی تھی کہ

سے جو قریش اور بنو بکر نے لکر کی تھی درگزر کر کے نیا عہد کیا جاتا۔ پس آنحضرت نے فوج کے جمع ہونیکا حکم دیا اور مکہ کے رستوں کی سخت ناکہ بندی کی گئی۔ تاکہ قریش کو خبر نہ پہنچ سکے۔ اور دتل ہزار فوج جرار کے ساتھ کوچ فرمایا۔ اور مکہ کے قریب مِثْلُ الظَّهْرَان میں پہنچ گئے۔ اور حکم دیا کہ تمام سرداران لشکر اپنے اپنے خیموں کے آگے رشا کو آگ روشن کریں۔ اب تک قریش بالکل بے خبر تھے۔ مگر آنحضرت کی طرف سے جو اطمینان نہ تھا اسیلئے مدینہ کے رستہ پر خبر گیری کے یو لوگوں کو بھیجتے رہتے تھے۔ چنانچہ اُس رات کو ابوسُفْیَان اور بُدَیْل بن ورق اور حکیمہ بن حِزَّاح جو مکہ سے نکل کر تفحص حال کے یلئے مِثْلُ الظَّهْرَان میں آئے اور انکو ایک ٹیلہ پر سے مدینہ کی جانب جا بجا آگ جلتی ہوئی دکھائی دی تو نہایت حیران اور متعجب ہوئے کہ یہ آگ کیسی ہے۔ اور کن لوگوں نے جلائی ہے۔ اسی درمیان میں آنحضرت کے چچا عبَّاس بن عَبْدُ الْمُطَّلِب جو اسی سفر میں مکہ سے آکر شامل ہوئے تھو انکو خیال ہوا کہ اگر یہ لشکر عظیم بے خبر مکہ پر پہنچ گیا تو قریش سب کے سب مارے جائیں گے۔ اسیلئے وہ سوار ہو کر مکہ کی جانب گئے۔ کہ اگر کوئی دہاں کو جاتا ہوا لمجائے تو قریش کو مطلع کر دیں۔ تاکہ وہ جنارِ سبیلِ خدا کی خدمت میں حاضر ہو جائیں۔ اور امان حاصل کر لیں۔ پس انہوں نے جو ابوسُفْیَان کو بولتے سنکر اُسکو چکارا تو وہ آواز پہچان کر اُنکے پاس آیا اور پوچھا کہ اسوقت تم کہاں سے آئے ہو؟ انہوں نے کہا کہ کیا تو دیکھتا نہیں کہ رسولِ خدا

پہنچ سکتا تھا۔ پس جناب علیؓ نے عرض کیا کہ میرے کانہ سے
 پر پائے مبارک رکھ کر انکو بھی توڑ ڈالیے۔ مگر آپنے فرمایا نہیں۔ بلکہ تم
 میرے کانہ سے پرچڑھ کر انکو توڑ دو جس سے ظاہر مقصود یہ تھا کہ جناب
 موصوف کا خلیفہ اور وزیر اور شریک فی الامر ہونا ہر ایک کو معلوم ہو جا
 پس وہ صاحب ولایت کبریٰ جو محمد رسول اللہ کے ساتھ وہی نسبت
 رکھتا تھا جو حضرت موسیٰ کے ساتھ حضرت ہارون کو تھی * اُس
 قبلہ نام کے دوش مبارک پر بانو رکھ کر کعبہ پر چڑھ گیا۔ اور بتوں کو
 زمیں پر پٹک کر اُس مشکل خدمت کو پورا کیا۔ جسکی بجا آوری کا وعدہ کہ وہ
 صفا کی دعوت کے موقع پر کیا تھا [دیکھو صفحہ ۴۶] کعبہ کے اندر جو شہنشاہ
 ادیبان کی تصویریں تھیں اُنکے مٹا ڈالنے کا حکم حضرت فاروق
 کو ہوا۔ اور انہوں نے اُنکو مٹا ڈالا۔ مگر حضرت ابن ابراہیمؓ نے انکو
 کی تصویروں کے مٹانے میں اُنکو تامل ہوا اور نہ مٹایا جنکو سلامت دیکھ کر
 آنحضرتؐ نے خود مٹا دیا۔

✽ بخاری اور مسلم نے بالاتفاق سعد بن ابی وقاص کی سند پر روایت کی
 ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؓ کو فرمایا کہ اَنْتَ
 رَافِعٌ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى اَلَا اِنَّہٗ لَا نَبیَّ بَعْدِی یعنی تمکو مجھ سے وہی
 ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ یعنی نبوت
 کے موانع کمالات روحانی جیسے مجھ کو حاصل ہیں ویسے ہی تمکو بھی حاصل ہیں اور طرح
 ہارون موسیٰ کے ساتھ خدا کے حکم کی بجا آوری میں شریک تھو ویسے ہی تم میرے
 ساتھ شریک ہو۔ وکفی بذا لک فضلاً۔ مؤلف غنی عنہ

” دوحض خدا کی سچی پرستش از سر نو قائم کریگئے۔ اور ان میں سے ایک کو گدھے کا سوار اور دوسرے کو اونٹ کا سوار بتایا تھا [کتاب اشعیاہ باب آیت] جبکہ پہلا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آنیسے گدھے پر سوار ہو کر یوروشلیم (بیت المقدس) میں داخل ہوئے تھے پورا ہو چکا تھا کیونکہ بلاشبہ یہودیوں نے جو مکاری اور دغا بازی سے شریعت کے صرف ظاہری احکام کی پابندی اختیار کی تھی اور دلی نیکی اور روحانی پاکیزگی کو بالکل چھوڑ دیا تھا آپ نے اُسکو بتایا اور خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ مگر دوسرا حصہ پورا ہونا باقی تھا جواب پورا ہوا۔ کہ آنحضرت اونٹ پر سوار ہو کر داخل مکہ ہوئے اور شرک و بت پرستی کی جگہ خدا سے واحد کی پرستش قائم کی اور حضرت عیسیٰ کے بعد جو لوگ انہوں نے اُنکو خدا کا بیٹا مانا اور تین خدا قائم کر کے پھر تین سے ایک خدا بنایا تھا اور خدا سے واحد کی پرستش میں خلل آگیا تھا اُسکو ٹایا اور پھر سے خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ ادویوں فرمایا ”یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمۃ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَکُمْ اَنْ لَا نَعْبُدَ اِلَّا اللّٰه“ آنحضرت نے سرکاری کعبہ کا طواف کیا۔ اور پھر جب طرح آپ کے جدا مجرایز اِہْلِیْم خلیل اللہ نے اپنی قوم کے بتوں کو توڑا تھا اسی طرح قریش کے بتوں کو جو حرم کعبہ میں جا بجا نصب تھے توڑنا شروع کیا۔ چنانچہ ”جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا“ فرماتے جاتے تھے اور توڑتے جاتے تھے۔ اب چند بت کعبہ کی دیواروں پر باقی رہ گئے تھے جہاں تھے نہیں

سانے بٹ کوئی چیز نہیں ہیں۔ اور وہ جوق جوق آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونے اور بطوح خاطر مسلمان ہونے شروع ہوئے۔ اور آپؐ نے اُن سے اس اقرار پر بیعت لینے شروع کی کہ ”خدا کے ساتھ کسی نہ کسی نکرینگی۔ نہ اُسکی ذات میں نہ صفات میں نہ استحقاق عبادت و استغانت میں۔ اور چوری نہ کریں گے۔ حرام کاری کے مرتکب نہ ہوں گے۔ خونِ ناحق نہ پیئیں گے۔ بیٹیوں کو نہ ماریں گے۔ اور نہ کسی پر ہتھان لگا دیں گے۔ اور تمام اُمور حق میں آپؐ کی اطاعت و فرماں برداری کریں گے۔ اور عورتوں سے بھی اسی مضمون پر بیعت لی۔ مگر تازا یادہ کیا کہ کسی کے سُوگ میں مونہ نہ نہیں گے۔ اور نہ تباہیوں سے پیئیں گے۔ اور نہ سر کے بال کھوئیں گے۔ اور نہ گریبان چاک کریں گے۔ اور نہ سیاہ کپڑے پہنیں گے۔ اور نہ چلا کر روئیں گے۔ اور نہ قبر پر سو گوار سی میں بیٹھیں گے“ اور اس طرح پر خدا کا وعدہ نصرت پورا ہوا جو خدا نے فرمایا ”اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا۔ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَلَا تَسْتَعِظْ اِنَّهٗ كَانَ نَوَّابًا“ یعنی جب خدا کا وعدہ نصرت پورا یعنی فتح ہو جائے اور تو لوگوں کو دینِ خدا میں فوج فوج داخل ہوتا دیکھے تو اپنی پروردگار کی حمد بجالا اور اُس سے طلبِ آمزش کر [گنہگاروں کے لئے] کیونکہ بیشک خدا معاف کر دینا والا ہے۔“

اللہ اکبر وہ بھی کیا سماں ہو گا کہ جب آنحضرتؐ کے ارشاد سے بلال بن رباحؓ نے اُسی کعبہ پر چڑھ کر کہ جس میں لآت و منات اور عَزَّوَجَلَّ کی مع و ثنا کے رات دن غلطے ہوتے تھے باوجود بلند یہ کہ

اَب مَکدہ اور اہل مکہ سب آنحضرتؐ کا مال تھا اور جو بظلم و ستم انہوں نے آنحضرتؐ اور صحابہ پر کیے تھے وہ ہر کسی کو معلوم تھے۔ پس آپؐ چاہتے تو سب کو غلام لوند ہی بنا لیتے۔ اور جسکو جو سزا چاہتے دیتے۔ مگر اللہ سے رحم و کرم کہ آپؐ نے ان سب باتوں کو بھلا دیا اور اہل مکہ سے وہی بڑا کر لیا جو یوسفؑ علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے کیا تھا۔ اور انکو مخاطب کر کے فرمایا کہ **كَلَّا تَزَيِّبُ عَلَيْنَا الْيَوْمَ يَعْفُرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ** ”یعنی۔ آج میں نے اپنے تصور تمکو معاف کر دیا جو سب سے زیادہ رحم والا ہے وہ بھی معاف کرے۔ اور پھر فرمایا **إِذْ هَبُوا قَنَا أَنْتُمْ أَطْلِقَاءُ** ”یعنی جاؤ تم سبکو میں نے آزاد کیا۔“ اور اہل یوں میں صرف چار آدمی قصاصاً قتل کیے گئے باقی وہ بھی معاف کر دیئے گئے۔ جب طح قسیم زمانہ کے یونانیوں کو یہ خیال تھا کہ انکا بڑا سجدہ جوشہر (ڈلفی) میں تھا اسکو کوئی فتح نہیں کر سکتا اسی طرح مشرکین مکہ کو بھی (بلا تشبیہ) کعبہ کی نسبت ایسا ہی یقین تھا کہ وہ کبھی کسی سے فتح ہونے والا نہیں۔ اور اُردھہ وغیرہ بادشاہوں کی ناکامیابی سے انکا یہ خیال مستحکم ہو گیا تھا۔ اور وہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت بھی ایسا ہی گمان رکھتے تھے۔ لیکن اَب جو انکے خلاف توقع مَکدہ فتح ہو گیا۔ اور انکا بڑا بُت ہُبل جسکو اُحُد کی لڑائی میں مدد کے لئے ساتھ لینگے تھے اور اُردے بڑے بڑے بُت مٹی میں مل گئے۔ تو انکو معلوم ہو گیا کہ بادشاہی اُرد چیز ہے اور پتھری اور چیتہ۔ اور خدا کے دست قدرت کے

کسی چیز کا بھی خواہشمند نہوا ہو ؟ اور بے انتہا تکلیفوں اور صیبتوں اور قتلوں اور قحارتوں کو محض بوجہ اللہ برداشت کیا ہو ؟ یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنی نسبت خدا کی طرف سے کچھ احکام تجویز کرے۔ مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ انکو ایسا اور اس طرح پر پورا بھی کر دکھائے۔ یہ صرف اُسی سے ہو سکتا ہے اور بیشک اُسی سے ہو سکتا ہے کہ جسکو خود خدا تعالیٰ نے ایسے احکام فرمائے ہوں اور وعدہ نصرت و برکت کیا ہو۔ وَلَا تُقَاتِلُوا بِاللَّهِ الْعَظِيمِ۔

سیرۃ خالد بن ولید وغیرہ رمضان ۸۰ھ بمصر

فتح مکہ کے بعد خالد بن ولیدؓ "عُزَیْمَہ" کے ٹوٹنے کے لیے جو قبیلہ بنی کنانہ کا بُت تھا۔ اور عمر بن العاصؓ "سُباع" کے ٹوٹنے کے لیے جو صَکَّہ سے تین میل کے فاصلہ پر بنی ہُدَیْل کا بُت تھا۔ اور سعد بن زید الاشہلیؓ "مَنَات" کے ٹوٹنے کے لیے جو نہایت مشہور بُت قبیلہ اَوْس و خزرج کا مِلَل میں تھا مقرر ہوئے اور وہ انکو توڑ کر چلے آئے۔

سیرۃ خالد بن ولیدؓ سوال ۸۰ھ بمصر

"عُزَیْمَہ" کو توڑ کر واپس آنے کے بعد خالد بن ولیدؓ کو تین سو پچاس آدمیوں کے ساتھ بیٹی جَذِیْمَہ کی طرف اِسلام کی ہدایت کرنے کے لیے بھیجا گیا۔ مگر بنی جَذِیْمَہ پہلے سے مُسْلِمَان ہو گئے تھے اور انہوں نے ایک آدمہ مسجد بھی نماز پڑھنے کے لیے اپنے اُن بنی قحی

”اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ اور تمام کوہ و دشت خدا کے نام پاک کی عظمت و جلالت سے بھر گیا۔ اور اُس رسول جلیل افتخار آل خلیل کی رسالت حقہ کی منادی کی صدا ہر ایک مسلم و مشرک کے کان تک پہنچ گئی۔ اور توحید کا دُکھا چار کھونٹ میں بچ گیا۔

اب ہم ناظرین کو ان آیات بینات کے مضمون کی طرف متوجہ کرتے ہیں جنکو آغاز رسالت مقدسہ کے ذکر میں لکھ آئے ہیں اور مزید سہولیت کے لیے یہاں پھر لکھتے ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔
 ”يَا أَيُّهَا الْمَدْيُنَةُ فَإِنذِرْ وَرَبِّكَ فَكَيْدٌ وَثِيَابُكَ فَطَهِّرْ - وَالزُّجْنَ فَأَهْرِجْ - وَلَا تَتَمَنَّ أَنْ تَسْتَكْبِرْ - وَذُرِّيَّتُكَ فَاصْبِرْ“ اور پوچھتے ہیں کہ بحر رسالت کے اُس دُرِّ یتیم نے جسکو مشرکین لگے تھارت سے ”يَتِيمٌ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ“ کہا کرتے تھے۔ ان ساتوں حکموں کو جو ان آیات میں ہیں علی وجہ اِکمال پورا کیا؟ یا نہیں؟ اور یہ کہ دُنیا میں ایسا کون شخص گزرا ہے؟ کہ جسے ایسا اور اسطرچہر قیام بامر اللہ کیا ہو؟ اور خذاب آخرت سے ایسے طور پر لوگوں کو ڈرایا ہو؟ اور خدا کے نام پاک کو ایسا بند کیا ہو؟ اور خلائق کے تزکیۃ نفس اور طہارت باطنی و ظاہری میں ایسے اعلیٰ درجہ کی کوشش کی ہو؟ اور شرک کے گندے ناسے کی جگہ توحید کا دریا سے طور بہایا ہو؟ اور اس احسان عظیم کے عوض میں اپنے لیے

کے بچ میں ہیں اور ہواذن ایک قوم تھی جس سے ان مقاموں پر لڑائی ہوئی۔

بعض قبائل صحرائی جنہیں بنی ہواذن اور بنی ثقیف اور بنی مُضَرَ اور بنی جُشَیم اور کچھ لوگ بنی ہلال کے اور بہت سے لوگ مختلف قبیلوں کے ایک تعداد کثیر میں جمع ہوئے اور انہوں نے بسروری لٹا بن عوف مسلمانوں پر حملہ کرنا چاہا جب کی خبر پا کر آنحضرتؐ نے بھی لڑائی کی تیاری کی۔ اور بارہ ہزار آدمیوں کے ساتھ کوچ فرمایا۔ جنہیں دو ہزار ہکٹہ کے نو مسلم تھے۔ مالک بن عوف بمقام مُحَنین پہنچ گیا۔ یہ ایک ایسی دشوار گزار جگہ تھی کہ فوج کا انتظام کے ساتھ گزرنا محال تھا پس فوج اسلام نے جو بلاتر تیب جنگ اور بغیر کسی خیال کے مونہ اندھیرے گزرنا شروع کیا۔ تو دشمن جو کمیں گاہوں میں بیٹھے ہوئے تھے یکایک ٹوٹ پڑے اور تیروں کی بوجھار کر دی۔ جس سے مسلمانوں میں بہت ابتری پڑ گئی اور بھاگ نکلے۔ یہاں تک کہ آنحضرتؐ کے پاس بھی بہت ہی تھوڑے آدمی رہ گئے۔ جب یہ حال دیکھا تو آنحضرتؐ ایک اونچی جگہ جا کر کھڑے ہوئے۔ اور حضرت عُبَّاس نے جنگی نہایت اونچی آواز تھی لوگوں کو ڈانٹا کہ کہاں بھاگے جاتے ہو۔ غرض کہ سب لوگ نہایت عجلت کے ساتھ پھر پڑے اور اکٹھے ہو گئے اور نہایت سخت لڑائی کے بعد دشمنوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ نکلے۔ اسکے بعد آنحضرتؐ نے اَبُو عَاذِرَہُ اشْعَرِی کو ان لوگوں کے تعاقب میں

لیکن وہ مسلح ہو کر مقابلہ میں آئے۔ جب پوچھا گیا کہ مسلح ہو کر کیوں آئے ہو؟ تو انہوں نے کہا کہ عرب کی ایک قوم سے اور ہم سے دشمنی ہے۔ ہکو خوف ہوا کہ وہی قوم ہم پر چڑھ کر نہ آئی ہو۔ اُن سے کہا گیا کہ ہتھیار رکھ دو۔ انہوں نے ہتھیار رکھ دیئے۔ اُن سے ایک یہہ غلطی بھی ہوئی کہ اپنا مسلمان ہونا ظاہر کر نیکے لئے ”اَسْلَمْنَا“ کہنے کی جگہ ”صَبَانَا۔ صَبَانَا“ کہہ گئے۔ اور اگرچہ انکا اس کہنے سے یہہ مدعا تھا کہ ہمتے اپنا پہلا مذہب چھوڑ دیا ہے۔ مگر مُسْلِمَانِ اس لفظ کو کا فر ہو جانیکے معنوں میں سمجھتے تھے۔ چنانچہ اسکا یہی مطلب سمجھا گیا۔ اور اُنکو قید کر لیا گیا۔ صبح کو خالد نے حکم دیا کہ جسکے پاس جو قیدی ہے اُسکو مار ڈالے۔ بچی سَلِیْم کے پاس جو قیدی تھے اُنکو انہوں نے مار ڈالا۔ مگر مہاجرین و انصار نے اپنے قیدیوں کو قتل نہ کیا۔ بلکہ اُن سب کو چھوڑ دیا۔ جب آنحضرتؐ پاس یہہ خبر پہنچی تو آپؐ خَالِد کی اس حرکت سے سخت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ ”خداوند اِجو کچھ خَالِد نے کیا میں اُسے بے قصور ہوں“ اور جناب مَرْتَضٰی کو حکم ہوا کہ جو لوگ مار گئے ہیں انکا خون بہائے داروں کو جا کر دے آؤ۔ چنانچہ آپؐ نے نہایت فراخ دلی کے ساتھ اس حکم کی تعمیل کی جس سے وہ سب لوگ خوش اور شکر گزار ہوئے۔

غزوہ حنین جبکو غزوہ اوطاس اور غزوہ ہوازن بھی کہتے ہیں شوال سنہ ہجری

حُنین اور اوطاس دو مقاموں کے نام ہیں۔ جو مکہ اور طائف

کیونکہ یحییٰ نَقِیْف نے طَالِف کے قلموں میں جا کر پناہ لی تھی۔ اور طرائی کا سامان کیا تھا۔ ایک مہینے تک یا کچھ زیادہ محاصرہ رہا۔ اور ابھی فتح نہیں ہوئی تھی کہ ذیقعد کے مہینے کا چاند دکھائی دیا۔ اور آنحضرت محاصرہ اٹھا کر محمدؐ کو ادا کر نیکے لئے مکتہ میں آ گئے۔ اور اُس سے فارغ ہو کر مدینہ کو تشریف لگے۔ محاصرہ کے دنوں میں طَالِف کے اطراف و جوانب کے بتوں کو جناب علی مرتضیٰ نے جا کر توڑ ڈالا اور طفیل بن عمرو الدؤسی نے ذوالکفین نام کلڑی کا ایک بُت توڑ ڈالا اور جلادیا۔ کچھ عرصہ کے بعد اہل طَالِف نے چھ شخصوں کو آنحضرت کی خدمت میں بھیجا۔ اور چار باتوں پر صلح چاہی۔

ایک یہہ۔ کہ ”کلات“ جو انکا بُت ہے وہ تین برس تک نہ ٹوڑا جائے۔ جب یہہ منظور ہوا۔ تو ایک برس کی درخواست کی۔ اور جب اسکو بھی آپ نے منظور فرمایا تو انہوں نے چاہا کہ ایک مہینے تک جب کہ وہ واپس جائے نہ ٹوڑا جائے۔ آپ نے اسکو بھی منظور فرمایا۔ دوسری یہہ۔ کہ اُنکے لئے نماز معاف کر دی جائے۔ آپ نے فرمایا جس دین میں نماز نہیں ہے اُس میں کچھ بھلائی نہیں ہے۔

تیسری یہہ۔ کہ وہ اپنے بُت اپنے ہاتھوں سے نہ توڑیں۔ چوتھی یہہ۔ کہ جو حامل محمول و صول کر نیکیے لئے مقرر ہو اُسکے سامنے وہ نہ بلائے جائیں اور نہ اُنکی زمینوں کی پیداوار کا دشواں حصہ لیا جائے۔ اور نہ کوئی جرم نہ لیا جائے۔ اخیر کی ان دو شرطوں کو آپ نے

بھیجا جو ادھاکس کی جانب بھاگے تھے اُن سے بھی کچھ لڑائی ہوئی اور ابو عامر ایک تیر کے زخم سے مر گئے۔ اور مالک بن عوف نے ثقیف کے ایک قلعہ میں جا کر پناہ لی۔ اور بہت سے قیدی اور مال و اثاثہ مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ قیدیوں کی تعداد چھ ہزار لکھی ہے اور اڈٹوں اور بکریوں کی تعداد تو بہت ہی زیادہ بیان کی گئی ہے۔

کئی دن بعد ہواذن کے لوگ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور التجا کی کہ قیدی احسا ناچھوڑ دیئے جائیں۔ یہ بات کیسے مشکل تھی کیونکہ تمام لڑنے والوں کا جیسا حق غنیمت کے مال میں حصہ لینے کا تھا ویسا ہی اُن قیدیوں کے معاوضہ میں فدیہ لینے کا بھی تھا۔ اور وہ لوگ ایسے تھے کہ عوضانہ نہ دے سکتے ہوں۔ مگر آنحضرت کا رحم جہلی اسکا مقتضی ہوا کہ وہ بغیر عوضانہ لینے کے چھوڑ دیئے جائیں۔ ایسے اُنکو یہ تدبیر سوچائی کہ کل نماز کے وقت آؤ جس سے غالباً یہ مقصود تھا کہ سب لوگ ایک جگہ جمع ہونگے اور جب نماز ہو چکے تو قیدیوں کے چھوٹنے کی درخواست کرو۔ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ جو کچھ میرا اور نبی عبد المطلب کا حصہ ہے میں نے تمکو دیا۔ پس مہاجرین و انصار نے بھی عرض کیا کہ ہمارا حصہ کا بھی اختیار رسول اللہ کو ہے۔ بعض لوگوں نے انکار کیا۔ مگر آخر کو سب راضی ہو گئے۔ اور تمام قیدی بغیر معاوضہ لینے کے احسا ناچھوڑ دیئے گئے۔

غزوہ طائف - سوال نمبر ۸۰ ہجری

حُنَیْن سے واپس آکر آنحضرت نے طائف کی طرف کوچ فرمایا

ایک آدمی ملا۔ اُس سے کچھ حال پوچھا وہ غالباً اس غرض سے چلایا کہ گانوں والوں کو خبر ہو جائے۔ اُنکو نوگوں نے مار ڈالا۔ مگر مَوَ اِھب لَدُنَّیْہِ اِیں اُسکے قتل ہو نیکا کچھ ذکر نہیں۔ پھر زاد اللعاد میں لکھا ہے کہ رات کو سوتے میں گانوں پر چل کر گیا مگر مَوَ اِھب لَدُنَّیْہِ میں رات کو حملہ ہونا بیان نہیں ہوا بہر حال یہ لوگ اُس گانوں پر جا پڑے۔ گانوں والے خوب لڑے اور طرفین کے آدمی مار گئے اور زخمی ہوئے۔ اور کچھ بھڑکریاں اور کچھ عورتیں جو گڑھار ہوئی تھیں اُنکو مَدِیْنَتِہ میں لے آئے۔ کسی نے نہیں لکھا اُلان عورتوں کی نسبت کیا ہوا۔ اور اُسکا ذکر نہ ہونا ظاہر اس بات کی دلیل ہے کہ وہ چھوڑ دی گئیں۔ کیونکہ اگر وہ بطور لونڈیوں کے تقیم کچا تیں تو اُسکا ذکر ضرور ہوتا۔

سیرتہ ضحاک بن سُفیان الکلابی۔ بیع الاول سیرتہ ہجری

یہ سیرتہ بنو کلاب پر بھیجا گیا تھا۔ اول اُنکو مسلمان ہو جانیکے لئے بھیجا گیا۔ مگر انہوں نے نہ مانا۔ لڑے اور شکست کھا کر بھاگ گئے۔

سیرتہ عبد اللہ بن حذافہ۔ یا علقمہ بن المُجَزَّر المَدِیْنِی بیع الاول

(۹) سیرتہ ہجری

اس بات میں اختلاف ہے کہ اس سیرتہ کے سردار حکمُ اللہ تھے یا علقمہ۔ تین تنو آدمی آئیں تھے۔ یہ قوم حبشہ کی طرف بھیجا گیا تھا جنکے بغضِ فساد جمع ہونے کی خبر پہنچی تھی۔ یہ لوگ سمندر کی طرف حوالی جَمَدِہ میں جمع تھے۔ جب مسلمان ایک جزیرہ میں جا کر اُترے تو وہ لوگ بھاگ اور یہ بغیر کسی سے لڑنے کے واپس چلے آئے۔

منظور فرمایا اور صلح ہو گئی۔ اور ابوسُفیان اور مُغیرہ بن شعبہ کو لات کے توڑ نیکے لیے بھیجا گیا۔ اور مُغیرہ نے اپنے ہاتھ سے اُسکو توڑ دیا۔ یہ کس قدر تنہی کی بات ہے کہ جب وہ توڑا جاتا تھا تو بنی نقیف کی عورتیں اُسکے گرد جمع ہو گئی تھیں اور اُسکی موت پر گریہ وزاری کرتی تھیں۔

سُریہ عُیَیْنہ بن حُضن الفزازی محرم شہ ہجری

اس سُریہ میں سچا ش سوار تھے۔ اور بنی تمیم پر جنہوں نے ابھی تک اطاعت نہیں قبول کی تھی بھیجا گیا تھا۔ وہ لوگ جنگل میں اپنے مویشی کو چرا رہے تھے کہ دفعتاً عُیَیْنہ اُنپر جا پڑے۔ وہ لوگ بھاگ گئے اور گیارہ مرد اور اکیس عورتیں اور تین بچے گرفتار ہوئے۔ اُنکو مدینہ میں لے آئے اسکے بعد بنی تمیم کے چند سردار ملکر مدینہ میں آئے اور اطاعت قبول کی۔ اور آنحضرت نے تمام قیدیوں کو بلا کسی معاوضہ کے اُنکو دیدیا۔

سُریہ قطبہ بن عامر صفر شہ ہجری

یہ سُریہ قبیلہ خُثَعم پر بھیجا گیا تھا۔ موزین لکھتے ہیں کہ اس سُریہ کو حکم تھا کہ بنی خُثَعم کو لوٹ لیں مگر کسی نے نہیں لکھا کہ ایسا حکم دینے کی کیا وجہ تھی وہ قبیلہ کچھ مالدار نہ تھا۔ نہ اُنکے پاس بہت سا اسباب یا مویشی تھے کہ کوئی ظنی سے کہہ سکے کہ مال اور لوٹ کے لاپس سے ایسا حکم دیا تھا بہر حال اگر حقیقت ایسا حکم دیا تھا تو ضرور اسکے لیے کوئی جائز سبب ہو گا۔

اس سُریہ میں کل بنی آدمی بھیجے گئے تھے۔ اور جو واقعہ گزرا اُسکا بیان بھی مختلف ہے۔ زاد المعاد میں لکھا ہے کہ قبیلہ خُثَعم کے گانو کا

غزوہ تبوک - رجبِ ثانی ہجری

یہ ایک قصہ ہے شام اور وادیِ القرۃ کے درمیان۔ آنحضرت کو یہ خبر ملی تھی کہ رومیوں نے شام میں بہت کثرت سے لوگ جمع کیے ہیں۔ اور ہر قل نے ایک برس کے خرچ کے لائق رہہ انکو دیدی ہے اور بنی لکھ اور بنی جذامہ اور بنی عاملہ اور بنی غسان کے لوگ جو عیسائی تھے سب ان کے ساتھ شریک ہو گئے ہیں۔ رومیوں سے مراد ہر قل کا لشکر ہے جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا۔ اور شام اُسی کے تحت حکومت میں تھا اور اسی زمانہ کے قریب اُس نے ایرانیوں پر بھی فتح پائی تھی۔ سخت گرمی کا موسم تھا اور قحط سے لوگ نہایت مفلس اور تنگ تھے۔ اسیلے مسلمانوں کا لشکر تیار کرنے میں بہت وقت پیش آئی۔ مگر جس طرح سے ہوسکا لڑائی کا سامان کیا گیا اور مہذبہ سے روانہ ہوئے۔ مگر جب تبوک میں پہنچے تو جہتِ جمع کے ہونے کی خبر سنی تھی وہ صحیح نہ تھی۔ بہر حال آپ نے تبوک میں قیام فرمایا۔ یوحنا بن روبہ رئیس شہر ایلنتہ جو عیسائی تھا اور اذرج اور جزیا اور مقنا کے لوگ وقتاً فوقتاً آئے اور جزیہ دینے پر راضی ہوئے اور انکو عہد نامہ لکھ دیا گیا۔ جس کا مضمون یہ تھا کہ ”ایلنتہ والوں کو خدا اور رسول خدا نے پناہ دی ہے۔ انکی کشتیوں کو۔ انکے مسافروں کو شکی اور تری میں انکے لئے اللہ اور رسول کی ذمہ داری ہے اور جو لوگ اہل شاہ و اہل یمین اور اہل بحرین انکے ساتھ ہوں وہ بھی امن میں ہیں

سریہ بنی طے (۹) نہ ہجری

قبیلہ بنی طے کا سردار مشہور و معروف حاتمہ کا بیٹا عدی تھا اور وہ اس قبیلہ میں بطور بادشاہ کے سمجھا جاتا تھا اور سب سے زیادہ آنحضرتؐ کو ناپسند کرتا تھا اور کسی قسم کی اطاعت بھی نہیں کی تھی۔ پس آپؐ نے جناب علیؑ مرتضیٰ کو متعین کیا کہ اُس قبیلہ میں جائیں اور اُنکے پوجنے کا بُت جسکا نام فُلَس تھا توڑ دیں۔ یہ بُت حاتمہ کے محلہ میں تھا۔ مسلمان یکایک وہاں پہنچے۔ عدی بھاگ گیا۔ اور مسلمانوں نے اُس محلہ کو گھیر کر لوٹ لیا اور فُلَس کو توڑ ڈالا۔ اور کچھ قیدی پکڑ لیے اور واپس چلے آئے۔ قیدیوں میں حاتمہ کی بیٹی بھی تھی۔ جب آنحضرتؐ اُس طرف سے گزرے تو اُس نے اُنکا حال عرض کیا۔ آپؐ نے کہا کہ عدی میرا بھائی ہے جو بھاگ گیا ہے اور کچھ جواب نہیں دیا۔ دوسرے دن پھر اُس نے عرض کیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں اس بات کا منتظر ہوں کہ کوئی شخص تیری قوم کا بے تو اُسکے ساتھ آرام سے بچکوتیرے گھر بھیج دوں۔ عدی عین ساجی تھا اور شام کی رات بھاگ گیا تھا۔ انہیں دنوں میں ایک قافلہ شام کو جاتا تھا۔ حاتمہ کی بیٹی نے درخواست کی کہ اُسکو اس قافلہ کے ساتھ شام میں اُسکے بھائی کے پاس بھیج دیا جائے۔ پس آنحضرتؐ نے اُسکو زوردارہ لہر پکڑے عطا فرما اور روانہ کر دیا۔ اس کے چند روز بعد عدی حاضر ہوا اور مسلمان ہو گیا۔ اس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ قبیلہ ”طے“ کے جقدر قیدی تھے وہ بھی سب چھوڑ دیئے گئے۔

اگر ملاقات کی اور روہ کے بادشاہ ہرقل نے فیاضی سے صوبہ شاہ
میں ایک عمدہ مقام اُسکو عطا کیا " گبن نے یہ مضمون رومیوں کی نسبت
بطوطین کے لکھا ہے۔ اور ہرموتز سمجھ سکتا ہے کہ آنحضرت کا ہرقل کے
پاس تشریف لیجانا اور اُسکا کسی زمین کا دینا محض غلط ہے۔ مگر ایشیا کے ہرموتز
اور رومی مورخوں کے بیان سے آنحضرت کے ایلچی کا ہرقل سے ملنا
اور اُسکا ایلچی کے ساتھ اچھے سلوک سے پیش آنا ثابت ہے۔

اب موقع ہے کہ جزیریہ کی حقیقت اور اہل ذمہ پر اُسکے عاید
کیے جانے کی وجہ بیان کی جائے۔ تاکہ اُسکے مقصد کے سمجھنے میں لوگوں نے
جو غلطی کی ہے۔ اور مخالفین اسلام نے اُسکی بنا پر بہت سی طعن و تشنیع کی
ہے۔ اُسکی کیفیت صحیح طور پر ناظرین کو معلوم ہو جائے۔

سرسید احمد خان بہادر لکھتے ہیں کہ "جو لوگ مسلمان نہیں
ہوتے تھے اور اپنے قدیم مذہب پر قائم رہتے تھے انہیں جو جزیریہ
مقرر ہوتا تھا اُسکا مقصد سمجھنے میں لوگوں نے بڑی غلطی کی ہے اور جو لوگ
مخالف اسلام ہیں انہوں نے جزیریہ مقرر کرنے پر بہت سا طعن کیا ہے
مسٹر لین نے اپنی کتاب "مذہب القاموس" میں لکھا ہے کہ "جزیریہ
قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ تھا" اور یہ انکی نہایت غلطی ہے۔
کیونکہ اُنھن کا ہونا یا یعنی لڑائی کا موقوف ہونا یا صلح کا ہونا یا کسی قسم کا
معاہدہ ہونا گو کہ انہیں جزیریہ دینا نہ قرار پایا ہو قتل سے محفوظی کا سبب
ہوتا تھا نہ کہ جزیریہ دینا۔

اور اگر ان سے کوئی نئی بات پیدا ہوگی [یعنی دشمنی و عداوت کی] تو انکا مال [یعنی جزیہ دینا] انکو بچا نہیں سکتے گا۔ اور ہر ایک شخص کو انکا پکڑ لینا جائز ہوگا اور [اس حالت کے سوا] کسی کو جائز نہیں ہے کہ جہان وہ جانا چاہیں اور جس رستہ سے جانا چاہیں تری کے یا خشکی کے انکو منع کرے۔ غالباً اسی قسم کے یا اسکی مانند باقی لوگوں کو بھی جنہوں نے جزیہ دینا قبول کیا تھا فرمان لکھ دیئے ہونگے۔

اَلْکَیْدَرُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِکِ کَنْدِیُّ رَیْسِ دَوَمَةُ الْجَنْدَلِ جَوَّاسِ
نَوَاحِ کَا بَادِشَاہِ سَمَجْہَا جَا تَہَا اور عیسائی، خدا حاضر نہیں ہوا۔ اُسکے پاس خَالِدِ
بْنِ وَائِلِد کو بھیجا گیا۔ وہ اور اُنکا بھائی حَسَّان گھوڑوں پر سوار ہو کر اپنے
محل سے نکلے اور اُنکے ساتھ اُسکے سوار بھی تھے۔ مقابلہ ہوا حَسَّان مارا گیا اور اَلْکَیْدَرُ
گرفتار ہو گیا۔ جب اُسکو آنحضرتؐ پاس لائے تو اُسے بھی جزیہ دینے
پر صلح کر لی۔ اور اُسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور آنحضرتؐ مدینہ کو واپس تشریف لے آئے
تبوک میں قیام کے دنوں میں آنحضرتؐ نے خط دیکر ایک ایلیچ کو
ہرقل کے پاس بھیجا جسکی نسبت گین نے یہ فقرہ لکھا ہے کہ ”جب ہرقل
جنگ فارس سے تُوڑک اور شان کے ساتھ لوٹا تو اُسے مقام جَمَّص میں
ٹھہر کے ایلیچوں میں سے ایک کی ضیافت کی جو دنیا کے بادشاہوں
اور قوموں کو دین اسلام کی طرف بلاتے پھرتے تھے جبکی بنا پر عربوں
نے تعصب سے یہ خیال کیا کہ اس عیسائی بادشاہ نے خفیہ اسلام قبول کر لیا۔
اُدھر یونانی یہودی گھبراتے ہیں کہ ہرقل سے خود بادشاہ مدینہ نے

زیادہ نہیں ہو سکتی۔ مگر مُسلمان کو بلا عذر اپنے صندوقِ خزانہ میں سے
 ایک ہزار روپیہ نقد نکال کر دینا ہوگا۔ چرّیہ مُسلمان ہونے پر کسی طرح غمیت
 نہیں دلا سکتا بلکہ جس کو ایمان سے مال کی محبت زیادہ ہو تو اس کو مُسلمان
 ہونیسے باز رہنے پر رغبت دلا سکتا ہے۔ با این ہمہ جو ذرّی غریب و
 مسکین تھے وہ چرّیہ سے بھی معاف کر دیئے جاتے تھے۔ جو
 خیال کہ مخالفینِ اسلام نے چرّیہ کی نسبت کیا ہے اُس کے غلط ہونیکی
 شہادت ایک اور حال کے زمانہ کے بڑے عیسائی عالم کی کتاب سے
 ثابت ہوتی ہے۔ وہ عیسائی عالم ”معلم بطرس البستانی“ ہے اور اُسکی
 کتاب کا نام ”حِیْطُ الْحِیْطِ“ ہے جو عربی زبان کے لغت میں اُس نے لکھی
 ہے۔ وہ لکھا ہے کہ ”اَلْجَزِيَّةُ خَرَجٌ اَلْاَرْضِ وَمَا يُوَحِّدُ مِنْ اَهْلِ الْاَرْضِ
 - قَبْلَ اَلْهَاجَرِ حَرَجِي عَنْهُمْ مَا يَكْفِيهِمْ مُعَامَلَةُ النُّجَبَانِ - وَقَبْلَ اَلْهَاجَرِ
 مَوْنَةٌ اِلَيْهِمْ اِذَا كَانُوا الْمُسْلِمِينَ“ یعنی چرّیہ زمین کے خراج اور اُس مال کو
 کہتے ہیں جو ذمیوں سے لیا جاتا ہے اور اُسکا نام چرّیہ رکھنے کی وجہ
 بعض نے یہ بیان کی ہے کہ وہ اُس بڑاؤ سے اُلکھتا ہے جو مخالف
 مذہب دشمنوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اور بعضوں نے یہ بیان کی ہے کہ
 لڑائی میں مسلمانوں کو جو جان و مال کی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے اُس سے اُنکو
 بچاتا ہے۔ [انتہی قولہ سلمہ]

یہاں تک لکھا جا چکا تھا کہ اسی بحث کے متعلق ہمارے فاضلِ دُوت
 مولوی محمد شبلی نعمانی پروفیسرِ مدرسۃ العلوم علیگڑہ کا لکھا ہوا ایک

جزیہ اُن لوگوں سے لیا جاتا تھا جو مسلمانوں کے زیر حکومت بطور رعیت کے رہنا قبول کر لیتے تھے جو لوگ رعیت ہو کر رہتے تھے وہ دینی کہلاتے تھے۔ یعنی مسلمانوں کی حکومت میں اُنکے امن سے رہنے کے مسلمان ذمہ دار ہیں جیسے کہ اہل ایلتہ کے نام کے فرمان میں آنحضرتؐ نے لکھا تھا کہ ”لَهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ وَرَحْمَةُ النَّبِيِّ“ پس جزیہ قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ نہیں ہے۔ جزیہ دینے والے مسلمانوں کے ساتھ ہو کر لڑائی کو جانے سے بالکل بری تھے۔ لڑائی کی ضرورت سے جو خاص چہانہ یعنی نقد و جنس مسلمانوں سے مانگا جاتا تھا اور دیا جاتا تھا اُس سے وہ بری تھے۔ مسلمانوں سے نہایت سخت سالانہ ٹیکس (ذکات) یعنی چالیسواں حصہ مال کا لے لیا جاتا تھا اُس سے وہ لو بری تھے۔ ان سب اُمور کی عوض ایک نہایت خفیف سالانہ ٹیکس جو فی کس تین روپیے کئی آنے سال ہوتا ہے اُسے لیا جاتا تھا پس اُس تخفیف و رعایت کی جو ذمیوں کے ساتھ کی گئی تھی حد نہیں۔ فرض کرو کہ ایک ذرخئی کے پاس چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے اور اُسکو اُرد قسم کی آمدنی تجارت وغیرہ سے بھی ہیں۔ اور ایک مُسلمان پاس بھی چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے۔ اور اُسکے پاس اور کوئی آمدنی تجارت وغیرہ سے نہیں ہے سال بھر کے بعد اُس ذرخئی کو تو صرف تین روپیے کئی آنے اور اگر اُسکی جو رو یا اُرد کنبہ ہے جسکی پرورش اُسکے ذمہ ہے تو ہر ایک کی طرف سے بھی اُسے قدر دینا ہوگا جسکی مقدار ایک عام طریقہ پر تین چالیس روپیے سے

نے اپنی کتاب مد القاموس میں جو نہایت جامعیت اور تحقیق سے
 لکھی گئی ہے اسکی نسبت دو احتمال قرار دیئے ہیں۔ (۱) جزئی سے
 مشتق ہے (۲) جزئیہ کا مُعَرَّب۔ بطور صاحب نے بھی
 کتاب ”مُحِیْطُ الْمُحِیْط“ میں یہ دوسرا قول نقل کیا ہے۔ لیکن اسکو
 مستند نہیں سمجھتے۔ فارسی لغت نویسوں نے گزیت کے لغت میں
 تصریح کی ہے کہ جزئیہ اسکا مُعَرَّب ہے۔ بڑھان قاطع میں ہے
 ”گزیت بفتح اول و کسر ثانی زرے باشد کہ حکام ہر سالہ از رعایا گزند و
 آزا خراج ہم گویند و زرے را نیز گویند کہ از کفار دُحّی ستاند۔ چنانکہ نظری
 گفتہ است ۵ گزشت خاواں خراج چیں فرستد ۶ گزشت قیصر گزیت دیں
 فرستد۔ و انچه شہرت دارد بکسر اول و فتح ثالث است و مُعَرَّب آل جزئیہ باشد
 فرهنگ جہانگیر ہی کے مصنف نے دوسرے معنی کی سندیں
 حکیم سوزنی کا یہ شعر نقل کیا ہے۔ ۵ کتاب خویش بخوابم و در
 عمل نکم ۶ کہ تا گزیت ستانند ناخوار اہل کتاب۔ اور یہ بھی لکھا ہے
 کہ جزئیہ اسکا مُعَرَّب ہے۔ ہکواسیں ذرا بھی شبہ نہیں کہ جزئیہ اصل
 میں فارسی کا لفظ ہے۔ تصریحات لغت کے علاوہ تاریخی قرینہ نہایت
 قوی موجود ہے۔ یہ مسلم ہے کہ اسلام سے پہلے عرب میں جزئیہ
 کا لفظ مستعمل ہو چکا تھا۔ یہ بھی مسلم ہے کہ فارسی میں گزیت کا لغت اسی
 معنی میں قدیم سے شایع ہے۔ تاریخی شہادتوں سے [جیسا کہ ہم آئندہ
 بیان کریں گے] یہ بھی ثابت ہے کہ نوشیروان نے جزئیہ کے قواعد

خواہیم و

ہمیشہ
 در

نہایت عمدہ اور محققانہ آرٹیکل نظر سے گزرا۔ جسکو ہم انکی اجازت سے لفظ یہاں نقل کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”غیر مذہب والوں نے ہمیشہ اس لفظ کو نہایت ناگواری سے سنا ہے۔ انکا خیال ہے کہ اسلام اس لفظ کا موجد ہے۔ اسلام ہی نے یہ اصول پیدا کیا۔ جس سے اسکا مقصد مسلمانوں اور غیر مذہب والوں میں ایک نہایت متعصبانہ اور نامناسب تفرقہ قائم کرنا تھا۔ انکا یہ بھی خیال ہے کہ جزئیہ ایک ایسا جبر تھا جس سے بچنے کے لئے اسلام کا قبول کر لینا بھی گوارا کیا جاتا تھا اور اسوجہ سے وہ حیران مسلمان کر نیکا ایک قوی ذریعہ تھا۔ لیکن یہ تمام غلط خیالات انہیں غلط فہمیوں سے پیدا ہوئے ہیں جو غیر قوموں کو اسلام کی نسبت ہیں۔ ہم اس موقع پر تین حیثیتوں سے جزئیہ پر بحث کرنی چاہتے ہیں۔

(۱) جزئیہ اصل میں کس زبان کا لفظ ہے۔ اور کن معنوں میں مستعمل ہوتا ہے۔

(۲) ایران اور عرب میں جزئیہ کی بنیاد کب سے قائم ہوئی۔

(۳) اسلام نے اسکو کس مقصد سے اختیار کیا۔ لیکن ہم جو کچھ لکھینگے۔

تاریخی حیثیت سے لکھینگے۔

پہلی بحث

جزئیہ۔ گواہ مصطلح معنی میں خاص ہو گیا ہے۔ لیکن اُخت کی رود سے وہ خراج اور جزئیہ کے لئے یکساں موضوع ہے۔ قاموس میں ہے ”اَلْجَزِيَّةُ خَرَجٌ اَلْاَرْضِ وَمَا يُؤْخَذُ مِنْهَا الَّذِي“ جو ہر حصہ و حصا قاموس نے اس لفظ کے اصل و اشتقاق سے کچھ تعرض نہیں کیا۔ لہذا

مقرر کیے تھے اور اُس زمانہ میں نوشیرواں کے عامل یمن اور مضائقہ
یمن پر منصوب تھے۔ اس طرح گزیت کا لفظ قانونی طور پر عرب میں
پھیلا اور مغرب ہو کر جزیرہ ہو گیا۔ یہ عام قاعدہ ہے کہ محکوم ملک
میں جب فرماں روائے زبان کے الفاظ دخل پانے لگتے ہیں تو سب سے
پہلے وہ الفاظ آتے ہیں جو سلطنت کے قانونی الفاظ ہوتے ہیں۔
زبانِ عرب میں جو قدر فارسی الفاظ مغرب ہو کر شایع ہو گئے ہیں کسی
اور زبان کے نہیں ہوئے۔ اُس پر طرہ یہ کہ گزیت کا لفظ مغرب ہو گیا
لئے گویا پہلے ہی آدہ تھا۔ صرف ایک حرف کے اور دو ایک حرکت
کے تغیر سے وہ عربی قالب میں پورا اُتر گیا۔

دوسری بحث

جہاں تک ہم کو معلوم ہے یونان و عرب میں خراج و جزیرہ
کے وہ قواعد جو بادنی تغیر اسلام میں رائج ہیں۔ نوشیرواں کے عہد
میں مرتب ہوئے۔ علامہ ابن الاثیر جو زری نے تاریخ الکامل
کے پہلے حصہ میں ایک مضمون اس عنوان سے لکھا ہے ”ذکر مآخذ
کسران فی افراسیاج والنجید“ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”نوشیرواں
نے زمین کی پیمائش کرائی۔ اور مختلف شروحوں کی جمع مقرر کی۔ اور تمام
لوگوں پر باشتنا سے اہل نوج و روسا، دارکان دولت جزیرہ مقرر کیا۔“

علامہ ابن الاثیر نے اس موقع پر جزیری کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے یہ ثابت
ہوتا ہے کہ جزیرہ کوئی ایسی اصطلاح نہیں جو مسلمانوں اور فرسیوں کے ساتھ مخصوص ہو۔ نوشیرواں
اور اُس کی ایرانی علیا کا ایک نسب تھا۔ تاہم جو یکس آپر لگا یا کہ مسلمان اسکو جزیری کہتے تھے۔

جزیہ کا معاوضہ حفاظت ہونا مسلمانوں میں علمی و عملی طور سے ہمیشہ
 مسلم رہا اور سچ یہ ہے کہ اسی خیال نے اکثر اہل لغت کو اس طرف
 متوجہ نہ ہونے دیا کہ جزیہ فارسی زبان کا لفظ ہے۔ وہ سمجھے کہ
 یہ لفظ جزا سے نکلا ہے جسکے معنی بدلہ کے ہیں اور چونکہ یہ ٹیکس
 بھی ایک معاوضہ اور بدلہ ہے لہذا اس مناسبت سے اُسکا نام
 جزیہ رکھا گیا۔ آنحضرت و خلفائے راشدین کے جو معاہدے تاریخوں
 میں منقول ہیں اُنسے عموماً پایا جاتا ہے کہ جزیہ اُن لوگوں کی محافظت کا
 معاوضہ تھا۔ خود رسول اللہ صلعم نے والی ایلہ کو جو فرمان جزیہ کا
 تحریر فرمایا انہیں یہ الفاظ مندرج فرمائے۔ ”يُحْفَظُوا وَيُتَّقُوا“ یعنی
 اُن لوگوں کی حفاظت کی جائے اور دشمنوں سے بچائے جائیں۔^{۱۵}
 حضرت عمرؓ نے وفات کے قریب جو نہایت ضروری وصیتیں کیں
 انہیں ایک یہ بھی تھی کہ ”غیر مذہب واسلے جو ہماری رعایا ہیں وہ خدا
 اور رسول کی ذمہ داری میں ہیں۔ اور مسلمانوں کو اُنکی طرف سے اُن کے
 دشمنوں سے مقابلہ کرنا چاہیئے۔“ اس موقع پر ہم بعض معاہدات اصلی
 الفاظ میں نقل کرتے ہیں جنسے نہایت صاف اور مصرح طور پر ثابت
 ہوتا ہے کہ جزیہ صرف حفاظت کا ایک ٹیکس تھا۔ اور غیر مذہب و
 جو مسلمانوں کی رعایا تھے یہی سمجھ کر یہ ٹیکس ادا کرتے تھے۔

دونوں روایتوں کے فرق کو ناظرین خود سمجھ سکتے ہیں۔

تیسری بحث

اسلام نے جو انتظام قائم کیا اسکی رو سے ہر مسلمان فوجی خدمت کے لئے مجبور کیا جاسکتا تھا۔ یہ قاعدہ کچھ آسان قاعدہ نہ تھا۔ اور لوگ اگر ذرا بھی اُس سے بچنے کا حیلہ پا جاتے تھے تو اُس سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے۔ چنانچہ ایک بار جب جزیرہ سسلی میں مکتب کے معلم ابن جبر سے بری کر دیئے گئے تو سیکرٹوں آدمیوں نے اور کام چھوڑ کر یہی پیشہ اختیار کر لیا۔

اس لحاظ سے کل مسلمان فوجی خدمت رکھتے تھے اور ضرور تھا کہ وہ جزیرہ سے ایس طرح بری رہیں جس طرح نوشیروان عادل نے عموماً ابراہم فوج کو اس ٹیکس [جزیرہ] سے بری رکھا تھا۔ لیکن غیر مذہب والے جو اسلامی حکومت کے ماتحت تھے اور جنکی حفاظت مسلمانوں کو کرنی پڑتی تھی۔ انکو فوجی خدمت پر مجبور کر نیک اسلام کو کوئی حق نہ تھا۔ نہ وہ لوگ ایسی پرخطر خدمت کے لئے راضی ہو سکتے تھے۔ ایسے ضرور تھا کہ وہ اپنی حفاظت کے لئے کوئی ٹیکس ادا کریں۔ اسی ٹیکس کا نام جزیرہ تھا جو فارسی لغت سے مترتب کیا گیا تھا۔ لیکن اگر کسی موقع پر غیر قوموں نے فوج میں شریک ہونا یا شرکت کے لئے آمادہ ہونا گوارا کیا تو وہ جزیرہ سے بری کر دیئے گئے۔ جیسا کہ ہم آئندہ تاریخی شہادت سے ثابت کریں گے

دیکھو معجم البلدان یا ذوق خموی۔ ذکر صقلیہ۔

اسکے مقابلہ میں عراق کی رعایا نے یہہ تحریر لکھی۔

<p>”إِنَّا قَدْ أَخَذْنَا الْجُزْيَةَ الَّتِي عَاهَدْنَا عَلَيْهَا خَالِدٌ عَلَى أَنْ يَمْنَعُونَا وَأَمِيرُهُمُ الْبَغِيُّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ۔“</p> <p>[طبری صفحہ مذکور]</p>	<p>”ہم نے وہ جزیہ ادا کر دیا جس پر خالہ سے معاہدہ کیا تھا۔ اس شرط پر کہ مسلمان اور نیز اور تمام قومیں اگر ہرگز نہ پہنچانا چاہیں تو جماعت اسلام اور ان کے افسر ہماری خط کے ذمہ دار ہوں۔“</p>
---	---

ان تحریروں سے جو ہم نے اس موقع پر نقل کیں اور نیز اور تمام معاہدوں
سے جو تاریخوں میں مذکور ہیں بدلتا یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جزیہ اسی
اصول کی بنا پر تھا جو نوشیروان عادل نے قائم کیا تھا۔ لیکن اس پر بھی
اگر کسی کو شبہ رہے تو ذیل کے واقعہ سے رہا سہا شک بھی رفع ہو جائے گا۔
ابو عبیدہ جراح نے شاہ میں جب متواتر فتوحات حاصل کیں تو
ہرقل نے ایک عظیم الشان فوج مسلمانوں پر حملہ کر نیکے لئے تیار کی۔
مسلمانوں کو اس کے مقابلہ میں بڑی تعدی سے بڑھنا پڑا اور انکی تمام قوت
دو توجہ فوجوں کی ترتیب میں مصروف ہوئی۔ اسوقت حضرت ابو عبیدہ
امین افسر فوج نے اپنے تمام عمالوں کو جو شاہ کے مفتوحہ شہروں پر
مأمور تھے لکھ بھیجا کہ ”جس قدر جزیہ و خراج جہاں جہاں وصول کیا گیا ہے
سب ان لوگوں کو واپس دیدو جسے وصول ہوا تھا۔ اور ان سے کہہ دو کہ
ہم نے تم سے جو کچھ لیا تھا اس شرط پر لیا تھا کہ تمہارے دشمنوں سے تمہاری
حفاظت کر سکیں لیکن اب اس واقعہ کے پیش آجانیکی وجہ سے ہم تمہاری

”هَذَا كِتَابٌ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
لِصَلَوَاتِ بْنِ سَطُونَا وَقَوْمِهِ إِلَى
عَاهِدَتِكُمْ عَلَى الْخِزْيَةِ وَالْمَنْعَةِ
فَلَاكَ الذِّمَّةُ وَالْمَنْعَةُ مَا مَنَعَكُمْ
فَضَلْنَا الْخِزْيَةَ وَالْأَفْلَاكَ كُتِبَ
سَنَةُ اثْنَتَيْ عَشَرَ فِي صَفَرٍ“

”یہ خالد بن الولید کی تحریر ہے صلوات
بن سطونا اور اسکی قوم کے لیے۔ میں
تم سے معاہدہ کیا خیزیہ اور محافظت پر
پس تمہاری ذمہ داری اور محافظت ہم پر
جتنا کہ تم تمہاری محافظت کریں ہو خیزیہ کا
حق ہے ورنہ نہیں سلسلہ صفوں لکھا گیا“

عثمان اسلام نے عراق عرب کے اضلاع میں دہلوں کے باشندوں کو
جو عہد نامے لکھے اور جبر سے صحابہ کے دستخط تھے ان کے منقطع الفاظ یہ ہیں

”بَرَاءَةٌ لِمَنْ كَانَ مِنْ كَذَا وَكَذَا
مِنْ الْخِزْيَةِ الَّتِي صَلَّحْتُمْ
عَلَيْهَا الْأَمِيرُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ
وَقَدْ قَبَضْتُ الَّذِي صَلَّحْتُمْ
عَلَيْهِ خَالِدٌ وَالْمُسْلِمُونَ لَكُمْ يَدٌ
عَلَى مَنْ يَدَّلْ صَلَّحَ خَالِدٌ مَا
أَقْرَبْتُمْ بِالْخِزْيَةِ وَلَكُنْتُمْ أَمَانُكُمْ
أَمَانٌ وَصَلَّحْتُمْ صَلَّحَ وَمَنْ لَكُمْ
عَلَى الْوَفَاءِ۔“

”ان لوگوں کے لیے جنہوں نے اس
تعداد کا خیزیہ دینا قبول کیا ہے اور جن پر
بن ولید نے اُن سے مصاحت کی ہے یہ
براءت نامہ ہے۔ خالد اور مسلمانوں نے
جس تعداد پر صلح کی وہ بہکو وصول ہوئی جو
شخص خالد کی صلح کو بدلنا چاہے، اسکو تم لوگ مجبور
کر سکتے ہو۔ بشرطیکہ خیزیہ ادا کرتے ہو تمہارا
امان۔ امان، اور تمہاری صلح۔ صلح یعنی جس سے
تم صلح کرو ہم بھی صلح کریں گے اور جسکو تم امان دے
ہم بھی امان دیں گے“

[تاریخ طبری صفحہ ۵۴]

تصل کی آبادیوں نے یہ امر اختیار کیا اور جزیرہ سے بری رہے۔
 خلیفہ واثق باللہ عباسی کے زمانہ میں دہلی کے عامل نے
 غلطی سے ان لوگوں پر جزیرہ لگایا تو انہوں نے خلیفہ کو اطلاع کی
 اور دربار خلافت سے انکی برارت کا حکم صادر ہوا۔* معاہدہ میں
 یہ تصریح کہ جزیرہ کے عوض ہم تمہاری اندرونی و بیرونی حفاظت کے
 ذمہ دار ہیں۔ جب حفاظت پر قدرت ہو تو جزیرہ کا واپس کر دینا۔
 جو قومیں فوجی خدمت پر آمادہ ہوں انکو جزیرہ سے بری رکھنا، کیا
 ان واقعات کے ثابت ہو جائیکے بعد بھی شبہ رہ سکتا ہے کہ جزیرہ
 کا مقصد وہی تھا جو ہم نے تیسری بحث کے آغاز میں بتایا ہے۔ جزیرہ
 کے مصارف یہ تھے۔ لشکر کی آراستگی۔ سرحد کی حفاظت قلعوں
 کی تعمیر۔ ان سے بچا تو مشرکوں اور ہلوں کی تیاری۔ سرشتہ تعلیم۔
 بے شبہ اس طرح اس خاص رقم سے مسلمانوں کو بھی فائدہ پہنچتا تھا۔ اور
 پہنچنا چاہیے تھا۔ مسلمان لڑائیوں میں شریک ہوتے۔ جانیں لڑاتے
 ملک کو تمام خطروں سے بچاتے۔ پس جسطرح انکے جسم و جان سے
 ذہنی رعایا مستفید ہوتی تھی۔ اگر ذہنیوں کے مال سے مسلمانوں کو بھی
 فائدہ پہنچتا تھا تو کیا بیجا تھا۔ اسکے علاوہ صدقہ کی رقم جو خاص مسلمانوں
 سے وصول کیجاتی تھی انہیں ذہنی رعایا برابر کی شریک تھی۔ حضرت
 عمر فاروق نے بیت المال کے داروغہ کو بلا بھیجا تھا کہ ”خدا کے ہاں

حفاظت کا ذمہ نہیں اٹھا سکتے ” ابو عبیدہ کے خاص الفاظ جنہیں۔
 عیسائیوں سے خطاب ہے یہ ہیں۔ ” اِنَّمَا رَدُّنَا عَلَیْكُمْ اَمْوَالَكُمْ
 لِاَنَّهُ قَدْ بَاٰخُنَا مَا جَمَعَ لَنَا مِنْ الْجُمُوعِ وَاَنْتُمْ قَدْ اَشْرَطْتُمْ عَلَیْنَا اَنْ نَمْنَعُكُمْ
 وَاِنَّا لَا نَقْدِرُ شَيْءَ ذَلِكَ وَقَدْ رَدُّنَا عَلَیْكُمْ مَا اخَذْنَا مِنْكُمْ ” اس حکم
 کی پوری تعمیل ہوئی اور لاکھوں روپے بیت المال سے لیکر ان لوگوں کو
 پھیر دیئے گئے۔ جو رقم وصول ہوئی تھی اُسکی کثرت کا اندازہ اس سے
 ہو سکتا ہے کہ صرف حمص سے قریباً آٹھ لاکھ روپے جزیہ و خراج
 میں ملے تھے۔ عیسائیوں نے مسلمانوں کو دل سے دُعا دی اور کہا
 کہ خدا پھر تمکو ہمارے شہر ذکی حکومت دے۔ رُوھی ہوتے تو اس موقع پر داپر
 دینا تو درکنار جو کچھ ہمارے پاس تھا وہ بھی لے لیتے^۵۔ ان سب باتوں سے
 زیادہ یہ امر اس دعوے کے لئے دلیل بائین ہے کہ اگر کسی غیر قوم نے
 فوجی خدمت پر رضامندی ظاہر کی تو وہ اسی طرح جزیہ سے بری ہے
 جس طرح خود مسلمان۔ حضرت عثمان کے زمانہ میں جب حبیب بن مسلمہ
 نے قوم جراحہ پر فتح پائی تو ان لوگوں نے فوجی خدمتوں میں ہمت
 ضرورت شریک ہونا خود پسند کیا اور اسوجہ سے وہ تمام قوم جزیہ سے
 بری رہی۔ نہ صرف جو قوم بلکہ نہایت سے انباط وغیرہ اور اُسکے

۵ یہ پوری تفصیل کتاب الخراج امام ابو یوسف مطبوعہ مصر کے صفحہ ۸۰
 و ۸۱ و ۸۲ میں مذکور ہے۔

۵ ایک عیسائی قوم تھی اور شہر جو جوہ اور اُسکے مضافات میں آباد تھے
 معجم البلدان میں اس مقام کا ذکر تفصیلاً لکھا ہے۔

تھے انکو اسلام نے جب قدر حقوق دیئے کون حکومت اُس سے زیادہ دے سکتی ہے؟ لیکن چونکہ ہمارے مضمون کے عنوان سے یہ بحث کسی قدر دُور پڑ جاتی ہے اسلئے اس موقع پر ہم یہ بحث چھیڑنی نہیں چاہتے۔“

ہم اوپر وعدہ کر آئے ہیں کہ اُس قسم کی لڑائیوں کی بابت جبکہ مصلحتاً کَلِمَہ اللہ نے اپنے زمانہ میں اور محمد رسول اللہ نے اپنے وقت میں جائز رکھا اور حضرت یحییٰ و عیسیٰ کی طرح کیوں نہ اپنی جان دیدی آئندہ بحث کریں گے۔ چنانچہ اب اُسکو پورا کرتے ہیں۔ اور ہمیں صرف جناب سید اور چند نامی گرامی فضلاء یورپ کی رایوں کے نقل کر دینے پر اکتفا کریں گے جسے ثابت ہوگا کہ اس الزام کے رد میں جو مخالفوں نے اُن محاربات کی بنا پر قائم کیا ہے ہم صرف اپنے ہم مذہب شخصوں ہی کی رائے پیش نہیں کرتے۔ بلکہ غیر قوم اور غیر مذہب کے نامدار اور محقق مورخوں کی شہادتیں بھی پیش کر سکتے ہیں۔

جناب سید فرماتے ہیں کہ ”جو لڑائیاں آنحضرت کے زمانہ میں ہوئیں وہ چار طرح ہوئی تھیں۔ یا تو دشمنوں کے حملہ کے رد کرنے اور اُن کے حملوں کے دفع کرنے کے لئے تھیں یا دشمنوں کا ارادہ شکنی اور حملہ کرنے اور لڑائی کے لئے لوگوں کے جمع کرنے کی خبر ماکر اُس فتنہ کے مٹانے اور اُن لوگوں کے منتشر کرنے کے لئے ہوئی تھیں۔ یا اُن“

قول میں ”إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ“ [صدقات فقیروں اور مسکینوں کے لئے ہیں] مسکینوں سے عیسائی اور یہودی مُراد ہیں۔ * جزیہ کی تعداد زیادہ سے زیادہ بیس روپیے سالانہ تھی کسی کے پاس لاکھوں روپے ہوں تو اس سے زیادہ دینا نہیں پڑتا تھا عام شرح چھ روپے اور تین روپے سالانہ تھی۔ بیس برس سے کم اور پچاس برس سے زیادہ عمر والے اور عورتیں۔ مفلوج۔ مغلض العضو نابینا۔ مجنون۔ مفلس یعنی جس کے پاس دو سو درہم سے کم ہو۔ یہ لوگ عموماً جزیہ سے معاف تھے۔

اب ہم پوچھتے ہیں کہ ایسا ہلکا ٹیکہ جس کی تعداد استقدر قلیل تھی جس کے ادا کرنے سے فوجی پر خطر حدت سے نجات مل جاتی تھی۔ جسکی بنیاد نوشیروان عادل نے ڈالی تھی۔ کیا ایسی ناگوار چیز ہو سکتی ہے؟ جسکی اہل یورپ نے خیال کی ہے۔ کیا دنیا میں ایک شخص نے بھی اس بچنے کے لئے اپنا مذہب چھوڑا ہوگا؟ کیا کسی نے اپنے مذہب کو ایسے ہلکے ٹیکس سے بھی کم قیمت سمجھا ہوگا؟ اگر کسی نے ایسا سمجھا تو ہمو کو اسکے مذہب کے ضایع ہو نیکانج بھی نکرنا چاہیے۔ جو لوگ جزیہ ادا کرتے

* کتاب الخراج إمام أبو یوسف

* اس قسم کے لوگوں کا جزیہ سب سے بڑا ہی دلیل اس بات کی ہے کہ جزیہ خراب جنگی اور حفاظت کا معاوضہ تھا نہ اور کچھ۔ کیونکہ مذہب پر قابض رہنے کا معاوضہ ہوتا تو کسی کے ہستے ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

السید محمد حسن عفی عنہ

لوگوں پر حملہ کیا گیا تھا جنہوں نے عہد شکنی یا دغا بازی یا بناوت کی تھی
ما خبر رسانی اور ملک کے اور قوموں کے حالات دریافت کر نیکو
جولوگ بھیجے جاتے تھے اُن سے لڑائی ہو گئی تھی۔

پس یہ تمام لڑائیاں ایسی تھیں جو معمولاً ملکی نظام میں اور امن و امان کے
قائم کرنے میں واقع ہوتی ہیں اور دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جس نے
ملکی نظام ہاتھ میں لیا ہو اور اسکو اس قسم کی لڑائیاں نہ پیش آئی ہوں۔ ان لڑائیوں
کی نسبت یہ کہنا کہ بردستی سے ہتھیاروں کے زور سے مسلمان کر نیکے
یئے تھے ایک ایسا غلط قول ہے جسکو کوئی ذی عقل بھڑا سکے جسکے لیس
تقصیر بھرا سوچ تسلیم نہیں کر سکتا۔ یہ سچ ہے کہ جس قوم کی کسی ملک میں
سلطنت اور حکومت ہو جاتی ہے۔ قدرتی طور پر اُس قوم کے مذہب کو
اور نہ صرف مذہب کو بلکہ رسم و رواج و عادات و اطوار کو ترقی ہوتی ہے
اور لوگ اُس طرف مائل ہو جاتے ہیں اور یہ مقولہ کہ ”الملك والدين تواما“
ہر ایک قوم اور ہر ایک مذہب پر صادق آتا ہے۔ اس طرح اسلامی حکومت
کے سبب اُسی قدر قی قاعدہ سے اسلام کی ترقی کو بھی مدد پہنچی۔ مگر ان
لڑائیوں کو جو ملکی ضرورت اور امن قائم کر نیکے یئے ہوئیں یہ کہنا کہ
”وہ اسلام پھیلانیکے یئے اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام
قبلا نیکے یئے تھے“ محض غلط ہے۔ بلکہ صرف اسلام ہی کی تاریخ میں
ایک نہایت عجیب واقعہ پایا جاتا ہے جو اور کسی مذہب کی تاریخ میں نہیں
ہے کہ فاتح قوم نے فتح کامل حاصل کرنے اور استقلال کامل پانیکے بعد اپنی

”یہی پہ بات کہ ”انبیاء کو اس قسم کی لڑائیاں کرنی زیبا ہیں یا نہیں“
 اس سے انکار اور اسکو نازیبا قرار دینا قانون قدرت کے برخلاف ہے
 تمام انبیاء جبکہ قوم کی اصلاح اور اُنکے مذہب کی دُستی کو کھڑے ہوتے
 ہیں تو ابتدا میں عموماً اُنکے دشمن چاروں طرف ہوتے ہیں۔ اگر وہ اپنی
 حفاظت اور مخالفوں سے محفوظ رہنے کی کوشش نہ کرتے تو دنیا میں
 نہ آج یھو دِعی مذہب کا وجود ہوتا اور نہ کسی اور مذہب کا اور نہ عیسائی
 مذہب کا اگر بعد حضرت مسیح کے اُسکے لئے ایسا زمانہ نہ آتا جس میں
 اُسکے پیروں کی مخالفوں سے حفاظت کی گئی اور بزورِ حکومت اسکو ترقی
 دی گئی۔ قرآن مجید میں نہایت عمدہ اور بالکل سچ بات خدا نے فرمائی
 ہے۔ ”وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّهَدَّ مَتَّ صَوْبُ
 وَبِيعَ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا“ یعنی
 ”اگر نہ ہوتا دفع کرنا اللہ کا آدمیوں کو ایک کے دوسرے سے تو ضرور ڈھائی جاتیں
 عیسائی درویشوں کی خانقاہیں اور گرجے اور یہودیوں کے عبادت خانے
 اور مسلمانوں کی مسجدیں جنہیں کثرت سے خدا کا ذکر کیا جاتا ہے“

پس یہ کہنا کہ انبیاء کو ایسی لڑائیاں نازیبا ہیں ایک ایسا قول ہے
 جسکو قانون قدرت مردود کرتا ہے۔ لوگ حضرت موسیٰ کے کانٹوں
 تو بھول جاتے ہیں اور عربی اور سینی اور منطومی کی مثال میں حضرت مسیح

لہ جیسا کہ قسطنطین اعظم اور شارلمین وغیرہ شہنشاہوں نے اپنے اپنے
 زمانہ کے بچوں کے فتوؤں کے موافق کیا۔ مولف غنی عنہ

ضایع کرنا لازم نہیں آتا۔

مسلمانوں کی تاریخ میں جہاں جُستِ شکنی اور غیہِ مذہب کے معبود کے برباد کرنے کی مثالیں ملتی ہیں اُسی طرح ہزاروں مثالیں اُسکے برخلاف بھی موجود ہیں^{۱۵} مسلمانوں کی سلطنتِ دُنیا کے بہت بڑے وسیع حصّہ میں پھیلی ہوئی تھی۔ اُسکی حکومت میں مختلف مذہب کی قومیں رہتی تھیں تمام سنگاٹ [مسجد ہیودا] اور تمام گرجے جو زیادہ تر رومن کیتھولک مذہب کے تھے بدستور قرنائی اور گھنٹے بجاتے تھے۔ تمام ملک میں ناقوس کی آواز گونجتی تھی^{۱۶} مندروں میں جُستِ موجود تھے۔ ہر ایک قوم اپنے مذہب میں آزاد تھی۔ پس ان تمام حالات کو جو نہایت کثرت سے تھے بھُول جانا اور چند واقعات کو جو اُسکے برخلاف شخصی طبعیت سے واقع ہوئے تھے نظیر میں پیش کر کے یہ کہنا کہ اِسلاہ نے مذہبی آزادی کو مٹایا تھا محض انصافی ہے اور اصولِ مذہبِ اسلام بالکل برخلاف ہے۔

^{۱۵} مخالفین اُسکی اگر کوئی نظیر کہتے ہوں تو پیش کریں کہ حلفہ عمر بن عبد العزیز اُھوی نے دہشتی سے عامل کو فرمان بھیجا کہ "ولید [خلیفہ] نے گرجے کو توڑ کر مسجدیں جو نہاؤ کر لیا تھا وہ دھاواجا اور عیسائیوں کو اجازت دےجا کہ وہ ان پھر اپنا گرجا بنالیں۔"

دیکھو فتوح البلدان بلاذری صفحہ ۱۲۵ مؤلف غفرلہ

^{۱۶} دولتِ عیساہیہ کے عہد میں خاص دارالخلافہ بغداد میں دیر الروم دیر النعمانی دیر الثعالب - دیر درثا - دیر درمالس - دیر سمالو - دیر عذارى - دیر العاصیہ - دیر الزرقیہ - دیر الزند رود نامے کیسے بڑے اور عایشان گرجے موجود تھے۔ دیکھو معجم البلدان - ذکر بغداد مؤلف غفرلہ

کی رو سے ہر ایک شخص کا حق ہے کہ ہتھیاروں کے ذریعہ سے اپنی جان و مال کی حفاظت کرے۔ اپنے دشمنوں کے ظلم و تشدد کو بزورِ دفع کرے یا روکے اور ان کے ساتھ عداوت کو انتقام کی ایک حد مناسب تک محدود کرے۔ عربوں کی آزاد سوسائٹی میں کیا بلجی نثار عایا ہونیکے اور کیا بلجی اظا ایک شہر کے باشندوں کے باہمی برتاؤ کے لوگوں کے فرائض میں ایک ضعیف سی روک تھی۔ اور کچھ اپنے ہموطنوں کی نا انصافی سے اپنی رسالت کی بجا آوری سے جو بالکل صلح آمیز اور خلائی کی خیر اندیشی پر مبنی تھی محروم کیا گیا اور جلا وطن کیا گیا تھا ایک خود مختار قوم کی قبولیت نے مکہ کے اس پناہ گیر کو بادشاہ کے درجہ پر پہنچا دیا اور اسکو واجب طور پر لوگوں کے ساتھ معاہدات کرنے اور مخالفوں کے حملوں کو دفع کرنے یا ان پر حملہ آور ہونیکا حق حاصل ہو گیا۔

پھر ایک آدھ سے بڑا آزادی کے "عقل خیر اندیش بنیں کر سکتی ہے کہ فحش کی اصلی غرضیں خالص اور خلائی کی سچی ہی خواہی کی تھیں۔ مگر ایک انسان سمجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ ایسے ہٹیلے کافروں کی برداشت کرے جو اس کے دعوؤں کا انکار اور اسکی دلیلوں کی تحقیر کریں اور اسکی جان کو ایذا دیں۔ وہ اپنے ذاتی دشمنوں کو تو معاف کر سکتا ہے مگر خدا کے دشمنوں سے واجب طور پر عداوت رکھ سکتا ہے۔ پس اپنی عظمت و علو مرتبت [وجہ قبولِ خدا ہونیکے اور

* بخاری اور مسلم نے بالاتفاق اُمّ المؤمنین عائشہ کی مندرجہ روایت کی ہے
 "مَا نَقَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ وَفِي شَيْءٍ قَطْرًا إِلَّا أَنْ يَنْتَهَكَ حُرْمَةً اللَّهِ فَيَتَّقِمَ اللَّهُ بِهَا [مُسْكِرًا] يَنْبِي رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ آتَاةٌ وَسَلَّمٌ

کو پیش کرتے ہیں۔ مگر حضرت مصیٰم نے جب اپنے تئیں خلقت کے
 سامنے پیش کیا۔ اُسوقت سے حضرت مصیٰم کی وفات تک نہایت
 قلیل زمانہ قریب تین برس کے گزرا تھا۔ اور صرف نشر آدمی کے قریب
 اُنیر ایمان لائے تھے۔ اُنکو مطلق ایسی قوت جس سے وہ اپنے دشمنوں کو
 دفع کر سکیں حاصل نہیں ہوئی تھی اور اسی سبب سے کالویری کی پہاڑی
 پر وہ افسوسناک واقعہ واقع ہوا۔ اُسکے بعد اگر اُسکے ایسے حامی نہ پیدا ہو جاتے
 جو دشمنوں کو دفع کر کے تو آج دنیا میں ایک بھی گرجا اور ایک بھی خانقاہ
 نہ دکھائی دیتی۔ علاوہ اُسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو روحانی باپ بننا
 کے سوا سلیمان کی سی سلطنت کے نظام میں داخل ہو جائے میں ایک
 بہت بڑی مجبوری تھی۔ عجب میں بادشاہت کا وجود نہ تھا۔ ہر ایک قبیلہ
 کا سردار اُنکا حاکم ہوتا تھا اور جسکو سب لوگ بڑا سمجھتے تھے اُسکو مجبوری افزہ
 اور تمام ملکی انتظام کرنا لازم تھا۔ جبکہ تمام قبائل رفتہ رفتہ مسلمان ہو گئے تو
 اسکان سے خارج تھا کہ وہ لوگ سوا آنحضرت کے اور کسی کو اپنا سردار تسلیم
 کرتے اور تمام معاملات ملکی بجز آنحضرت کے حکم کے تعمیل پاتے پس ہر بات
 پر انصاف سے غور کرنا چاہیئے نہ تعصب سے کیا یہ انسانیت اور رحم
 کی بات نہیں ہے؟ کہ لاچار بے بس مسلمان مرد اور عورتوں اور بچوں
 کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے۔ اور اُنکی فریاد رسی کے لئے ہتھیار
 اٹھایا جائے۔ کون شخص ہے جو اس لڑائی کو نا واجب کہہ سکتا ہے؟ اُنھیں قتل
 مسٹر اڈورڈ لگین اپنی مشہور و معروف تاریخ میں لکھتے ہیں کہ ”فطرۃ اللہ

کی رو سے ہر ایک شخص کا حق ہے کہ ہتھیاروں کے ذریعہ سے اپنی جان و مال کی حفاظت کرے۔ اپنے دشمنوں کے ظلم و تشدد کو بزورِ دفع کرے یا روکے اور اُن کے ساتھ عداوت کو انتقام کی ایک حد مناسب تک محدود کرے۔ عربوں کی آزاد سوسائٹی میں کیا بلحاظِ رعایا ہو نیکی اور کیا بلحاظِ ایک شہر کے باشندوں کے باہمی برتاؤ کے لوگوں کے فرائض میں ایک ضعیف سی روک تھی۔ اور فحش اپنے ہموطنوں کی ناانصافی سے اپنی رسالت کی بجا آوری سے جو بالکل صلح آمیز اور خلافت کی خیر اندیشی پر مبنی تھی محروم کیا گیا اور جلاوطن کیا گیا تھا ایک خود مختار قوم کی قبولیت نے مکہ کے اِس پناہ گیر کو بادشاہ کے درجہ پر پہنچا دیا اور اُس کو جب طور پر لوگوں کے ساتھ معاہدت کرنے اور مخالفوں کے حملوں کو دفع کرنے یا اُن پر حملہ آور ہونے کا حق حاصل ہو گیا۔

پھر ایک اذیت بے کی آزادی کے برخلاف کر نیکی بعد اُس مرتبہ کہ یہ آباد ملک کے مندروں کو چھوڑ دیا ہے۔ ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کے معتقدوں سے سنجیدگی کے ساتھ اشدِ عالی گئی کہ وہ فحش کے اہام کو جو زیادہ تر کامل ہے قبول کریں۔ لیکن اگر انہوں نے نہ مانا اور ایک معتدل خراج یعنی جزیہ دینا قبول کر لیا تو وہ اپنے عقیدہ اور مذہبی پرستش میں آزادی کے مستحق تھے۔ ”انتھے قول“

میسٹر طامس کارکایل لکھتے ہیں کہ ”اب تک فحش نے اپنے مذہب کی اشاعت کے لئے صرف وعظ و تلقین کا طریقہ اختیار کیا ہوا تھا

کوشش کرتے ہیں۔ مگر حضرت عیسیٰ نے جب اپنے تئیں خلقت کے
 سامنے پیش کیا۔ اسوقت سے حضرت عیسیٰ کی وفات تک نہایت
 قلیل زمانہ قریب تین برس کے گزرا تھا۔ اور صرف شر آدمی کے قریب
 انیس ایمان لائے تھے۔ انکو مطلق ایسی قوت جس سے وہ اپنے دشمنوں کو
 دفع کر سکیں حاصل نہیں ہوئی تھی اور اسی سبب سے کالویری کی پہاڑی
 پر وہ افسوسناک واقعہ ہوا۔ اُسکے بعد اگر اُسکے ایسے حامی نہ پیدا ہوجا
 جو دشمنوں کو دفع کر سکے تو آج دنیا میں ایک بھی گرجا اور ایک بھی خانقاہ
 نہ دکھائی دیتی۔ علاوہ اُسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو روحانی باپ
 کے سوا مسلمان کی سی سلطنت کے نظام میں داخل ہو جانے میں ایک
 بہت بڑی مجبوری تھی عرَب میں بادشاہت کا وجود نہ تھا۔ ہر ایک قبیلہ
 کا سردار اُنکا حاکم ہوتا تھا۔ یہ سب لوگ بڑا سمجھتے تھے اُسکو مجبوری افسوسنا
 کہ رسول پر ایمان لانے سے تمام قبائل رفتہ رفتہ مسلمان ہو گئے تو
 کچھ دباؤ تھا۔ کلمہ پڑھنے یا ختم نہ ہو جائیے رعیت یا مدبر۔ اسنادِ تسلیم
 ایک لمحہ میں اپنے قیام مسلمان کا ہمسرا اور آزاد رفیق بن گیا۔ ہر ایک گناہ
 دور ہوا۔ نوح نہ کر نیک عہد فطری عنایت سے جائز رہا۔ تو اسے شہولی
 جو صومعوں میں پڑی سوتی تھیں [یعنی بوجہ تجرد و درہبانیت] اہل حجاز
 کے ڈھول سے چونک پڑیں۔ اور معاملات دنیا میں نئے صبح کا ہر ایک
 اپنے کسی ذاتی گناہ کا کبھی بدلہ نہیں لیا۔ مگر حرمتِ الہیہ کا ہتک ہوتا تھا تو
 ضرور خدا کے لئے اُسکا بدلہ لیتے تھے۔ مولف غنی عنہ

شخص اپنی لیاقت اور حوصلہ کے موافق اصل شرت پر پہنچ گیا۔

یہی موقع یہہ بھی لکھتا ہے کہ ”مسلمانوں کی لڑائیوں کو اُن کے پیغمبر نے مقدس قرار دیا تھا مگر اُسے اپنی حیات میں مختلف نصیحتیں کہیں اور نظریں قائم کیں اُسے خلیفوں نے دوسرے مذہب کو آزادی دینے کی نصیحت پائی جس سے اسلام کے غیر مستقدوں کی مخالفت رفع ہو جا۔ ملک عرب محمد کے حاکمی عباد نگاہ اور اسکا مملوک تھا مگر وہ دنیا کی قوموں کو محبت سے اور بہت کم رشک سے دیکھتا تھا بہت سے دیوتاؤں کے ماننے والے اور بت پرست جو اسکو نہانتے تھے شرعاً نیست و نابود کیے جاسکتے تھے [یعنی ممکن تھا کہ انکامیت و نابود کیا شرعاً جائز قرار دیا جاتا] مگر انصاف کے فرایض سے نہایت عاقلانہ تدبیر اختیار کی گئی۔ ہندوستان کے مسلمان فتح مندوں نے بعض کام دوسرے مذہب کی آزادی کے بھر خلاف کر نیکے بعد اُس مرتاض اور آباد ملک کے مندروں کو چھوڑ دیا ہے۔ ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کے معتقدوں سے سنجیدگی کے ساتھ اشد عالی گئی کہ وہ محمد کے الہام کم جو زیادہ تر کامل ہے قبول کریں۔ لیکن اگر انہوں نے نہ مانا اور ایک معتدل خراج یعنی جزیہ دینا قبول کر لیا تو وہ اپنے عقیدے اور مذہبی پرستش میں آزادی کے مستحق تھے“ انھے قولہ

میںڈر طامس کار لایل لکھتے ہیں کہ ”اب تک محمد نے اپنے مذہب کی اشاعت کے لیے صرف وعظ و تلقین کا طریقہ اختیار کیا تھا

ہوتی ہے۔ اور تمام دنیا میں ایک ہی آدمی اُسکا مقرر ہوتا ہے۔ اور
 اس طرح پر گویا ایک شخص کل بنی آدم کے خلاف میں ہوتا ہے۔ پس اگر
 وہ تنہا تلوار کھڑے اور اُسکے ذریعہ سے اپنا مذہب پھیلانا چاہے
 تو وہ کیا کرتا ہے۔ اے یہی ضرور ہے کہ ہم پہلے تلوار حاصل کر دیا یعنی
 تلوار کھڑے والے منہ پر ہم پہنچاؤ [الغرض ایک شخص جس طرح اُس سے
 ممکن ہوا اپنے تئیں پھیلائیگی۔ حتیٰ کہ عیسائیت نے بھی جب کبھی وہ
 اُسکے ہتھ لگ گئی تلوار سے ہمیشہ نفرت ظاہر نہیں کی۔ مثلاً شارلمین
 نے ہنگسن قوم کو صرف و عطا ہی کے ذریعہ سے عیسائی نہیں بنایا تھا
 ۔ مین تلوار وغیرہ کی کچھ پردا نہیں کرتا اور اجازت دیتا ہوں کہ ایک شخص
 جس طرح ممکن ہوا اپنے تئیں اس جہان میں پھیلاے۔ زبان سے خواہ
 تلوار سے۔ خواہ کسی آواز اور اوزار سے جو اُسکے پاس ہو۔ یا وہ اُس کو
 کہیں سے ہم پہنچائے گئے۔“

ہسٹنگز کا ڈوے ہسٹنگس اپنی کتاب
 میں لکھتا کہ ”یہ خیال کرنا ایک بہت بڑی غلطی ہے کہ میری قوم
 صرف بزرگ و شیر پھیلا ہے“ پھر ایک سو تالیس اور ایک سو آٹھویں قمر میں
 یہ لکھتے ہیں کہ ”اہل حجاز پر تارکوں کا پہلا حملہ آٹھویں صدی کے اخیر
 پر ہوا۔ وہ لوگ ملک شمال سے جو ابیں بنجیرہ کا سپیان اور عجرا سو
 کے واقع ہے آئے۔ یہ لوگ اسوقت دین محمدی نہ رکھتے تھے مگر
 انہوں نے تھوڑے ہی عرصہ بعد ان مغلوب اہل حجاز کا مذہب اختیار

لیکن اب جو بُرے طور پر اسکو وطن سے نکال گیا اور نا نصف لوگوں نے نہ صرف اُسکے سچے پیغام آسمانی کے سننے میں جو اُسکے دل کی ایسا نہ گہری چیخ تھا بلے پر دایٰ ظاہر کی بلکہ خاموشی اختیار کرنے کی حالت میں اُسکی جان کے خواہاں ہو گئے۔ تو اُس جنگل کے رہنے والے نے ایک عَرَب اور جو انمر و شخص کی طرح اپنے کو بچانا چاہا۔ اُس نے خیال کیا کہ اگر قویض کی ہی مرضی ہے تو اچھا توں ہی سہی۔ جو پیغام قوم قویض اور تمام انسانوں کے لیے نہایت اہم تھے انہوں نے اُنکے سننے سے انکار کیا اور ظلم ستم اور آہن و قتل کے ذریعہ سے اُنکو ملیا میٹ کر دینا چاہا تو لوہے کا مقابلہ لوہے سے کرنا پڑا۔ چنانچہ محمدؐ کو دس برس جنگ و جدال اور سخت محنت اور انتہا کی کشمکش میں گزری۔ اور اسکا نتیجہ جو کچھ ہوا اُس ہم سب آگاہ ہیں۔

اس امر کی نسبت کہ محمدؐ نے اپنا تہمت علوار کے ذریعہ سے پھیلایا بہت کچھ کہا گیا ہے۔ اور بیشک جس بات کا ہکو عیانت کی نسبت فخر ہے وہ بہت کچھ واجب الاحترام ہے۔ یعنی یہ کہ اُس نے چپ چاپ طور پر وعظ اور سامعین کے دل میں یقین پیدا کرنے کے ذریعہ سے اپنے تئیں پھیلایا۔ لیکن بالینہ اگر ہم اسکو کسی مذہب کی حقیقت یا بطلان کی دلیل قرار دیں تو بڑی سخت غلطی ہے! تلوار ہی۔ مگر وہ تمکو مل کہاں سے جائیگی۔ ہر ایک نئی رائے شروع میں صرف ایک ہی رائے کا حکم رکھتی ہے اور ابھی ایک ہی شخص کے دل میں اُسکی جگہ

کی وجہ سے وہ حکم تبدیل ہو سکتا ہے نہ خوف کی وجہ سے۔ حرارت دینی
 کی عالمگیر خاصیت بخوبی معروف ہے اور ٹھنڈ کے معاملہ میں معلوم ہوتا ہے
 کہ وہ عجیب طور پر ظاہر کی گئی۔ دیکھو شہر مدینہ قبل اس سے کہ محمد
 تلوار کھینچے فتح ہو گیا تھا۔ اسلئے یہ فتح تلوار کے زور سے نہیں کہی جا سکتی
 اسکی پہلی ہم میں صرف قینس آدمی تھے۔ دنیا کی فتح آغاز کر نیکی لئے یہ
 ایک نہایت تھوڑی فوج تھی۔ اسکی دوسری ہم میں تین سو تھے اور اس
 طرح ہر ایک لڑائی سے خواہ فتح ہوئی یا شکست، معلوم ہوتا ہے کہ اسکے
 سپاہیوں کی تعداد بڑھتی گئی۔ شاید لوگ یوں کہیں گے کہ یہ ایک معمولی بات ہے
 کہ فتح سے پہلے سالار کے سپاہیوں کی تعداد بڑھ جایا کرتی ہے۔ یہ بہت صحیح
 ہے۔ مگر محمد نے ان لوگوں کو اپنی فوج نہیں بھرتی نہیں کیا جو اسکے مذہب
 پر ادنیٰ وجہ کا بھی اعتقاد نہ لائے۔ یعنی زبان سے کلمہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“
 ”مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ“ نہ کہا اور یہ کلمہ ایسا سادہ اور صاف ہے کہ جسکا کھانا
 یا یاد رکھنا یا نہ شکل نہ تھا۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ محمد کے پیروؤں کی
 حرارت دینی اتنی تعداد کے ساتھ ہی بڑھی اور یہ کہ اسکے خلیفوں کی بڑی
 فوجوں میں یہ وصف [جو کہ ہر فتحیاب کے لئے مرغوب ہے] انہیں کمال
 کے ساتھ پایا جاتا تھا جیسا کہ خود محمد کی چھوٹی چھوٹی فوجوں میں تھا ظاہر بات
 یہ تھی کہ ہر ایک فتح سے مذہب پاک کے داعیوں کو [جنہیں سے ہر ایک
 سپاہی تھا] اپنی لیاقت آزمائی کا نیا موقع اور نہایت عمدہ میدان مشق
 کے لئے ملتا تھا۔

کر لیا۔ ان فقہاء بول کے اس تبدیل مذہب سے وہ الزام جو چند بار مذکور ہوا کہ ”دین اسلام کی کامیابی بزورِ شمشیر ہوئی ہے“ نہایت عجیب و غریب طرح پر باطل ہوتا ہے۔ کیونکہ یہاں سے خوب ثابت ہوتا ہے کہ دین اسلام میں صرف وہی لوگ داخل نہیں ہوئے جو اُسے زیر کیے۔ بلکہ وہ لوگ بھی داخل ہوئے جنہوں نے مسلمانوں کو مغلوب و مطیع کیا۔ پھر فرقہ ایکو باؤن میں لکھتے ہیں کہ ”جب عیسائی پادری پاپا کرتے ہیں کہ ”محمد کے مسائل کی کامیابی صرف بوجہ شمشیر ہوئی ہے“ تو ظاہر وہ صلیب کو بجا سے معلول کہتے ہیں۔ کیونکہ تلوار جلائی کی علت ہاتھ کی حرکات ہے۔ اور ہاتھ کی حرکت کا باعث حرارت دینی ہے جس سے انکی فتح ہوئی اور حرارت دینی کا موجب وہ پختہ اعتقاد ہے جو محمد کے مسائل کی صداقت پر نکلے گا۔ اُن ایمان والوں کے لئے جو صرف انسان کے کیا کی رضا جوئی اور اپنے پیغمبر کی حفاظت میں جان دیتے تھے بہشت اور زمانہ حال و استقبال کی خوشی اور وہ بھی ایسی جو ہمیشہ گے۔“

تصویر کی جاتی تھی تو اس صورت میں یہ کیسا نامتقول اور غیر مفید امر ہے کہ تمام خطروں سے خوف نہ کھا کر اس جلیل القدر انعام کو حاصل کریں اور اس اب کی قدر کو اپنی کوششوں سے نہ بڑھائیں خاص کر اُس صورت میں جبکہ ملکوں سے کہ اجل شخص کی معیت کر دی گئی ہے۔ اور دنیا کی پیدائش سے پیشتر کی تحریر ہو چکی ہے جسکو کوئی شے نہ روک سکے نہ ٹال سکے۔ بسترِ خواہ معرکہ میں ضرور ایک آدمی اُسی طرح پر مرے گا جیسا کہ لکھ دیا گیا ہے نہ احتیاط

لیکن اگرچہ معلوم ہوتا ہے کہ مَؤر [کتاب پربر کے رہنے والے مسلمان
 جو اُنڈلش میں تھے] اسوجہ سے جلا وطن کیے گئے تھے کہ وہ عیسائی
 مذہب قبول نہیں کرتے تھے۔ مگر چونکہ گمان ہے کہ اسکا سبب اُورپی
 تھا یعنی میں خیال کرتا ہوں کہ وہ اپنی دلیلوں سے عیسائیوں پر اہتدایہ
 آگئے تھے کہ جاہل راہب سمجھتے تھے کہ انکی دلیلوں کا جواب صرف
 ”مَذْہَبِیْ عَدَا اَلْت“ سے سزا دینے اور تلوار ہی سے ہو سکتا ہے
 اور مجھ کو کچھ شبہ نہیں ہے کہ جہاں تک انکی ناقص قوت جواب دینے
 کے باب میں تھی وہاں تک اُنکا یہ خیال صحیح تھا۔ جن ملکوں کو خلیفہ فتح
 کرتے تھے وہاں کے غریب باشندے خواہ یونانی خواہ ایرانی
 خواہ اسپین کے رہنے والے خواہ ہندو قتل نہیں کیے جاتے
 تھے جیسا کہ عیسائیوں نے بیان کیا ہے بلکہ فتح ہوتے ہی وہ سب
 باطن و امان اپنی ملکیت اور اپنے مذہب پر قابض چھوڑ دیے جاتے تھے اور
 اس پچھلے حق کی بابت ایک محضول دیتے تھے جو ہتھ خفیف ہوتا تھا جو
 کسی کو گراں نہیں معلوم ہوتا تھا۔ خلفا کی تمام تاریخ میں کوئی بات ایسی نہیں
 مل سکتی جو ایسی رسوائی کا باعث ہو جیسے کہ [عیسائیوں میں] ”مَذْہَبِیْ
 عَدَا اَلْت“ سے سزا دینا تھا اور نہ ایک مثال بھی اس بات کی پائی جاتی
 ہے کہ کوئی شخص اپنا مذہب نہ چھوڑے نہ کہ سبب جلا گیا ہو۔ نہ مجسمہ پتھر
 ہے کہ زمانہ امن میں صرف اسوجہ سے قتل کیا گیا ہو کہ اُسے مذہب اسلام
 میں اس بقدر غلطی ہے جسا کہ ہم جرئہ کی بحث میں تفصیل بیان کر آئے ہیں ہر اُلف غفرلہ

یہ محقق مرنج یہ بھی لکھتا ہے کہ ”کوئی بات ایسی عام نہیں ہے

جیسا کہ عیسائی پادریوں کی زبانی مذہب اسلام کی مذمت اسوجہ سے
سننے میں آتی ہے کہ ”اُسیں تعصب زیادہ ہے اور اُسیں دوسرے

مذہب کو آزادی نہیں ہے“ یہ عجیب زعم اور محض ریاکاری ہے۔

وہ کون تھا؟ [عیسائی] جنے میکسیکو اور پیرو کے لاکھوں

باشندوں کو قتل کیا تھا! اور اُن سب کو بطور غلام کے دیدیا تھا۔ اسوجہ

کہ وہ عیسائی نہ تھے۔ مسلمانوں نے مقابلہ اُسکے یونان میں کیا کیا؟

یہ۔ کہ کئی صدیوں سے عیسائی امن وامان کے ساتھ اپنی ملکیت پر

قابلض چلے آتے ہیں اور اُنکے مذہب۔ اُنکے پادریوں۔ اُنکے بپ

اُنکے بزرگوں اُنکے گرجاؤں کی نسبت دست اندازی نہیں کی گئی۔

جولائی ۱۸۲۹ء [یعنی جولائی ۱۸۲۹ء زمانہ تحریر کتاب] یونانیوں اور

تُرکوں میں ہو رہی ہے وہ نسبت اُس اُڑائی کے جو حال میں ڈیمارٹا

کے حبشیوں اور انگریزوں میں ہوتی تھی کچھ زیادہ مذہب کی وجہ سے نہیں

ہے۔ یونانی اور حبشی اپنے فتح مندوں کی اطاعت سے آزاد ہوا چاہتے

ہیں۔ اور اُن کا ایسا کرنا واجب ہے۔ جب خلیفہ فتحیاب ہوتے تھے

اور وہاں کے باشندے مسلمان ہو جاتے تھے تو فوراً اُنکا رتبہ فتح مندوں کے

برابر ہو جاتا تھا۔ ایک نہایت دانشمند مگر غیر معتقد عالم نے سارسلینینی

اہل حجاز مسلمانوں کے ذکر میں بیان کیا ہے کہ ”وہ کسی شخص کو ایذا نہیں

دیتے تھے اور بھوک دینی اور عیسائی سب اُن میں خوش و خرم تھے“

بلا تامل یہ کہہ دیتے ہیں کہ ”ٹھیک کی کامیابی کا سبب تلوار اور ایسی باتوں کا
جائزہ دینا تھا جو شہوت پرستی کہلاتی ہیں“ مگر لڑکر مذہب قبول کروانیکا
تو ہم وہی جواب دیتے ہیں جو کارلائل نے دیا ہے یعنی ”تلوار کے
زور سے مذہب قبول کروانے سے پہلے ضرور ہے کہ تلوار چال کھجائے“
ٹھیک کی وفات کے بعد گوتمنا ہی جبر کے ساتھ اسلام غیر مذہب کی
قوموں میں پھیلایا گیا ہو مگر کچھ شک نہیں کہ ظلم و ستم کا استعمال اسکی زندگی
میں بالکل نہیں ہوا بلکہ ابتدا میں تو تلوار اس کے خلاف میں تھی“

ایک آرمیکل کے کھفے والے نے اپنے آرمیکل میں جو
”عیسائیت اور اسلام“ کے عنوان سے ایشیا ٹک کوڑی دیو کوکتیر
سہ رواں ۱۸۸۶ء میں چھپاتے اس مسئلہ کی نسبت جیس ہم بحث کر رہے
ہیں یہ لکھتا ہے ”قیل“ ”کہا جاتا ہے کہ اسلام میں عیسائیت
کی کسی فروغی اور عجز و انکسار نہیں ہے۔ لیکن یہ خیال کرنا ایک بہت بڑی
غلطی ہے کہ وہ لوگوں کو مسلمان بنانے والے مذہب کے اعتبار سے
ایک جابر اور ایذا رساں مذہب ہے بلکہ برخلاف اسکے عیسائیوں
کی نسبت مسلمانوں نے ہمیشہ بہت زیادہ تحمل کیا اور بردباری سے کام
لیا ہے۔ کیونکہ انہوں نے نہ تو لوگوں کو سناٹا کرائے اپنا مذہب منوایا
ہے۔ اور نہ ان لوگوں کو جو مذہب کے اعتبار سے ان سے مختلف ہوں
زندہ آگ سے جلایا ہے۔ اور باوجودیکہ عیسائی سلاطینوں نے
اپنی کل رعایا کو انکا مذہب قبول کرنے پر مجبور کیا۔ اور اس طرح پر

ان چند سطروں میں موجود ہے ۔

”خوں ریزی اور بربادی اُن احمقانہ نصیبی جہاد کی جو عیسائیوں نے قریب دو سو برس کے عرصہ تک ترکوں پر کیے تھے اور جن میں کئی لاکھ آدمی ہلاک ہوئے۔ قتل کرنا اُن شخصوں کا جو اس عقیدہ کو نہیں مانتے تھے کہ انسان کا دوبارہ اِصطِباح ہونا چاہیے۔ ٹوٹھر کے پیروں اور رُومز کی کھلاٹ مذہب والوں کا دریائے رائن سے لیکر انتہائے شمال تک قتل ہونا۔ وہ قتل جبکہ حکم ہنری ہشتم اور اُسکی بیٹی [ملکہ] ہنری نے دیا تھا۔ فرانس میں سینٹ بارٹھولومے کا قتل ہونا! چالینس برس تک اُز بہت سی خوں ریزیوں کا ہونا!!! فرائنس اَوَّل کے عہد سے ہنری چھارم کے پیرس میں داخل ہونے تک ”عَدَاَلَتِ مَدِیْنَتِی“ کے حکم سے قتل کا ہونا جو اب تک قابلِ نفیر ہے کیونکہ وہ عدالت کی رائے سے ہوا تھا! علاوہ اسکے اور بے انتہا بدعتوں کا اور اُن بیس برس کی خرابیوں کا تو کچھ ذکر نہیں ہے جبکہ پوپ۔ پوپ کے مقابلہ اور بشپ۔ بشپ کے مقابلہ میں تھا! زہر خورانی اور قتل کی وارداتوں کا ہونا اور تیرہ چودہ پوپوں کی ہرج مہرج اور گستاخانہ دعوے جو ہر قسم کے گناہ اور عیب اور بدکاری میں بوجایک نیرو یا ایک گیلیگیولا سے نہایت فوق لیگئے تھے۔ آخر کار اِس خوفناک قہرست کا خاتمہ ہونیکے لئے ایک کرڈر میں لاکھ نئی دُنیا کے دوستی ترین قیصرہ روم کا نام ہے۔ مولف غنی عنہ

متحد مذہب والی قومیں بنالیں۔ مگر مُسلمان ہمیشہ اپنی رعایا کو آزادانہ اپنے مذہب پر قائم رہنے کی اجازت دیتے رہے۔ بلکہ حالیہ زمانہ میں بھی ترکوں اور مغلوں نے اپنے درمیان غیر مسلم آبادی کو قائم رکھا ہے۔

مَسْئَلِ جَانِ ڈِیُون پورٹ لکھتے ہیں کہ ”اس بات کا خیال کرنا جیسا کہ لبصوں نے کیا ہے اور اب بھی کرتے ہیں نہایت ہی سخت غلطی ہے کہ قرآن میں جس عقیدہ کی تلقین کی گئی ہے اُسکی اشاعتِ ضررِ بزرگ و تشویشِ بڑی تھی۔ کیونکہ جن لوگوں کی طبیعتیں تعصب سے مبتلا ہیں وہ بلا تاثر اس بات کو تسلیم کر گئے کہ کُلمِ کادین [جسکے ذریعہ سے انسانوں کے خون یعنی قربانی کے بدلے نماز اور خیرات جاری ہوئی اور جس نے عداوت اور دائمی جھگڑوں کی جگہ قیاضی اور حُسنِ معاشرت کی ایک رُوح لوگوں میں پھونک دی اور جسکا اس وجہ سے بالضرور ایک بہت بڑا اثر شایستگی پر ہوا ہوگا] مشرقی دُنیا کے لیے ایک حقیقی برکت تھا اور اس وجہ سے خاصکر اُسکو ان خوں ریز تدبیروں کی حاجت نہ پڑی ہوگی جسکا استعمال بلا استثنا اور بلا امتیاز کے مُو سٰی نے بت پرستی کے نیست و نابود کرنے کو کیا تھا۔“

یہی مؤرخ یہ بھی لکھا ہے کہ ”نایشا کی کونسل میں یہ امر واقع ہوا تھا کہ شہنشاہ قسطنطین اول نے پادریوں کی جماعت کو وہ امتیاز دیا تھا کہ جس سے نہایت بہت ناک نتیجے پیدا ہوئے تھے جنکا خلاہ

قومی معاملات میں حق سانی اور فتح کرنے میں رحم اور حکم انی کرنے میں اعتدال و سب سے مقدم دوسرے مذہب کی عدم مزاحمت کے احکام قرار دیتے ہیں تو ہم کو یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ ٹھل اپنے ہمجنسوں میں ایسی ہی تعظیم کا استحقاق رکھتا تھا۔

پھر اُسی مصنف نے اُسی آرٹیکل میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ ”اسلاہ نے کسی مذہب کے مسائل میں دست اندازی نہیں کی کسی کو ایذا نہیں پہنچائی۔ کوئی مذہبی عدالت خلاف مذہب والوں کو سزا دینے کے لئے قائم نہیں کی۔ اور کبھی اسلاہ نے لوگوں کے مذہب کو بوجہ تبدیل کرنا قصہ نہیں کیا۔ اسلاہ قبول کر نیسے لوگوں کو فتنہ دوس کے برابر حقوق حاصل ہوتے تھے۔ اور مفتوحہ سلطنتیں اُن شرط سے بھی آزاد ہو جاتی تھیں جو ہر ایک فتنہ نے ابتداءً دُنیا کر ٹھل کے زمانہ تک ہمیشہ قرار دی تھیں“

اُسی مصنف نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”اسلاہ کی تاریخ میں ایک ایسی خاصیت پائی جاتی ہے جو دوسرے مذہب کے غیر آزاد رکھنے کے بالکل برخلاف ہے“

اسلاہ کی تاریخ کے ہر ایک صفحہ میں اور ہر ایک ملک میں جہاں اُسکو دعوت ہوئی دوسرے مذہب سے مزاحمت نہ کرنا پایا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ فلسطین میں ایک عیسائی شاعر لا مارٹین نے اُن واقعات کی نسبت جنکا ہم ذکر کر رہے ہیں بازہ نو برس بعد علانیہ

باشندوں کا صلیب اٹھیں لیے قتل ہونا !!! یقیناً یہ بات تسلیم کرنی
 چاہیے کہ ایک ایسا مکروہ اور قریباً ایک غیر منقطع سلسلہ مذہبی لڑائیوں کا
 چوڑا سلسلہ جس تک سوائے عیسائیوں کے آؤر کہیں ہرگز جاری نہیں رہا
 - اور جن قوموں کی نسبت بت پرست ہونیکا طعن کیا جاتا ہے انہیں سے
 کسی قوم نے ایک قطرہ خون کا بھی مذہبی دلائل کی بنا پر نہیں بہایا۔
 ایک مصنف نے اپنے ایک آرٹیکل میں جو ایسٹ اور ویسٹ
 انجیا میں چھپا تھا + اور اسکا عنوان یہ تھا کہ "اسلام بطور ایک ملکی نظام
 کہے ہے" اسلام میں آزادی مذہب کی نسبت یہ لکھا ہے کہ "صرف
 محمد ہی ایسا بانی مذہب تھا جو ایک دنیوی بادشاہ بھی تھا اور سپاہی
 بھی تھا۔ اور یہ وہ دونوں قوتیں خاصاً اس لیے تھیں کہ تشریف داور اولوالعزمی
 کو روکا جائے اور اولوالعزمی کی جانب وہ مائل تھا اور تلوار اسکے خیمہ
 میں تھی۔ ایسے خیال ہوتا ہے کہ جبکہ اُس نے مذہب کو دنیوی حکومت کا
 وسیلہ قرار دیا اور اپنے مقصدور کی طبیعتوں پر وہ غلبہ حاصل کیا جس کے سبب
 وہ لوگ شرع اور حق اُسی بات کو سمجھتے تھے جو وہ جاری کرنا چاہتا تھا تو
 چاہیے کہ اُسکا مجموعہ احکام شرعی اور تمام مجموعوں سے مختلف ہو۔ بلکہ یہ
 خیال ہوتا ہے کہ ان احکام انصاف سے بھی مختلف ہو جو ہر ایک انسان
 کی طبیعت میں پڑے ہوئے ہیں۔ اب ہم اگر یہ بات دیکھیں کہ اسکے
 احکام کا مجموعہ ایسا نہیں ہے بلکہ اُس کے برخلاف یہ دیکھیں کہ محمد نے
 دیکھو خطبات احمدیہ صفحہ ۳۷۷ و ۳۷۸ خطبہ چہارم مؤلف غنی عنہ

فروں نے مذہبی آزادی بخشنے کی ترغیب دی ہے۔ مگر اسکے علمدراہ
 کی تاکید صرف اس وقت تک ہے جب تک وہ خود بے قابو اور کمزور رہے
 ہیں۔ لیکن شارع اسلام نے مذہبی آزادی کی صرف ترغیب ہی نہیں دی
 بلکہ اسکو احکام شریعت میں داخل کر دیا ہے۔ بندگانِ خدا پر لطف و شفقت
 کر نیک اصول ہر ایک قوم کے ساتھ بڑا گیا جو مطیع و محکوم اسلام ہوئی۔
 اور ہر قوم سے اپنے رسوم و اعمال مذہبی کو بلا مذہمت بجالانیکا معاوضہ
 کچھ برائے نام خراج لیا جاتا تھا۔ اور جب ایک خراج یا جزیہ طے ہو جاتا
 تھا تو پھر اس قوم کے عقائد دینی اور امور مذہبی میں مداخلت بجا کر اس پر
 خلاف شرع اور حرام مطلق سمجھا جاتا تھا۔

میرے خترم دوست علامہ عصر ڈاکٹر جی ڈبلیو لائیڈ صاحب
 نے جتنے نام سے ہمارے اس ملک پنجاب کا بچہ کچھ واقف ہے
 اپنے ایک آرٹیکل میں "بھاد" عنوان "تھا۔ اور اکتوبر ۱۹۷۷ء کے
 رسالہ "ایشیائٹ کوآرڈرلی ریلو" میں چھپا تھا لکھا ہے کہ "اصل یہ ہے
 کہ قرآن کی حوریں مکہ میں نازل ہوئی تھیں اور جو مدینہ میں نازل
 ہوئیں انہیں باہم ایک حقیقی امتیاز ہے۔ چنانچہ پہلی سورتیں تو ایک ایسے
 شخص کا کلام ہے جو بطور ایک بچے نبی کے بلا سحفا دنیاوی خیالات
 کے لوگوں کو اپنے گناہوں سے پشیمان ہونے اور با خدا زندگی بسر کرنے
 کی تلقین کرتا ہے۔ لیکن جو سورتیں مدینہ میں نازل ہوئیں ان میں ہم
 لامحالہ دنیاوی خیالات کو غالب پاتے ہیں اور یہہ دیکھتے ہیں کہ

یہ کہہ تھا کہ ”صرف مسلمان ہی تمام روئے زمین پر ایک قوم ہیں۔
جو دوسرے مذہب کو آزادی سے رکھتے ہیں“

اور ایک انگریز سیاح سڈیٹن نے مسلمانوں پر یہ طعن کیا
کہ ”وہ حد سے زیادہ دوسرے مذہب کو آزادی دیتے ہیں“

لائق فائق مؤرخ مسٹر ہالکو اپنی ”تاریخ آئین سلطنت انگلستان“
کی جلد اول باب (۲) میں لکھتے ہیں کہ ”دین اسلام بندگان خدا پر عرض
کیا گیا مگر کبھی اُسے جبراً نہیں قبول کرایا گیا۔ اور جس شخص نے اس دین
کو بطیب خاطر قبول کر لیا اُسکو وہی حقوق بخشے گئے جو قوم فاتح کے تھے
اور اس دین نے مغلوب قوموں کو اُن شرایط سے بری کر دیا جو ابتداً
خلقت عالم سے پیغمبر اسلام کے زمانہ تک ہر ایک فاتح نے مغلوبین
پر قائم کیئے تھے قوانین اسلام کے موافق ہر قسم کی مذہبی آزادی اور
مذہب والوں کو بخشی گئی جو سلطنت اسلام کے مطیع و محکوم تھے لاکڑا
رحی الدین“ دلیل برہان اور برہان قاطع اس دعوے کی ہے۔ اسلام
میں اور اہل مذاہب کو مذہبی آزادی بخشنے اور اُنکے ساتھ نیکی کرنا حکم ہے
یہ آیت کسی بے قابو مجذوب کی بڑ نہیں ہے نہ کسی حکیم فلسفی کا خیال
خام ہے بلکہ یہ اُس شخص کا قول ہے جو ایسی سلطنت کا بادشاہ تھا جو اتنی
قدرت رکھتی تھی اور جس کا انتظام ایسا عمدہ تھا کہ جیسے اُصول کو چاہتی نافذ
کر سکتی تھی۔ دین میں بھی اور سیاست میں بھی کسی ایک شخصوں اور

نے عربوں کو ہنسپانیدہ سے جہاں وہ اپنا علم و ہنر لیکر آئے تھے نکال دیا
 تو بالطبع اس پر زور دیا گیا کہ جہاد کو اُس کے متعارف معنوں یعنی عیسائیوں
 دشمنی رکھنے میں استعمال کیا جائے۔ بیشبہ جہاد کے صرت یہہ متعجب
 جانے پر کہ ”غیر اقوام کے حملوں سے مسلمانوں کو بچایا جائے“ اشد
 زور دیا گیا ہے کہ تمام مسلمان جنہوں [سرداران لشکر] کو یہہ قطعی حکم تھا کہ
 جس مقام میں اذان دینے سے کوئی مانع نہ ہو یا جس میں ایک مسلمان بھی
 اس امر کے ثبوت کے طور پر رہ سکتا ہو کہ وہاں اُسے کوئی اذیت پہنچگی
 اُس پر ہرگز حملہ آور نہ ہوں۔“

جہاد مذہبی کی ترغیب فی الحقیقت قرآن کے دوسرے
 سورہ [بقرہ] میں دی گئی ہے۔ جو سخت اشتعالک دلائے جانکی
 حالت میں نازل ہوا تھا۔ مگر باوجود اُس کے اُس میں بھی یہ صاف لکھا ہے
 کہ ”لرؤ خدا کے دین کے لئے اُن لوگوں سے جو تم سے لڑتے ہیں“
 وغیرہ وغیرہ الی آخرہ۔ یا دوسرے لفظوں میں یہ کہو کہ لڑو گناہ سے
 لیکن یگناہ کرنے والوں سے صلح و امن کے نامہ میں اور اُس کے بعد
 پھر تیسرے سورہ [آل عمران] میں جہاں لارڈ آف یتھوسٹس سے
 یہ کہہ کر دو کے لئے دعا کی گئی ہے کہ ”وہ دشمنوں کی کل مخالفتوں
 سے زیادہ طاقت رکھنے والا ہے“ اور جبکہ قبیلش لوگوں نے کیش
 کی تھی کہ وہ مسلمانوں کو جو جنگ اُحد میں بھاگ نکلے تھے پھر اپنی
 رَبِّ الْعَالَمِينَ يَا رَبِّ الْاَوَّلَآءِج - مؤلف غنی عنہ

اسلام خاص اپنے وجود کے قائم رکھنے کے لئے ایک کشمکش میں
 پڑا ہوا ہے۔ اور اسکو نہ صرف اپنے پیروؤں کے لئے قوانین بنانا
 مذہبی، بنانے کی ضرورت ہے بلکہ ایک نظام جنگی کا کام بھی ان امور
 کے درپیش ہے جو اس کے محرک یا اس کے قائم ہونیکے بعد اس کا نتیجہ ہوتے
 ہیں۔ پس ظاہر ہے کہ جو باتیں لڑنے والوں کو دیکھائیں یا ایک مجموعہ
 قوانین میں درج ہوں وہ بالضرور ایک ایسے کلام سے مختلف ہونی ہی
 چاہئیں جیسے خدا کے بخشش اور نجات کی طلبگاری کی گئی ہو۔ جہاد بظاہر
 کو اس کے تعارف معنوں کے لحاظ سے ٹھیک ٹھیک جائز یا ناجائز سمجھنا
 ان حالات وقت کے مدنظر رکھنے پر موقوف ہے جنہیں وہ احکام میں
 دیئے گئے تھے۔ چنانچہ ہم کو اس بات کے کہنے میں کچھ تامل نہیں ہے
 کہ اسلامی کتب معتبرہ کے ایک بے تعدیانہ مطالعہ سے ہر ایک شخص صحیح
 نتیجہ نکال سکتا ہے کہ وہ تمام لوگ جو ایک خدا کو مانستے اور اعمال صالحہ پکارتے
 ہیں نجات پائینگے۔ اور فی الواقع ان لوگوں کی تمام دلیلیں ڈھکی چھپی جاتی ہیں
 جو اس بات پر قائم ہیں کہ جہاد کا مقصد تلوار کے ذریعہ سے اسلام
 کا پھیلانا تھا۔ کیونکہ بخلاف اس کے سورہ حج میں صاف لکھا ہے کہ جہاد
 کا نہ عامسجدوں اور گرجاؤں اور یہودیوں کی عبادت گاہوں اور زابدوں اور
 عابدوں کی خانقاہوں کو بربادی سے محفوظ رکھنا ہے اور ہم کو اب تک
 اس عیسائی مجاہد کا نام معلوم نہیں ہوا جس کا مقصد مسلمانوں کی مساجد و معابد
 یہود کی حفاظت کرنا تھا۔ البتہ جب بادشاہ فردینند اور ملکہ اسماعیلا

مسلمانوں کو لڑائی کی رغبت دلا۔ شاید کہ خداوند عالم کا فرد کی دلیری کو
 روک دے۔ کیونکہ خدا اُن سے زیادہ صاحب طاقت اور مرادینے
 کی قدرت رکھنے والا ہے۔ ”پھر یہ لکھا ہے کہ ”جو شخص بھلائی کی خاطر
 سے لوگوں میں بیچ بچاؤ کرے اسکو اُس بھلائی کا حصہ عطا ہوگا“ اور پھر
 لکھا ہے کہ ”جب کوئی تمکو سلام کرے تو اسکا جواب اس سے بہتر الفاظ
 میں دو“ یعنی جب کوئی مسلمان تمکو ”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ“ کہہ کر [و خاص
 اسلامی سلام ہے] سلام کرے تو اُسکے جواب میں یہ کہنا چاہیے
 عَلَیْکُمْ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَکَاتُہ اور پھر آٹھویں سورہ میں
 یہ لکھا ہے کہ ”اے گروہ مسلمانان جب تمہارا ایسے گروہ کفار سے
 مقابلہ ہو جو تعداد میں بہت زیادہ ہوں تو پیٹھ پھیر کر مت بھاگو کیونکہ جو شخص
 اُس روز اُن کے سامنے سے پشت پھیر کر بھاگے گا بشرطیکہ وہ لڑائی
 کی غرض سے یا کسی دوسرے گروہ مسلمانان میں شامل ہونیکے لیے نہ پھرا
 ہو اسپر قہر آہنی نازل ہوگا“ مگر بات فی الحقیقت یہ تھی کہ جو قوت یہ حکم دیا گیا
 تھا اسوقت مسلمانوں کو لڑائی لڑنا ایک امر ناگزیر ہو رہا تھا۔ اور اسوجہ سے
 اس امر کی ضرورت تھی کہ خصوصیت کے ساتھ ایک سخت حکم دیا جائے۔
 مگر تاہم جس مقام پر آجھاد کے معنی یہ بتائے گئے ہیں کہ وہ ایک
 واجب کوشش لڑائی لڑ کر اس حالت میں اپنا بچاؤ کرنے کی ہے جبکہ
 کسی نے معاملات مذہبی میں نہایت ظالمانہ مداخلت کی ہو وہاں بھی
 کہ ہم پہلے حوالہ دیکھ چکے ہیں اُسکے الفاظ نہایت محدود ہیں۔ چنانچہ

قدیم بت پرستی کی طرف مائل کریں۔ اُس سورہ میں جو ترغیب لڑائی کی دی گئی ہے وہ ایک خاص حالت رکھتی ہے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ کفار نبیوں کو ایسے مخالفوں کا مقابلہ کرنا پڑا ہے جو ہزاروں فوجیں رکھتے تھے مگر باوجود اسکے خدا کے دین کے لئے لڑائی لڑنے میں جو کچھ اُن پر گزرا وہ اُس سے اپنے دل میں مایوس نہ ہوئے اور نہ اُن کے استقلال میں فرق آیا اور نہ اُنہوں نے ایسا طریقہ اختیار کیا جو اُنکو ذلیل کر دیتا ہو۔ اور خدا نے اُنکو اس دنیا اور عاقبت میں اسکا اجر عظیم عطا فرمایا۔

اور پھر آگے چل کر یہ کہا ہے کہ ”ہم ضرور کفار کے دلوں میں اندیشہ پیدا کر دیں گے“ [یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فریش لوگوں نے یہ افسوس کیا تھا کہ کیوں ہم نے مسلمانوں کو بالکل نیست و نابود نہ کر دیا اور یہ خیال کرنا شروع کیا تھا کہ ایسا کرنے کے لئے پھر مدینہ جاؤں مگر ایک ناگہانی آفت کی وجہ سے جو خدا نے اُن پر ڈال دی تھی وہ اپنا ارادہ پورا کر سکتے تھے۔

پھر چوتھے سورہ [نساء] میں لکھا ہے کہ ”پس لڑ خدا کے دین کے لئے اور اپنے سوا اور کسی کو اُس کام کے کرنے پر مجبور نہ کر جو مشکل ہے“ یہ اُن مسلمانوں کی طرف اشارہ ہے جنہوں نے نبی عربی کے ساتھ بدر کی خفیف لڑائی میں جانیں سے انکار کیا تھا اور اسوجہ سے وہ صرف نہتر آدمیوں کو ساتھ لیکر روانہ ہونے پر مجبور ہوا تھا جبکہ منہ دوسرے لفظوں میں یہ ہیں کہ صرف محمد ہی کا یہ فرض تھا کہ خدا کے احکام کی خواہ وہ کیسے ہی مشکل کیوں نہوں اطاعت کریں“ پھر یوں لکھا ہے کہ ”بہر حال

اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ نابون کے محدود کو مجرم قرار دیکر انکو سزائیں دے۔

سنہ [بارہ سو تین] میں پوپ نے دو راہبوں کو جو صوبہ نابون کی ایک خانقاہ سے متعلق تھے اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ "النجس" لوگوں کے کفر و الحاد کے برخلاف وعظ کریں۔ اور چونکہ انکو اپنے کام میں خصوصاً صوبہ ٹولوس میں بہت کامیابی ہوئی تھی پوپ کو یہ جرات ہوئی کہ وہ کاتھولک چرچ میں انکو میٹر اپنی حکام محکمہ انکویزیشن [مقرر کرے جنکو بشپ لوگوں سے کچھ تعلق نہ ہو اور جو بطور وکلایں محکمہ مقدسہ پوپ کے کام کریں۔ اور انکو محدود کے سزا دینے کا حق حاصل ہو۔ پوپ نے اپنا یہ مقصد پورا کرنے کی غرض سے فلپپس بادشاہ فرانس اور امرا و روسائے فرانس کو بھی اس کام میں مدد دینے کے لئے لکھا اور بطور انعام انکی کوشش اور گرمی کے انکو ہر قسم کے مستلذات نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت دی۔ ملک فرانس میں انکو میٹریشن سنہ [بارہ سو اٹھ] سے برخلاف قوم النجس اور انکے محافظ ریمنڈ ششم کوئنٹ آف ٹولوس کے شروع ہوا۔ اور یہ طرح کی مخالفت جلد مغلوب کی جا کر چرچ کو بہت جلد ایسی تہمت ماحصل ہو گئی کہ وہ اپنے مخالفوں سے جو اس کے قابو میں آجائیں جسطرح چاہے سلوک کرے۔ چنانچہ ان بے نصیب النجسوں کی تعدد و قرار دینا جو سنہ [بارہ سو آٹھ] کے بعد آگ میں جلا جلا کر مارے گئے کچھ آسان

وہ فقرہ تمام یہ ہے - قرآن سُورۃ الحج " جو لوگ کفار کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھائیں اُنکو اس وجہ سے لڑنے کی اجازت دیجاتی ہے کہ اُنکو نا واجب طور سے تکلیف پہنچانی گئی ہے اور اُنکو گھروں سے نکالتا ہے صرف اس وجہ سے نکال دیا گیا ہے کہ وہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہتے ہیں۔ پس اگر خداوند عالم اُنکے ظلم و تشدد کو دوسرے انسانوں کے ہاتھ سے رفعِ کفرائے تو بیشک مژگند و عباد کی خانقاہیں اور گر جاگھر اور مسجدیں اور معاہدہ یہود جہاں کہ ہمیشہ خدا کا نام لیا جاتا ہے بالکل دھماکے جانیگے۔

چونکہ مندرجہ بالا شہادتوں میں ایک مَذْہَبِیَّ عَدَالَتِ کا ذکر آیا ہے جسکے حکم سے عقیدہ مسئلہ فرقہ رومن کیتھولک کے مخالفوں کو نہایت سخت سزائیں دیجاتی تھیں ایسے اُسکا مفصل حال لکھنا مناسب معلوم ہوا۔ چنانچہ ہم اُسکو انسائیکلو پیڈیا پوٹائییکا سے نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے

"اس عدالت کا نام "انکو نریشن" تھا اور اسکا یہ کام تھا کہ جو کو مَذْہَبِ عیسوی کی نسبت محمدانہ اعتقاد رکھتے ہوں یا اُس سے بالکل منحرف ہو گئے ہوں اُنکو تلاش کر کے پکڑے اور سزا دے۔ یہہ ہولنا محکمہ جو اس غرض سے قائم کیا گیا تھا کہ معاملات مذہبی میں آزادانہ تحقیقات ہونے پڑے اور مذہب بالکل یکساں طور کا رہے۔ پہلے پہل ہیر ہو صدی میں قائم ہوا تھا جبکہ پوپ النوسینٹ سویور نے ایکشن

پودا خوب ہی پھولا پھلا۔ اور بادشاہ فر دینڈ اور ملکہ اسایلا کے
 زمانہ میں تو انکو یونینشن نہایت ہی عام ہو گیا۔ اور بڑے زور کے قضا
 مدت ہاے مدید تک جاری رہ کر آخر کار سنہ ۱۸۰۸ء [اٹھارہ سو اٹھ] میں
 موقوف ہوا۔ اس ملک میں ایک عہدہ گوانڈ انکو یونیزڈ جنرل کا
 اور اُس کے بعد ایک کونسل آف سپریم قائم کی گئی۔ جسکی شاخیں تمام ضلع
 اسپین میں پھیلی ہوئی تھیں۔ جنکا کام قوانین بنانا اور اس محکمہ کے احکام
 اور اُسکی کارروائی کے یکساں جاری رہنے کی نگرانی کرنا تھا۔ یہاں تک
 کہ رفتہ رفتہ یہ محکمہ انیارسانی اور تکلیف دہی کی ایک ایسی مکمل کل بن گیا کہ
 جسکا نمونہ تاریخ عالم میں اُس سے پہلے کہیں نظر نہیں آتا۔ ایک مجموعہ پڑا
 بمقام سیدویل چھاپا جا کر مشہور ہوا جسکی اٹھائیس دفعات تھیں۔ جسکی تفصیل
 نہایت طولانی ہے۔ مثلاً چھٹی دفعہ میں یہ درج تھا کہ ”جو شخص اپنے
 گناہ سے توبہ کرے اور بخشید یا جائے پھر بھی اُسکو بطور بقیہ اُس سزا کے
 جو اُس کے لئے تجویز کی تھی یہ سزا دی جائے کہ وہ کسی قسم کے باعزت پیشہ
 کے اختیار کرنے اور سونا چاندی۔ موتی۔ ریشم اور عمدہ ململ کے استعمال
 سے محروم کیا جائے“ پھر بیسویں دفعہ میں لکھا تھا کہ ”اگر کسی شخص کے
 مرینکے بعد اُسکی کتابوں یا زندگی کے اطوار سے یہ ثابت ہو کہ وہ لمحہ
 تھا تو اُسپر کفر و احاد کا فتویٰ لگایا جا کر اُسکی لاش قبر میں سے نکلوا کر پھینک دیا
 اور اُسکا کل مال و اسباب ضبط کیا جا کر اُسکے وارثوں کو کچھ نہ دیا جائے“
 پھر بائیسویں دفعہ میں یہ حکم تھا کہ ”جو شخص کفر کا فتویٰ پا کر سزا یاب ہوا ہو

کام نہیں ہے۔ اور ممکن نہیں ہے کہ جو شخص اس رائے کی تاریخ کو پڑھے
 اُسکے دل میں نہایت سخت طور کا ہول اور رحمہ لی کا خیال پیدا ہو کیونکہ
 ان حالات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کس طور پر ہزار آدمی قسم قسم کی نہایت
 بے رحمانہ تکلیفوں کے ساتھ ایک ایسے مذہب کی قہمندی کے لیے قتل کیے
 گئے کہ جس میں اُسکے آسمانی بانی نے فیاضی اور رحمہ لی کی تلقین کی تھی

۱۱۵ [بارہ سو پندرہ] میں پوپ انوسینٹ سو سو نے دعویٰ
 دفعہ ایک جنرل کونسل قائم کر کے انواع و اقسام کی نئی نئی سزائیں ملحدوں کے
 لیے ایجاد کیں جنکی تفصیل نہایت طوالتی ہے پوپ انوسینٹ کے بعد
 پوپ ہونوریس سو سو نے بھی جو اسکا جانشین تھا اس طریقہ کو جاری کیا
 اور رفتہ رفتہ ایک ایسی جماعت داغظوں اور سزا دینے والوں کی قائم
 ہو گئی جنہوں نے اپنا نام ”سوانین و مددگار ان عدالت مقدسہ تحقیقات
 مذہبی“ رکھا۔

۱۱۶ [بارہ سو چوبیس] میں کنکوزیشن اٹلی میں بھی قائم ہو گیا
 اور جب باوجود ان تشددات کے بلیجس لوگوں نے اپنے عقائد کو
 نہ چھوڑا بلکہ انکو خاص شہر روم میں بھی پھیلا دیا تو پوپ نے برہم ہو کر پہلے
 سے بھی زیادہ سخت سخت سزائیں دیئے بانیک حکم دیا مثلاً زندہ جلادیا جانا
 یا اگر بلیشپ لوگ ملحدیں پر رحم کا اظہار کرنا چاہیں تو سچاے اُسکے صرف بان
 کا کاسٹ ڈالنا تاکہ وہ آئندہ خدا کی نسبت کوئی کلمہ کفر نہ کہہ سکیں۔ فوئس اور
 اٹلی کے بعد انکوزیشن اسپین میں قائم ہوا۔ اور اس سرزمین میں یہ

سے جبکہ ان ملکوں میں اسپین کی حکومت تھی سزا بابت ہوئے تھے
تو غالباً یہ ثابت ہوگا کہ نصف بلین سے زیادہ بے نصیب آدمی اس
شنگدل مقدس محکمہ سے طرح طرح کی سزائیں پا کر دنیا سے گئے۔

” مسلمانوں کی سلطنت اسپین میں تقریباً آٹھ سو برس تک رہی اور
فرڈیننڈ کے زمانہ حکومت سے لیکر فلیپ سویو تک تین لاکھ
سے زیادہ مسلمان لوگوں نے ظلم و ستم سے تنگ آکر اسپین سے
ہجرت کی۔ “

یہ کیفیت اور حالت تو رومن کا تھلاک فرقہ کے عیسائیوں کے
ظلم و جور اور تعدی و تعصب اور شنگدلی کی تھی جو مذہب کے معاملہ
میں صدیوں تک انہوں نے ظاہر کی۔ لیکن پرائسٹنٹ فرقہ نے جب
فروغ پایا تب بھی علمائے سیحی کی مذہبی تعدی میں کچھ فرق نہ آیا۔ چنانچہ
ہالمر صاحب اپنی تاریخ آئین سلطنت انگلستان کی جلد اول کے
باب دوم میں لکھتے ہیں کہ ” اس دین مذہب کے مختلف شعبوں اور
فرقوں سے سب سے بڑا گناہ جو سرزد ہوا ہے وہ یہ ہے کہ بندگان
خدا پر دین میں زور و زبردستی کرتے ہیں اور یہ گناہ ایسا ہے کہ ہر ایک
ایماندار آدمی جتنی زیادہ کتابوں کی سیر کرتا جاتا ہے اتنی ہی اُسکو اُن سے
کہہ دیتے اور نفرت ہوتی جاتی ہے “

یہ فقرہ انسائیکلو پیڈیا کی میسزوں جلد صفحہ ۴۶۵ سے لیا گیا ہے اور اوپر کے
کُل مضامین سے جو بارہویں جلد سے نقل کیا گیا ہے۔ جہاں ہے۔ مؤلف عفی عنہ

اور اسکی اولاد کم عمر ہو تو اسکے ضبط شدہ مال کا ایک تھوڑا سا حصہ خیرات
کے نام سے اٹکودیا جاسے اور وہ تعلیم مذہب عیسوی کے لیے کسی
مناسب شخص کے سپرد کیے جائیں۔

جو الزامات محکمہ مقدسہ اٹکویٹریشن کے نزدیک قابل مواخذہ تھے
وہ یہ ہیں (۱) ہر قسم کا کفر و اسحا و مذہب عیسوی میں (۲) یہودیت
(۳) اسلام (۴) جرائم خلاف فطرت اور تعدد ازواج۔

المختصر یہ عدالت مقدسہ ایسی غالب اور ایسی ہولناک بنگئی کہ ماں باپ
اپنے بچوں اور خاندانی جوڑوں اور مالک اپنے لوگوں کو بغیر زبان
ہلانیکے چپ چاپ اسکے حوالہ کر دیتے تھے۔ بلکہ اسکی قوت زیادہ تر
وہ خوف ہی تھا جو اسنے لوگوں کے دلوں میں پیدا کر دیا تھا۔ اور خلافت
کے دلوں میں اسکی ہیبت ایسی عام ہو گئی تھی کہ رئیسوں اور بادشاہوں
مک اسکے نام سے کانپتے تھے۔ جسقدر انسانوں کی جانیں اس سیرجانہ
عدالت مذہبی نے تلف کرائیں انکی تعداد ٹھیک ٹھیک بیان کرنی آتی
نہیں ہے۔ چنانچہ صرف اسپین ہی میں بقول سید لارنٹی تین لاکھ
چالیس ہزار آدمی اس محکمہ سے متوجہ سزا قرار دیئے جا کر کسی طرح کی
تکلیف سے برباد کیے گئے۔ جنہیں سے تقریباً بیس ہزار آدمی تو زندہ
آگ میں جلا کر مارے گئے۔ اور اگر اس تعداد میں وہ تمام بدمعصب لوگ
شامل کر دیئے جائیں جو عدالت تھامات مینکیسکو دیا۔ کا تھی جنیا
سسی۔ سارڈینیا۔ آرون۔ مالٹا نیپلس میلان اور فلینڈرز

کر دی گئی ہے۔ تخیل کا تو نام و نشان بھی نہیں دکھائی دیتا ” سبحان اللہ
 مومن خاں دہلوی گویا اسی موقع کے لیے کہہ گیا تھا ۵
 ”یہ عذرِ امتحانِ جذبِ دل کیسا بیکار آیا میں الزام اُسکو دیتا تھا قصور اپنا بیکار آیا“

اب ہم چند پیشین گوئیاں نقل کرتے ہیں جو قرآن مجید میں بڑی حسرت
 کے ساتھ فرمائی گئی ہیں جن سے ثابت ہو گا کہ وہ انسان کا نہیں بلکہ بے شبہ
 اُسی کا کلام ہے جس کے نزدیک عالمِ غیب شہادۂ دونوں یکساں ہیں۔
 کیونکہ کسی شخص کو خواہ وہ پیغمبر اور نبی ہی کیوں نہ ہو یہ قدرت حاصل نہیں ہے
 کہ خدا کے بتائے بغیر امورِ غیب سے واقف ہو جائے۔ اور کوئی ایسی
 بات بیان کرے جس کا اسوقت وجود نہ ہو۔ اور پھر وہ بات اُسی طرح پر واقع
 ہو جس طرح پر کہ اُس نے اُس کے واقع ہونے کی خبر دی ہو جو اسکی سچائی
 اور بجانبِ اللہ ہونے کی معیار ہے۔ چنانچہ توریت اور اُور صُحفِ مقدسہ
 میں جو بعض پیشین گوئیاں بیان ہوئی ہیں وہ ایسا واسطے وحیِ دالہا کہ
 کے رو سے سمجھی جاتی ہیں کہ اپنے اپنے وقت پر ٹھیک ٹھیک وقوع
 میں آئیں۔ مثلاً وہ پیشین گوئی جو خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو جبکہ وہ
 کنعان میں پہنچے بطور وعدہ کے فرمایا کہ ”یہ زمین تیری اولاد کو دوں گا“
 [توریت کتابِ اول باب ۱۲-آیت ۷] اور جبکہ حضرت لوطؑ اُن سے
 جدا ہو گئے تو پھر خدا نے اُسے کہا کہ ”اکھیں کھول اور چاروں طرف دیکھ
 کہ یہ تمام زمین جو تو دیکھتا ہے تیری اولاد کو دوں گا۔ اور تیری اولاد کو زمین کی

میرے محترم دوست مولوی سید امیر علی صاحب
 علیہ اللہ تعالیٰ لیکے صاحب کی تاریخ مذہب معقول پسند کی جلد دوم صفحہ
 ۴۹ کی سند سے لکھتے ہیں کہ ”جب کالون نے سرویس کو صرف اسوجہ
 زندہ جلادیا کہ اسکے اعتقادات تثلیث کے باب میں جمہور عملا کے برخلاف
 تھے تو سب پراٹسٹنٹ فرقوں نے کالون کے اس فعل کی بڑی تعریف
 کی اور ملائکن اور بلنجر اور فارل نے اس گناہ کی تعریف میں نامے
 لکھے اور بیڑا نے جو ایک بڑا عالم تھا اس فعل کی تعریف میں ایک بڑا رسالہ
 تصنیف کیا“ وہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ ”ہر ایک صاف دل آدمی کو ان تین
 انگلستان کے دیکھنے سے کیا صدمہ روحانی ہوتا ہے جنہیں رومن کا کھلا
 اور ڈسٹنر اور نیکن فارمسٹ اور اور فرقوں کے لئے صرف اختلاف
 مذہب کی وجہ سے کیسی کیسی شدید سزائیں لکھی ہیں کہ العظمیٰ للہ۔“

اب امید ہے کہ مندرجہ بالا شہادتوں اور ان تاریخی واقعات کو پرکھ کر
 انصاف و دست ناظرین خود فیصد کرینگے کہ ستر و نیم مینور اور ان کے
 ہنجیال لوگوں کے اس قول میں کتنی سچائی ہے کہ ”اسلاہ کا وجود اور بقا
 اسپر موقوف تھا کہ اور ملکوں پر ہمیشہ تعدی اور دست درازی کیجائے۔ اور
 اس دین کا تمام عالم میں شایع ہونا اور اس سلطنت کا ساری دنیا میں قائم
 ہونا اسپر منحصر تھا کہ یہ دین بنو شمشیر قبول کرایا جائے“ اور یہ کہ ”اسلاہ
 نے مذہبی آزادی یعنی یہ بات کہ لوگ جو نہ مذہب چاہیں اختیار کریں اور
 اسکے لوازم مذہبی آزادی سے ادا کریں بالکل روک دی ہے بلکہ معدوم

سے جو عہد کیا تھا وہی بعد کو بھی قائم رہا اور وہ صرف کنعان کی زمین دینے کا عہد تھا۔ چنانچہ لکھا ہے کہ ”وہ عہد جو میں نے ابراہیم سے کیا اور اسحاق سے اُسکی قسم کھائی اور یعقوب سے ہنزہ قانون کے مقرر کیا اور اسرائیل سے عہد دائمی کیا اور کہا کہ زمین کنعان تجھ کو دیتا ہوں تاکہ تیری میراث کا حصہ ہو“ [زبور باب ۱۰۵-۱۱] اور اس وعدہ کا پورا کرنا خدا نے یوں بتلایا کہ جب حضرت موسیٰ ہواب کے جنگل میں بیٹھ رہا تو پرچٹھے جو پرچٹھوں کے سامنے ہے تو خدا نے اُسے فرمایا کہ ”یہ وہ زمین ہے جسکی نسبت میں نے ابراہیم واسحاق و یعقوب سے قسمیہ وعدہ کیا تھا کہ تمہاری اولاد کو دوں گا۔ پس یہ زمین میں تجھ کو آنکھوں سے دکھلا دیتا ہوں مگر تو وہاں نہیں جائیگا“ [توریت کتاب باب ۳۲ آیت ۴]

خدا نے جو وعدہ حضرت ابراہیم سے کیا۔ مگر حضرت اسماعیل و اسماعیل دونوں اُس میں داخل تھے۔ مگر خدا نے حضرت اسماعیل کے حق میں کمال فضل و مہربانی سے ایک علیحدہ وعدہ بھی فرمایا کہ ”میں نے تیری دعا اسماعیل کے حق میں قبول کی۔ میں نے اُسے برکت دی اور اُسے بار آور کیا۔ اور اُسے بہت کچھ فضیلت دی۔ اُس سے بارہ امام پیدا ہو گئے اور اُسکو بڑی قوم کرونگا“ [توریت کتاب اول باب ۱۷ آیت ۲۰]

اب دیکھو کہ یہ وعدہ جسکا انکشاف ان انبیاء علیہم السلام پر ہو گئے کے ذریعہ سے ہوا تھا اپنے اپنے وقت پر سب پورے ہوئے اور جس طرح حضرت اسحاق کے حق میں اس وعدہ کا ایفا جسمانی اور روحانی

ریت کے مانند کرونگا جو کوئی ریت کے درو کو گن کے تو تیری اولاد بھی گن سیکے گا۔

[کتاب ایضاً باب ۱۴-۱۵-۱۶] پھر ایک دفعہ خدا نے اُسے وعدہ

کیا کہ ”تیری اولاد اتنی ہوگی جتنے آسمان کے ستارے جو کوئی گن نہیں سکتا۔“

[کتاب ایضاً باب ۵] پھر خدا نے اُسے ایک اور بچا وعدہ کیا کہ

”یہہ زمینِ مصر کے دریا سے فُرات کے دریا تک تیری اولاد گود لے گا۔“

[کتاب ایضاً باب ۱۸] اور جبکہ وہ بوڑھے ننانویں برس کے ہو گئے

تھے تو پھر خدا نے اُسے وعدہ کیا کہ ”تجھ میں اور تجھ میں یہہ وعدہ ہوتا ہے

کہ تجھ کو زیادہ سے زیادہ کرونگا۔ تو بہت سی قوموں کا باپ ہوگا۔ تجھے نو بی

پدا ہوں گی۔ تجھے بادشاہ بنینگے۔ اور تیری اولاد سے بھی یہہ ہمیشہ کا عہد

ہوگا اور کنعان کی زمین بوارشت دائمی تجھ کو دوں گا۔“ [کتاب ایضاً باب ۱۷]

آیت ۳-۴-۵-۶-۷-۸ علیٰ ہذا تَقِیاس وہ وعدے جو خدا نے حضرت

اسحاق و یعقوب سے کیے۔ چنانچہ جب یعقوبؑ بید شمع سے

حاران کی جانب روانہ ہوئے اور ایک مقام پر پتھر سرانے رکھ کر سوئے

تو خواب میں کیا دیکھتے ہیں کہ ایک میٹرھی زمین سے آسمان تک لگی ہوئی

ہے۔ اور خدا کے فرشتے اُس پر اُترتے چڑھتے ہیں۔ اُس پر خدا نے کھڑے

ہو کر کہا کہ میں تیرے باپ ابراہیمؑ اور اسحاقؑ کا خدا ہوں۔ یہہ زمین

جس پر تو سوتا ہے تجھ کو اور تیری اولاد کو دیتا ہوں۔ تیری اولاد زمین کی

ریت کے برابر ہوگی۔ اور چاروں طرف پھیل جائیگی۔ [کتاب ایضاً باب ۱۲]

آیت ۱۲-۱۳-۱۴] زبور سے ثابت ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیمؑ

کج حال سے چھایا۔ اسکی ستیاش سے زمین بھر گئی (کتاب جہنم نبی
بابت آیت ۳) اور حادث اللہ کے موافق اُس رسول اکرم - فخر
بنی آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی نختہ وعدہ ہر طرح کی خیر و برکت
کا ہوا۔ چنانچہ خدا نے فرمایا "إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ - فَصَلِّ لِرَبِّكَ فَخَرَّ
إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ" [قرآن مجید سورہ کوثر] یعنی بیشک عطا
کی ہے تجکو "کوثر" یعنی دنیا و آخرت میں ہر قسم کی خیر و برکت اور کثرت
و عدت۔ پس مسکریج بالا اپنے پروردگار کا اور [مشرکوں کے برخلاف
اُنکے نام پر آ قربانی کر۔ بیشک تیرا دشمن ہی "ابتر" [یعنی قطع
النسل اور ہر ایک طرح کی خیر و برکت سے محروم] ہے۔

یہ وعدہ خدا تعالیٰ نے اُس زمانہ میں آنحضرت سے فرمایا تھا جبکہ
آپ مکہ میں تھے۔ اور تمام قوم آپکی سخت دشمن اور جان کی لالو ہو رہی تھی
اور آپ بے یار و مددگار اور ہر طرح سے مجبور و ناجار تھے۔ اور آپ کے
چھوٹے چھوٹے صاحبزادے کے بعد دیگرے قضا کر چکے تھے اور
دشمنوں نے حقارتاً آپکا نام "ابتر" رکھ چھوڑا تھا۔ اور بظاہر کسی طرح کی امید
اس عظیم الشان اور خلافت توقع وعدہ کے پورا ہونے اور ظہور میں آنکی
نہ تھی۔ اُنہ دیکھو یہ وعدہ بھی اُسی طرح پورا ہوا جس طرح مذکورہ بالا وعدہ
پورے ہوئے تھے۔ چنانچہ روحانی طور پر تو اس طرح کہ خاص آپکے
خانہ ان میں اور آپکی نسل میں ائمہ اثنا عشر علیہم السلام پیدا ہوئے جو خیر
اوصیاء و انبیا بہت تھے اور منظر اتم آپکے کمالات روحانی و باطنی کے ہیں۔

دو دنوں طرح پر ہوا یعنی انکی نسل میں بادشاہ بھی ہوئے اور انبیا و اولیا اور
 شہداء و علما بھی جنگی حدود شمار نہیں ہے۔ اور زمین موعود پر انکا قبضہ ہوا
 اسی طرح بلکائس سے بڑھکر وہ وعدہ بھی پورا ہوا جو حضرت اسماعیلؑ کے
 باب میں ہوا تھا۔ چنانچہ جسمانی طور پر تو اس طرح کہ حضرت یعقوبؑ بن
 النحاق کی مانند انکو بھی خدا نے بارہ بیٹے دیئے جنسے بارہ قومیں پیدا
 ہوئیں اور رفتہ رفتہ تمام ملک عرب اس سرے سے اُس سرے
 تک اُنسے بھگ گیا۔ اور روحانی طور پر اس طرح کہ اُنکے دوسرے بیٹے قیدارؑ
 کی نسل میں دہ فخر اولین و آخرین پیدا ہوا۔ جسکا نام مبارک ”محمد“ اور لقب
 شریف ”احمد“ ہے جو نام اور لقب دونوں کے اعتبار سے محمود و
 مدوح ہے ۵ دل و جانم فدایت یا محمد۔ سر من خاک پات
 یا محمد۔ اور جو سر خیل انبیا بھی ہوا اور موسیٰ اور سلیمانؑ کی طرح بادشاہ
 بھی۔ اور اس طرح پر وہ پیشین گوئیاں پوری ہوئیں جو حضرت موسیٰ اور
 حضرت جعفرؑ نبی نے فرمائی تھیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰ فرماتے ہیں
 کہ ”اور کہا خدا سینا سے نکلا۔ اور سعیر سے چمکا۔ اور فاران کے
 پہاڑ سے ظاہر ہوا۔ اُسکے داہنے ہاتھ میں شریعت روشن۔ ساتھ لشکر
 ملائکہ کے آیا“ [توریت کتاب باب ۳ آیت ۲] اور حضرت جعفرؑ فرماتے
 ہیں کہ ”آئیگا اللہ جنوب سے اور قدوس فاران کے پہاڑ سے۔ آسمانوں
 ۶ اس امر کی تحقیق کہ فاران مکتہ معظمہ کے پہاڑوں کا قدیم نام ہے کتاب
 خطبات احمدیہ کے پہلے اور دسویں خطبہ میں دیکھو۔ مؤلف غنی عنہ

پڑھتے ہیں۔ پس میں نے آپ کو یہ فرماتے سنا "يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا
 فِيكُمْ مَا أَخَذْتُمْ بِهِ لَكُمْ تَفْضِيلًا - كِتَابُ اللَّهِ وَعِزِّي أَهْلُ بَيْتِي"
 یعنی اے لوگو! بیشتم تم میں چھوڑی ایسی چیز کہ اگر تم اس کو پکڑے رہو گے
 یعنی اس کا اتباع کرو گے [کبھی گمراہ نہ ہو گے]۔ کتاب اللہ اور میرے
 اہل بیت "اور اسی جلیل الشان محدث نے زکریا بن ارقم کی سند پر
 روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ "فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے "إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا اِنْ تَمَسَّكَتُمْ بِهِ لَكُمْ تَفْضِيلًا وَابْعَدِي
 لِحَدِّ لَهَا أَغْظَمَ مِنَ الْآخِرِ - كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ قَمْدٌ وَدَمِنَ السَّمَاءِ إِلَى
 الْأَرْضِ - وَعِزِّي أَهْلُ بَيْتِي وَكَذَلِكَ قَاتِلِيكُمْ أَعْلَى الْخَوْضِ
 فَانْظُرُوا كَيْفَ تَخْلِفُونِي فِيهِمَا" یعنی میں چھوڑ دیکو ہوں تم میں ایک
 ایسی چیز کہ اگر تم اس کو مضبوط پکڑے رہو گے تو میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے
 جو ایک دوسری سے بزرگ تر ہے۔ یعنی کتاب اللہ جو گویا ایک
 رسی ہے آسمان سے زمین تک لٹکی ہوئی۔ اور میرے اہل بیت -
 اور یہ دونوں ہرگز جدا نہیں ہونیکے یہاں تک کہ میرے پاس عرض کوثر پر
 پہنچ جائیں۔ پس سوچو کہ میرے بعد ان دونوں سے کس طرح پیش آؤ گے
 جن بزرگواروں کے وجود و وجود سے اُس بشارت کی تکمیل ہوئی جو خدا تعالیٰ
 نے حضرت اسماعیل کے حق میں فرمائی تھی کہ "اُمسِكْ نَسْلَ فِي بَارِئِ"
 امام پیدا کرو گلا "اور ان کے سوا آپ کی امت میں بے انتہا اولیا
 و شہدا اور علما پیدا ہوں گے۔ جنکے نام ستاروں کی طرح روشن ہیں۔ اور وہ

اور جگے حق میں وحی کے دے آپ نے فرمایا "اَلَا اِنَّ مَثَلِ اَهْلِ بَيْتِي
فِيكُمْ كَمَثَلِ نُوْجٍ مِنْ رَبِّكَ اَجْمَعِ وَمَنْ خَلَفَ عَنْهَا هَلَاكَ" [رواہ احمد]
یعنی آگاہ ہو کہ بیشک مثال میرے اہل بیت کی تم میں نوح کی کشتی کی سی
ہے جو اُسیں چڑھ گیا بچ گیا اور جو اُس سے ہٹ رہا وہ ڈوب گیا۔ اور جنکی
اطاعت و اتباع کی ہدایت یہ کہہ فرمائی "اَلَا اِنَّهُمْ النَّاسُ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ
يُّوشِكُ اَنْ يَنْتَبِيْهُ رَسُوْلٌ بَنِيْ فُلَجِيْبٍ - وَ اَنَا اَنْتُمْ فِيكُمْ التَّقْلِيْدُ
اَوَّلُهُمْ كِتَابُ الشَّرَفِ فِيهِ الْهُدٰى وَالنُّوْرُ فَخُذُوْا بِلِکْتَابِ اللّٰهِ
وَاَسْمٰسِکُوْا بِہِ - وَاَهْلُ بَيْتِيْ - اَذْكُرْکُمْ اللّٰہُ فِيْ اَهْلِ بَيْتِيْ اَذْكُرْ
لَمْ اَللّٰہُ فِيْ اَهْلِ بَيْتِيْ زَرَوْاہُ مُسْلِمًا یَنْتَبِیْ حُجَّةَ الْبُودَاعِ کے بعد مدینہ کو
واپس جاتے ہوئے بقیع غدیو خجہ آنحضرت نے لوگوں کو مخاطب کر کے
فرمایا کہ "آگاہ ہو کہ میں صرف ایک آدمی ہوں قریب ہے کہ میرا پروردگار
مجھ کو بلائے اور میں جاؤں - اور میں تم میں دو گراں تہ چیزیں چھوڑنے
والا ہوں جنہیں سے پہلی چیز خندہ کی کتاب ہے جس میں ہدایت
اور روشنی ہے - پس جو اُسیں ہے اُس کو لو اور مضبوطی سے اُس پر عمل
کرتے رہو - اور دوسری چیز میرے اہل بیت ہیں جنکے لئے میں
تُسے خدا کو ضامن لیتا ہوں" اور مکرر فرمایا کہ "اپنے اہل بیت کے
باب میں تُسے خدا کی ضمانت چاہتا ہوں" اور ترمذی نے جابر
کی سند پر روایت کی ہے کہ "اُنہوں نے کہا کہ میں نے ایام حج میں عرس
کے روز آنحضرت کو دیکھا کہ قصویٰ نامے اٹھنی پر سوار ہیں اور خطبہ

سے کچھ کم نہ تھی اور انہوں نے کنعان اور زمین موعود پر بھی قبضہ کیا جو
غیر خدا پرستوں کے ہاتھ میں چلی گئی تھی۔ اور اُس ورثہ کو ابراہیمؑ کی نسل
میں بھرتے آئے۔ اور جتنا خدا کی مہربانی تھی وہ ابراہیمؑ کا
ورثہ اُن کے حصہ میں رہا۔ یہ یقینی پیام و بشارت خدا کی ذات کو
اور اس کے نبیوں کی بات پر ایمان رکھنے والوں کے لیے ایک کلام ہے جو
عام الغیب اور اپنے ہر قسم کے وعدوں کے پورا کرنے پر قادر ہے
دوسری پیشین گوئی اُس امام مظلوم کی شہادت کی خبر ہے
جس کو خود اُس کے ناما رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت
کے بعض بد بخت لوگوں نے تین دن کا بھوکا پیاسا مع دوستوں اور
عزیزوں اور بھائیوں اور بہنوں کے حق بات کے کہنے اور کرنے
اور ناحق بات کے کہنے پر شہید کیا۔ یہاں تک کہ چھ مہینے کے
شیر خوار بچہ تاک کو زندہ نہ بچھوڑا۔ عین سب کی حالت میں اُس کا سر مبارک
کاٹ لیا اور اُس کے اور امام شہیدوں کے سروں کو نیزوں پر چڑھایا۔ اور
لاشوں کو گھوڑوں کی ناپوں سے روندنا۔ مال و اسباب لوٹ لیا۔ اور
خیموں کو جلا دیا۔ اور اُس کے حرم محترم کو قید کر کے بے مقنع و چادر
ننگی پیٹھ کے اونٹوں پر بٹھا کر جنگی مہار اُسکا۔ بارہ ناتواں فرزند جو ہر
ایک وہی زندہ باقی رہ گیا تھا اگلے میں طوق اور پائوں میں ٹیریاں پہنے
ہوئے کھینچتا تھا۔ کربلا سے کوفہ کی مَشَق کو لیگئے۔ اور اُسکی
اور اُس کے دوستوں اور عزیزوں کی لاشیں خاک و خون میں غلٹا کر بکلا کی

شریعتِ رُوشن کی خبر موعین نے دی تھی شرق سے غربت آپ اور جنوب سے شمال تک تھوڑے ہی عرصہ میں پھیل گئی اور انہیں بھی پھیلتی جاتی اور ظلمت کو نور سے بدلتی جاتی ہے جیسا کہ ہم اپنی اس کتاب ایک تمام شہر حال بیان کر آئے ہیں۔ اور ایسا کہ حضرت جنقوٹ نے فرمایا تھا تمام زمین کی تائش سے بھگئی اور تمام جہاں آپ کے امام نامی سے واقف ہو گیا۔ **فَصَلِّ اللّٰہَ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم**۔

اور جہانی طور پر اس طرح کہ آپ کی سخت جگر صدیقہ کبریٰ فاطمہ الزہراء سلام اللہ علیہا کے بطن شریف سے حسنین کا ایک سالہ السلام پیدا ہوئے اور اسی طرح آپ کے فرزند کہلائے جب طرح کہ حضرت ابن مریم کی وجہ سے حضرت داؤد کے فرزند کہلائے۔ اور انکی نسل پاک سے لاکھوں سادات دنیا میں موجود ہو گئے۔ جنکا ”تَحْمَکَ تَحْجٰی وَدَمُکَ دَحٰجٰی“ موروثی خطاب ہے۔ اور باوجود اس کاٹ چھانٹ کے جو بنی امیہ اور بنی عباس نے اپنے اپنے زمانہ میں بار بار جاری رکھی وہ شجرہ طیبہ بڑھتا ہی گیا۔ اور آخر کار اسکا مصداق بن گیا کہ ”اَصْلُہَا ثَابِتٌ وَفَرْعُہَا فِی السَّمَاءِ“ یعنی ایک ایسا دخت کہ جس نے مضبوط جڑ پکڑی ہو اور اسکی شاخیں ایسی اونچی ہوں کہ گویا آسمان سے باتیں کرتی ہیں۔ اور جن لوگوں نے اسکو اکھاڑا چاہا انہیں کی جڑیں اکھاڑیں اور الحمد للہ اسکے علاوہ مسلمانوں میں ایسے بڑے جبرست خلیفے اور بادشاہ خدائے پیدا کیئے کہ جنکی سلطنت و شوکت سلیمان کی سلطنت و شوکت

بالکل نئی بات ہے جسکو مفسرین میں سے کسی نے بھی بیان نہیں کیا +
 مگر ہم کہتے ہیں کہ بیشک عام مفسرین نے اسکو بیان نہیں کیا، مگر قرآن
 جسکے گھر میں اُترا ہے اور جسکو اَحَدُ الثَّقَلَيْنِ کہا گیا ہے انہوں
 نے اس آیہ شریفہ کی تفسیر میں یہی فرمایا ہے اور یہ ہی حق ہے۔ اگرچہ
 یہ امر مختلف فیہ ہے کہ وہ لڑکا جسکو حضرت اِبْرَاهِیْمُؑ نے قربانی کرنا
 چاہا تھا حضرت اِسْمَاعِیْلُؑ تھے یا حضرت اِسْحَاقُؑ۔ مگر اس سے
 اس پیشین گوئی میں کچھ خلل واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ پیشین گوئی کا مقصد
 اِسْمَاعِیْلُؑ والہ اِبْرَاهِیْمُؑ میں سے ایک بڑے شخص کا فیہ ہونا تھا
 اِسْمَاعِیْلُؑ یا اِسْحَاقُؑ کی نسل کی کچھ تخصیص نہ تھی۔ چنانچہ وہ مقصد پورا
 ہوا اور حضرت اِسْمَاعِیْلُؑ کی نسل شریف میں سے حُسَيْنُؑ بن علی
 علیہما السلام شہادت عظمیٰ کے رتبہ عالیہ پر فائز ہوئے۔ جسکا ذکر ہم
 حسرت اور افسوس کے ساتھ تقریباً دنیا کے تمام حصوں میں ہوتا ہے
 اور ہوتا رہیگا۔ جو اُس وعدہ کی صداقت کی دلیل ہے جو خدا نے آپکے
 حق میں فرمایا تھا کہ ”وَنَزَّلْنَا عَلَیْكَ فِي الْآخِرِیْنِ“ اس میں شک نہیں
 کہ حضرت اِبْرَاهِیْمُؑ کے اس غایت درجہ کے مخلصانہ و صابرانہ فعل کا
 کہ خدائے یسے اپنے سخت جگر کو دریغ نہ کیا ہمیشہ تعریف کے ساتھ ذکر

+ اہل سنت مفسرین نے تو نہیں مگر مُلّا معین الدین واعظ کاشفی نے
 اپنی کتاب معارج النبوت میں حضرت امام ہمام جعفر الصادق
 علیہ السلام کی سند پر یہی لکھا ہے جو ہم نے بیان کیا ہے۔ موثق علی عندہ

میں اُسی طرح وقوع میں آئی جس طرح پرکہ ابراہیمؑ کے بیٹے کی قربانی وقوع
 میں آنے والی تھی۔ یعنی سجدہ کی حالت میں ٹھیک اُسی طرح پراسکو ذبح کیا
 گیا جس طرح پرکہ ابراہیمؑ نے بیٹھ کی طرف سے بیٹے کو ذبح کرنا چاہا تھا۔
 - ہاں اتنا فرق بیشک ہوا کہ ابراہیمؑ کا بیٹا کم سن لڑکا تھا اور باپ نے
 ہاتھ پانوں باندھ کر اُسکو ماتھے کے بل ذبح کرنے کو لٹایا تھا۔ مگر علیؑ کے
 بیٹے کی عمر چھپتر سال سے تجاوز کر چکی تھی اور اُس نے اپنی مرضی اور اختیار
 سے سجدہ کے لیے اپنا ہاتھ زمین پر رکھا تھا۔ ابراہیمؑ کا بیٹا تین دن
 کا بھوکا پیاسا نہ تھا۔ مگر علیؑ کے بیٹے کو تین دن سے پانی کا ایک قطرہ
 بھی نصیب نہ ہوا تھا۔ ابراہیمؑ نے ایک مہنڈ سے کو قربان کیا اور بیٹے کو
 بچالیا۔ مگر علیؑ کے بیٹے کے دوستوں اور عزیزوں اور بھائیوں اور
 بھتیجیوں اور بیٹوں اور بھانجیوں غرض بہتر سے زیادہ لوگوں نے اپنی
 جانیں قربان کر ڈالیں۔ مگر پھر بھی اُسکو نہ بچا سکے! ابراہیمؑ ہنستا اور خوش
 ہوتا ہوا بیٹے کو زندہ و سلامت اُسکی نگین اور نر اس ماں کے پاس لے گیا
 مگر علیؑ کے بیٹے کے سر کو دشمن اُسکی روتی پٹی سر پہنہ بہنوں اور
 بیٹیوں کے ساتھ ایک شقی ترین خلایق کے خوش کرنیکو اُسکے تخت کے
 سامنے لگے!!! ابراہیمؑ کے بیٹے کی قربانی کا دن اُسکے جان سے
 بچ جانے کی خوشی منانے کے لیے عید قرار پایا۔ مگر علیؑ کے بیٹے
 کی قربانی کا دن رونے پینے اور سوگ منانے کا دن مقرر ہوا۔

ہمارے اِس بیان کو پڑھ کر ناظرین غالباً یہ خیال کریں گے کہ یہ ایک

ایسے اعلیٰ درجہ کی ہے کہ جن لوگوں نے اُسکو مورت خانہ نظر سے چنچا ہے اور اس واقعہ کے جزئیات پر غور کی ہے اُنہوں نے تسلیم کیا ہے کہ جناب موصوف سے بڑھکر کوئی شجاع دنیا میں نہیں گزرا اور نہ کسی کسی ایک امر حق کی تائید میں ایسے مصائب کی برداشت کی چنانچہ جیمس کا کرن صاحب آجہانی اپنی بے نظیر تاریخ چین کی جلد دوم میں [جو بغیر مدد کسی ہندوستانی کے اردو زبان میں لکھی ہے] ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ ”دنیا میں رُستَم کا نام بہادری میں شہور ہے لیکن کوئی شخص ایسے گزر گئے ہیں کہ اُنکے سامنے رُستَم کا نام قابل لینے کے نہیں ہے۔ چنانچہ اول درجہ میں حسینؑ ابن علیؑ کا درجہ بہادری میں ہے۔ کیونکہ میدان کو بلا میں گرم ریت پر تشنگی اور گرسنگی میں جس شخص نے ایسا ایسا کام کیا ہو اُسکے سامنے رُستَم کا نام وہی شخص لیتا ہے جو تاریخ سے واقف نہیں ہے۔ کس کے قلم کو قدرت ہے کہ امام حسینؑ کا حال لکھے۔ کس کی زبان میں یہ لطافت و بلاغت ہے کہ اُن بہتر نثر گواریں کی ثابت قدمی اور تہور و شجاعت اور تین ہزار سوار خونخوار شاہی کے جواب دینے اور ایک ایک کے ہلاک ہو جانیکے باب میں مرح جیسا کہ چاہئے کر سکے۔ کی نازک خیالی کی یہ رسائی ہے کہ اُن لوگوں کے دلوں کے حال کو تصور کرے کہ کیا کیا اُنپر گزرا۔ اُسوقت سے جبکہ عمر سعد نے دہل ہزار سوار سے اُنکو گھیر لیا اُسوقت تک کہ جب

ہوتا رہا ہے اور ہوتا رہیگا۔ لیکن اُس زور و شور و قیامت کی سی
دھوم دھام کے ساتھ نہیں ہوتا جیسا کہ علیؑ کے عظیم المرتبہ فرزند
کی قربانی کا ذکر خیر ہوتا ہے اور ہوتا رہیگا و ذلک فضلُ اللہ یؤتیہ من یشاء۔
یہ پیشین گوئی تو قرآنی تھی جو اپنے وقت پر ٹھیک ٹھیک پوری ہوئی
مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وحی کے ذریعہ سے اس ہولناک واقعہ
کی خبر دینا بھی اُس حد کو پہنچا ہے جس میں کسی طرح شبہ نہیں ہو سکتا۔
چنانچہ مولانا شاذ عبداً العزیز دہلوی اپنی مستند کتاب "تاریخ الشہداء" میں
لکھتے ہیں کہ "وَأَمَّا أَخْبَارُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ
الْوَاقِعَةِ الْهَالِكَةِ مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ بِوَاسِطَةِ جَبْرِئِيلَ وَغَيْرِهِ مِنَ
الْمَلَائِكَةِ فَمَشْهُورٌ مُتَوَاتِرٌ" یعنی۔ اور خبر دینا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم کا اس واقعہ ہولناک سے بواسطہ وحی لانے والے جبریلؑ وغیرہ فرشتوں
کے سوشہوار و متواتر ہے "چنانچہ اسکے ثبوت میں انہوں نے بہت
سی مستند و صحیح حدیثیں نقل کی ہیں جن میں بہت تفصیل کے ساتھ اس واقعہ
کے ہونے کی خبر دی گئی ہے۔ پس بقول ہمارے فخریہ قوم مولوی سید
امیر علی صاحب ایذا سے بیسٹرایٹ لاسی آئی اینی سید اللہ
تعالیٰ کے "اگر معاصی عباد کا نذیر اور قرب خدا کا وسیلہ آدمی کو دیکھنا بہت چاہتا
سید الشہداء الحسن بن علیؑ شہید شہوت کر بلا کی شہادت خلیفے سے اس مقصد کی تکمیل ہو گئی
اللہ اکبر واقعہ کر بلا بھی عجیب در دامگیر و حسرت خیز واقعہ ہے۔ اور
جناب سید الشہداء علیہ الصلوٰۃ والسلام کا صبر و تقوال اور شجاعت و شہادت

کوئی کتاب کیوں نہ ہو اور کسی ہی احتیاط کیوں نہ کی جائے مگر نقل ہونے میں کسی طرح کی غلطی کا نہ ہونا ایک غیہ ممکن امر ہے۔ یہاں تک کہ یہی مفسر کتابیں بھی اس سے محفوظ نہیں رہیں اور نہ رہ سکتی ہیں چنانچہ عہد عتیق و جدید کی کتابوں کی نسبت ہارن صاحب اپنے اثر و دشمن مطبوعہ لندن ۱۹۲۵ء کی جلد دوم کے صفحہ ۳۱۴ میں لکھتے ہیں کہ ”عہد عتیق اور جدید کی کتابیں اور اور تمام قدیم تحریریں عموماً بذریعہ نقل کے ہر ایک کے پاس ہیں اور مروج ہوتی ہیں ایسے ممکن نہ تھا کہ انہیں غلطیاں داخل نہ ہوتیں۔ اور بہ قدر کثرت سے کتابیں بڑھیں اُس قدر غلطیاں ان میں پڑیں اور ان تلافی عبارت ان میں پیدا ہوئے“ پر صفحہ ۳۱۷ میں لکھتے ہیں کہ ”تمام نسخوں کو نقل کر لیا گیا تھا یا ناول نے خود ہی نقل کیا تھا۔ اور چونکہ ناقص غلطی کے امکاں بر خدا کی طرف سے حفاظت نہیں کیے گئے تھے ایسے جو غلطیاں واقع ہوئیں ان کے چار سبب ہیں۔

(۱) اول ناقصوں کی غفلت یا غلطیوں سے اختلاف کا ہونا۔

یہ کئی طرح ہوتا ہے۔

(۱) جبکہ ایک شخص بقول عند کو پڑھتا جا اور ایک یا بہت سے نقل کرنے

والے اس کو سمجھتے جائیں۔ اور جو شخص پڑھ کر لکھو اتنا ہے وہ اچھی طرح

نہ بتائے۔ بلکہ بے پروائی سے پڑھے اور ایسے الفاظ زبان سے

نکالے جو اس نسخہ میں نہ ہوں جس کی وہ نقل لکھواتا ہے۔ اور اس طرح

شمر ملعون نے سرکاٹ لیا۔ کیونکہ ایک کی دوا دو مشہور ہے اور
 مبالغہ کی یہ ہی حد ہے کہ جب کسی کے حال میں یہ کہا جاتا ہے کہ
 دشمن نے چار طرف سے گھیر لیا۔ لیکن حسینؑ اور بہترین کو آٹھ^۱
 قسم کے دشمنوں نے تنگ کیا تھا۔ اور اُسپر بھی قدم نہ ہٹا۔ چنانچہ
 چار طرف سے تو دس ہزار فوج یزید کی تھی جنکے نیردوں اور تیروں
 کی بوچھاڑ مثل اندھی کے آتی تھی۔ اور پانچواں دشمن عرب کی دھوپ
 تھی جسکی مثال کسی سے زیرِ فلک نہیں ملتی اور یہی کہنا ہوتا ہے کہ عرب
 کی دھوپ کی مانند عرب ہی کی دھوپ ہے۔ اور چھٹا دشمن وہ
 ریگ کا میدان تھا جو آفتاب کی تمازت میں شعلہ زن اور تنور کے خاکستر
 سے زیادہ پُرسوز تھا بلکہ اُسکو دریا سے تیار کہنا چاہیے جسکے بلبلے
 بیتی فاطمہؑ کے پانوں کے آبلے تھے۔ اور دو دشمن سب سے
 ظالم جُھوک اور پیاس مثل ذغاباز ہمارا ہی کے جسکے برابر عدد نہیں ساتھ
 تھے۔ اور تشنگی سے زبان پھول کر کے جب پھٹ جاتی تھی تب ہی اُن
 دو کی خواہش اند کے تھمتی تھی۔ پس جنہوں نے ایسے معرکہ میں ہزار ہا فوج
 مقابلہ کیا ہو اُن پر خاتمہ بہادری کا ہو چکا [انتھ بلفظ]

تیسری پیشین گوئی خود قرآن مجید کے کمی بیشی اور تحریف و
 تصحیف سے محفوظ و مصون رہنے کے باب میں ہے جیسا کہ فرمایا۔
 ”إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَمَحَافِظُونَ“ [سورہ حجر] یعنی تحقیق
 ہم نے اُتارا ہے قرآن کو اور بیشک ہم اُسکی حفاظت کے ذمہ دار ہیں

(۵) نقل کرنے والے نے کوئی لفظ چھوڑ دیا اور جب اسکو معلوم ہوا تو اُس نے اُس چھوٹے ہوئے لفظ کو اُس جگہ پر لکھ دیا جہاں اسکو خبر ہوئی اور اس طرح یہ لفظ اُلٹ پُلٹ ہو گئے یعنی کہیں کا کہیں لکھا گیا۔

(۶) عبری نسخوں میں اختلاف عبارت کا بڑا سبب یہ ہے کہ سطروں کا اندازہ برابر رکھنے کے لئے سطروں کے اخیر میں زیادہ لفظ بڑھادیئے جاتے تھے۔ اور یونانی قلمی نسخوں میں کثرت الفاظ اور جملے ایسے لکھنے سے رہ گئے کہ ایک لفظ جو آچکا تھا تھوڑی دُور بعد پھر وہی لفظ آیا۔ اور نقل کرنے والے کی نگاہ پہلے لفظ پر سے چوک کر دوسرے لفظ پر جا پڑی اور وہاں سے لکھنے لگا اور اُن دونوں لفظوں کے درمیان میں جو کچھ آیا لکھنے سے رہ گیا۔

(۷) تمام قلمی نسخے بڑے حروف میں لکھے جاتے تھے اور لفظوں بلکہ فقروں کے درمیان میں جگہ نہ چھوڑتے تھے اس سبب سے کہیں لفظوں کے جزو لکھنے سے رہ گئے۔ اور کہیں کمر لکھے گئے۔ یا بے پروا اور جاہل نقل کرنے والے نے اختصار کے نشانوں کو جو قدیم قلمی نسخوں میں اکثر واقع ہوتے ہیں غلط سمجھا۔

(۸) بہت بڑا سبب اختلاف عبارت کا نقل کرنے والوں کی لغت یا غفلت ہے کہ انہوں نے حاشیہ پر جو تفسیر لکھی ہوئی تھی اسکو متن کا جزو سمجھا۔ قدیم قلمی نسخوں کے حاشیہ میں مشکل مقامات

مختلف الفاظ زبان سے بتائے۔ تو اس سبب سے ناقل سے جو اُسکے بتائے بموجب لکھتا ہے بالضرور نقل میں اختلاف واقع ہونگے۔

(۲) عجمی اور یونانی حرف آواز اور صورت میں مشابہ ہیں اس سبب سے غافل اور بے علم نقل کرنے والا ایک لفظ یا حرف کو بجائے دوسرے لفظ یا حرف کے لکھ کر عبارت میں اختلاف ڈالتا ہے۔

(۳) منقول عنہ جو لکیر کھینچ کر لکھے گئے تھے نقل کرنے والا اُسکو کسی حرف کا جزو سمجھ گیا۔ یا حرف کے کسی شوشہ کو غلطی سے لکیر سمجھ گیا۔ یا اُس نے اصلی لفظ کے صحیح معنی کو غلط سمجھ کر اُس طرح لفظ بدل دیا۔ یا جب وہ غلط لفظ لکھ گیا اور اُسے جان بھی لیا کہ میں نے غلط لکھا۔ مگر اس خیال سے کہ نقل میں کٹ کٹ ہو کر بد صورت ہو جائیگی اُسکو صحیح نہ کیا۔ اور اپنی نقل کی خوبصورتی پر اُسکی صحت کو قربان کر دیا۔ اور اس سبب سے نسخوں کی عبارتوں میں اختلاف پڑ گیا۔

(۴) نقل کرنے والا لکھتا کہیں تھا اور لکھ گیا اور کہیں سے اوپر اُسکو خبر نہ ہوئی۔ یا خبر ہوئی مگر اپنے لکھے کو مٹانا یا کاٹنا پسند نہ کیا اور جہاں سے چھوٹا تھا وہیں سے پھر شروع کیا اور اُس طرح ایک لفظ یا جملہ نامناسب طور سے داخل ہو گیا۔

دانت میں اس طرح پر صیح کرتا ہے کہ مصنف نے اسکو یوں لکھا ہو گا۔
لیکن اگر وہ اپنے نکتہ چین قیاس کو بہت وسعت دیتا ہے تب وہ
خود اس غلطی میں پڑتا ہے جسے رفع کرنے کا اُس نے ارادہ کیا تھا۔ اور
اُسکا غالی میں پڑنا کئی طرح پر ہو سکتا ہے۔

(۱) مثلاً نقل کرنے والا ایک لفظ کو جو حقیقت میں صحیح ہے
غلط سمجھ لے۔ یا جو مصنف کی مدد سے اسکو غلط سمجھے اور یہ جانے کہ
اُس نے صرف نسخہ کی غلطی کر لی۔ حالانکہ وہ خود غلطی پر ہے۔ یا یہ بات
ہو کہ وہ صرف نسخہ کی غلطی جس کے صحیح کرنے کا اُس نے ارادہ کیا ہے حقیقت
میں خود مصنف ہی نے کی ہو۔

(۲) بعض نکتہ چین ناقلوں نے نادرست کلاموں کو صرف صحیح
ہی نہیں کیا بلکہ عمدہ طرز کلاموں کو بجائے غیر عمدہ طرز کلاموں کے
بدل دیا اور اسی طرح انہوں نے اُن الفاظ کو جو انکو فضول معلوم ہوئے
یا بنے رفق کو وہ نہ سمجھے لکھنے سے چھوڑ دیا۔

(۳) اختلاف عبارت کے سببوں میں سے بموجب قول
ہیکلس صاحب کے بہت بڑا سبب جس سے عکس جملہ میں
دروغ آمیز مقامات نہایت کثرت سے پیدا ہوئے ہیں۔ یہ ہے
کہ یکساں مقامات کو اس طرح تبدیل کیا گیا ہے جس سے انہیں ایک
دوسرے سے زیادہ کامل مطابقت کی جائے۔ اور خاصکر انجیلوں
کے اس طریقہ سے نقصان پہنچا۔ اور سینٹ پال کے ناموں کو اکثر مقامات

فرمایا تھا تاکہ کسی اور کلام کے نازل کرنے کی حاجت نہ ہو۔ پس خدا نے
اُسکی حفاظت کا ذمہ اٹھایا اور ایسے اسباب مہیا کر دیئے جو کبھی نازل ہونے
والے نہیں۔ یعنی ہر ملک اور ہر زمانہ میں حافظوں کا کثرت کے ساتھ
موجود ہونا۔ جنکے ہوتے ممکن نہیں کہ اُنہیں کسی طرح کی غلطی یا کمی مشی واقع
ہو سکے۔ جیسا کہ تیرہ سو برس کے تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے۔

ان پیشین گوئیوں سے جو صرف نمونہ کے طور پر نقل کی گئی ہیں
اور جو بطور لغز اور چیتاں کے نہیں بلکہ ایسی صاف اور روشن باتیں
ہیں کہ جنکی سچائی پر تاریخ اور تجربہ دونوں گواہ ہیں۔ بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے
کہ قرآن عجید کن اعلیٰ درجہ کی صداقتوں پر مشتمل ہے۔ اور یہ کہ اُسکا ایک
واضح اور صریح طور پر امور غیب کی خبریں دینا اور اُن کا اپنے اپنے وقت
اور موقع پر ویسا ہی وقوع میں آنا بغیر اسکے نہیں ہو سکتا۔ کہ اُسکو کلام خدا
اور معجزہ مستمرہ مانا جانا چاہئے و ہذا ہوا المقصود۔

اب ہم قرآن عجید کے معنی کی نسبت بحث کو ختم کرتے ہیں اور
اپنے وعدہ کے موافق جو کتاب کے شروع میں کر آئے ہیں دیکھاتے
ہیں کہ جیسا وہ اپنے معنی اور مدعا کے لحاظ سے معجز ہے ویسا ہی الفاظ
اور عبارت کے اعتبار سے بھی معجز اور قابلِ معارضہ ہے۔

سارے قرآن کی فصاحت و بلاغت کی نسبت بحث کرنا اور
اُسکے نجات اور لطائف کو دکھانا ایک ایسا مشکل اور قریب بہ محال کام
ہے کہ جسکو بڑے سے بڑے علماء و فضلا بھی انجام نہیں دیکتے ہیں

میں سے ایسے الٹ پلٹ کیا گیا ہے کہ اُسکے عکس جدید کے حوالوں کو اُن مقامات میں جہاں وہ سپٹوایجنٹ + ترجمہ کے بعینہ الفاظ سے تفاوت رکھتے ہیں سپٹوایجنٹ ترجمہ سے مطابق کریں (۴۷) بعض نکتہ چینیوں نے عکس جدید کے نسخوں میں اس طرح مختلف عبارت دیئے کہ انکو ترجمہ و گلت کے مطابق تبدیل کر دیا۔

(۴۷) چہارم۔ ایک سبب اختلاف عبارت کا ایسی خرابیاں یا تبدیلیاں ہیں جو کسی سیرت کی مطلب برائی کے لئے دانستہ کی گئی ہوں۔ خواہ وہ فریق درست مذہب رکھتا ہو یا بدعتی ہو۔

یہ بات تحقیق ہے کہ اُن لوگوں نے جو دیندار کہلاتے ہیں ارادنا بعض خرابیاں کیں۔ جو خرابیاں یا تبدیلیاں اس دوران نشی سے کی گئی تھیں کہ جو مسدہ تسلیم کیا گیا ہے اُسکو تقویت ہو یا جو اعتراض اُس مسئلہ پر ہوتا ہو وہ نہ ہو سکے [انتہا قور]

ہم کو یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ قرآن مجید بھی اس سے مستثنیٰ نہیں کہ اُسکی نقل میں بھی غلطیوں کا ہونا ممکن ہے۔ مگر اُنہیں اور اذرت ابوں

+ بطلمیوس فلاڈلفس ثالثی بادشاہ اسکندریہ نے جو یونانی تھا بہتر یہودی عالموں سے کتب عہد عتیق کا ترجمہ اپنے مشہور کتب خانے کے لئے یونانی زبان میں کرایا تھا ایسے اُسکو سپٹوایجنٹ یا الگرنڈین یعنی منسوب بہ الگرنڈ دیا جتھے تھے یا یہودیوں کی بڑی عدالت نے جو سین ہڈون کہلاتی تھی اور جس میں بہتر مہر تھے اس ترجمہ کو منظور کیا تھا اور اس واسطے سپٹوایجنٹ کہلاتا تھا۔ یہ ترجمہ دو سو چھپن یا دو سو چھیاسی برس قبل مسیح کے کیا گیا تھا۔ موقت عتی عنہ

میں جو فرق ہے وہ یہ ہے کہ کاتبوں کی غلطی سے عہد عتیق و
 عہد جدید کی کتابوں کی طرح اسکو کچھ نقصان نہیں پہنچا اور نہ پہنچ سکتا
 کیونکہ خدا تعالیٰ نے اپنے اس کلام کے [جو اسکا آخری کلام ہے]
 غلطیوں اور کمی بیشی سے محفوظ و مصون رہنے کا شروع ہی سے ایسا راہ
 کر دیا ہے کہ اسکو کسی طرح نقصان پہنچنا ممکن نہیں۔ یعنی مسلمانوں کے دلوں
 میں اُسے حفظ یا د رکھنے کا ایک بروجوش شوق پیدا کر دینا۔ اور اُسکی وجہ سے
 ہر ملک اور ہر زمانہ میں ایسے ہزار ہا شخصوں کا موجود ہونا کہ جنکو قرآن مجید
 بہ ترتیب من اولہ الی آخرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک سند
 متصل کے ساتھ یاد تھا اور کسی کی قرائت میں ایک حرف یا ایک لفظ کا
 بھی فرق نہ تھا۔ اور آج کے دن بھی جو ششم جب ۱۳۱۹ھ نبوی مطابق
 ۱۹۰۱ھ ہجری موافق نہم مارچ ۱۸۸۹ھ عیسوی ہے جہاں جہاں مسلمان رہتے
 ہیں وہاں سیکڑوں ہزاروں بلکہ لاکھوں ایسے لوگ موجود ہیں
 کہ جنکو ویسا ہی بزرگانِ یاد ہے جیسا کہ حضرت نبی اُمّی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے پاک اور مبارک ہونٹوں سے نکلا تھا۔ اور جب کو
 خلافتِ اولیٰ میں زید بن ثابت نے سورتوں کی موجودہ ترتیب کے
 موافق مصحف میں لکھا تھا۔ اور خلافتِ ثالثہ میں جبکہ اسلام دوردراز
 ملکوں میں پھیل گیا تھا اُسکی نقلیں تمام ممالکِ اسلام میں بھیج دی گئیں۔
 پس یہ شرف و فضیلت صرف قرآن مجید ہی کو حاصل ہے کہ اگر
 بالفرض اُسکے تمام قلمی اور چھاپے کے نسخے دُنیا سے معدوم کر دیئے

مجھ جیسے شخص کو جسکی بضاعہ علمی بہت ہی کم اور محدود ہے کب یہ
جرات ہو سکتی ہے کہ ایسے سخت اور مشکل کام میں تھوڑا لے سکے۔ اور اس کے
پورا کرینکا حوصلہ کر سکے۔ ایسے میں صرف ایک آیت کے لکھنے پر اتنا گروہ
ناظرین اس پر تمام قرآن کو قیاس کر لیں۔ اور وہ یہ ہے۔ خدا تعالیٰ سورہ
بقرہ میں فرماتا ہے "اِنَّ اللّٰهَ وَاُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یَعْرِضُ جُجُمٌ مِّنَ الظُّلُمٰتِ
اِلٰی النُّوْرِ وَالَّذِیْنَ یُکَفِّرُوْا وَاُولٰٓئِکَ اَلْطَّٰغُوتُ یُخْرِجُوْهُمْ مِّنْ
النُّوْرِ اِلٰی الظُّلُمٰتِ ۚ اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ الدَّارِیْنِ ۚ هُمْ فِیْهَا خَالِدُوْنَ
یعنی۔ جو لوگ ایمان لائے انکا مالک اور کار ساز تو اللہ ہے جو انکو ایک
[گمراہیوں] سے نکال کر ایمان و معرفت کی [روشنی] میں لاتا ہے۔ اور
جو لوگ انکار پر قائم رہے انکے مالک اور کار ساز شیطان ہیں جو انکو اُجاڑ
سے نکال کر اندھیوں کی طرف دھکیلتے ہیں۔ دوزخ انہیں لوگوں کے لیے
ہے۔ یہی اس میں ہمیشہ رہنے والے ہیں۔

عَلَّامًا شَبَّوْا لِّلَّذِیْنَ سَيُؤْطٰی نَے جو مشہور ترین فضلاء
اسلام سے ہیں اس آیت شریفہ میں ایک سو بیس نکات بدیع معلوم کیے ہیں
جنکو انہوں نے اپنے رسالے بہ فتنۃ الجلیل میں تفصیل بیان کیا ہے
مگر کلام الہی کے کمال کو دیکھنا چاہیے کہ ایک بہت ہی لطیف نکتہ ایسے
محقق اور با کمال شخص کے ذہن سے بھی نہ نکلا اور انکو معلوم نہ کر سکا۔
یعنی اس آیت کے حروف کائنات بدیعی سے شمار میں جا کر کم ہونا چاہیے
گمان ہوتا ہے کہ شاید کچھ اور نکات و لطائف بھی ہوں جو اب تک کسی کے

ذہن میں نہیں آئے۔ پس ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ انسان خواہ کیسا ہی فصیح
 بلیغ کیوں نہ ہو ایسا کلام نہیں کر سکتا کہ جسکے وجوہ بلاغت حروف سے زیادہ
 ہوں۔ چنانچہ یہی وجہ تھی کہ لبید سا فرید و حسد شاعر [جیسا کہ ہم پہلے
 بھی لکھ آئے ہیں] بے اختیار بول اٹھا کہ یہ انسان کا کلام نہیں ہے اور
 فوراً مسلمان ہو گیا۔ کیونکہ سبب اس کامل واقفیت اور مہارت کے جو
 فرق فصاحت و بلاغت میں اُسکو چل تھی وہ اس بات کے جاننے کی
 قابلیت رکھتا تھا کہ انسان ایسا کلام کر سکتا ہے یا نہیں۔ ہماری آرزو تھی
 کہ جن نکات کو شیخ نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے اُنکو بیان کریں مگر افسوس
 ہے کہ ایسا کرنا بے فائدہ معلوم ہوا۔ کیونکہ جن لوگوں کے لئے ہم نے یہ کتاب
 لکھی ہے وہ قریب کُل کے زبان عربی سے ناواقف ہیں اور کسی کلام
 کی فصاحت و بلاغت کو سمجھنا اور اُسکے نکات و لطائف کا اندازہ کرنا ہمیشہ
 اس پر متوقف ہوتا ہے کہ اُس زبان میں کامل مہارت حاصل کیجائے۔ پس
 جو لوگ زبان عربی سے ناواقف ہیں یا انہیں اُنکو کامل مہارت حاصل نہیں
 ہے۔ اور اُسکے فرق معانی اور بیان و بلیغ کو کامل طور پر نہیں جانتے وہ
 قرآن جیسے بلیغ ترین کلام کی فصاحت و بلاغت کو کسی طرح نہیں سمجھ سکتے
 اور نہ اُسکے محاسن و لطائف کا اندازہ کر سکتے ہیں۔ پس بامسوس تمام ہم
 اُنکو قلم انداز کرتے ہیں اور جو شخص معلوم کرنا چاہے اُسکو جناب شیخ کے رسالہ
 کے پڑھنے کی صلاح دیتے ہیں۔

تہذیب

مجھ جیسے شخص کو جب کی بضاعت علمی بہت ہی کم اور محدود ہے کب یہہ
جرات نہ ہو سکتی ہے کہ ایسے سخت اور مشکل کام میں ٹھڈال سکے۔ اور اس کے
پورا کر نیکا حوصلہ کر سکے۔ اسلئے میں صرف ایک آیت کے لکھنے پر اکتفا کرونگا
ناظرین اس پر تمام قرآن کو قیاس کر لیں۔ اور وہ یہہ ہے۔ خدا تعالیٰ سورہ
بقرہ میں فرماتا ہے "اللَّهُ وَحَّى الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوَّلِيَهُمْ الظُّلُمَاتُ يَخْرُجُونَ فِيهِمْ مِّنَ
النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝"
یعنی۔ جو لوگ ایمان لائے انکا مالک اور کار ساز تو اللہ ہے جو انکو تاریکیوں
[گمراہیوں] سے نکال کر [ایمان و مسرت کی] روشنی میں لاتا ہے۔ اور
جو لوگ انکار پر قائم رہے انکے مالک اور کار ساز شیطان ہیں جو انکو اُجائے
سے نکال کر اندھیروں کی طرف دھکیلتے ہیں۔ دوزخ انہیں لوگوں کے یو
ہے۔ یہی آسمیں ہمیشہ رہنے والے ہیں۔

عَلَامَتہ شینم جَلَّالُ الدِّین سَیئُو طَی نے جو مشہور ترین فضلاء
اسلام سے ہیں اس آیت شریفہ میں ایک سو تیس نکات بدیعی معلوم کیے ہیں
جنگو انہوں نے اپنے رسالہ مسئلہ بہ فتنہ الجلیل میں تفصیل بیان کیا ہے
مگر کلام الہی کے کمال کو دیکھنا چاہیے کہ ایک بہت ہی لطیف نکتہ ایسے
محقق اور باکمال شخص کے ذہن سے بھی رہ گیا اور وہ اسکو معلوم نہ کر سکا۔
یعنی اس آیت کے حروف کا نکات بدیعی سے شمار میں چار کم ہونا جس سے
بگمان ہوتا ہے کہ شاید کچھ اور نکات و لطائف بھی ہوں جو اب تک کسی کے

غلطی اور خطا واقع ہوئی ہو تو اہل کرم ناظرین سے اُمید معافی ہے کہ اَعَدُّوْا
عِنْدَ كِرَاهِ النَّاسِ مَقْبُوْلٌ

مجھ پر اپنے فاضل دوست مولوی عبید العزیز صاحب خلف الرشید
مَوْلَانَا عَلَاءُ الدِّیْنِ صاحب مرحوم ساکن کوہ ضلع لودیانہ سلمہ اللہ علیہ
کا شکر واجب ہے کہ جنے اس کتاب کی تالیف میں مجھ کو نہایت مدد ملی
ہے۔ میں اپنے پیارے بھتیجے سید عنایت حسین ولد ارشد
مَشْرِیْقُ الدِّیْنِ دُلُوْهُ عَمَّا زِلْمُ لُکْ خَلِیْفَہُ سَیِّدُ مُحَمَّدٌ حَسَنِیْنِ خَانِ بَہَا صَا
سلمہ اللہ تعالیٰ میر منشی ریاست عالیہ پٹیالہ کی ترقی عمر و لیاقت کے
لیے بھی دعا کرتا ہوں کہ جنے بعض انگریزی کتابوں کے مضامین کے بہت
عمرہ ترجمہ کر دینے میں مجھ کو حسبِ خواہ مدد دی۔ مجھ کو ایسا ہی اپنے سے چھوٹے
بھائی خلیفہ سید مُحَمَّدٌ حَسَنِیْنِ صَاحِبِ تَحْلُصِ بہ متین ابقا ہم سلمہ اللہ علیہ
کی محنت کا شکریہ ادا کرنا واجب ہے کہ جنہوں نے مسودات کے مکرر
سہ کر صاف کرنے وغیرہ میں میری امداد کی۔ اب میں نہایت خوش
کے ساتھ خوشی کا ترانہ گاتا ہوں۔ ناظرین کو چاہیے کہ میرا ساتھ دیں۔ اور
ثواب دارین حاصل کریں

مولف غزل

رقص کنان چہار سوصل علی محمد
بادہ بیار دُخوشن گوصل علی محمد
صاف لطیف و مشکبوی علی محمد

مُطرب مہربان گوصل علی محمد
ساقی سہاگ من مُطرب بد خوش دامن
بادہ پاک کوثری۔ چرب چم چیدی

خاتمۃ الکتاب بعون الملک الوہاب

لہ الحمد ٹھکانے لگی محنت میری
طے ہوئی آج کی منزل میں مسامیری

یعنی قریب تین سال کی محنت میں یہ زاد آخرت و وسیلہ مغفرت
انجام کو پہنچا۔ پس ہم حقدِ خوشی منائیں اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثنا کے گیت گائیں
کم ہیں۔ کیونکہ یہ اُسی کی مہربانی تھی کہ اُسے اپنے نہایت فضل و کرم سے
مجھ نامہ سیاہ سر تا پا گناہ کو اس کتاب ہدایت انتساب کے لکھنے پر آمادہ کیا
اور اُسکے انجام کو پہنچانے کی بھی توفیق بخشی۔ سب جانتے ہیں کہ میں انگریزی
نہیں جانتا۔ پس یہ اُسی کے فضل کا نتیجہ تھا کہ ایسا عمدہ اور معتد بہ
ذخیرہ اہل یورپ فضلا و حکما کی شہادتوں کا میسر و موجود ہو گیا جسکو مینے
سرقِ موعِ حسبِ نحو اہ صرف کیا اور جو دعویٰ کیا اُسکو کم سے کم ایک نامی
گرامی یورپین مصنف کی شہادت سے ثبوت کو پہنچایا۔ پس اس لحاظ
سے یہ پہلی کتاب ہے کہ جو ایک جدید وضع اور طرز پر لکھی گئی ہے
اور طریق استدلال بالکل نیا اور اچھوتا اختیار کیا گیا ہے۔ مینے اپنے
مقدور بھر کوشش کی ہے کہ اسکی عبارت اور مضمون عام فہم اور
خاص پسند ہو۔ لیکن چونکہ میری لیاقت علی نہایت محدود ہے اور اردو
میری مادری زبان نہیں ہے اور نہ میرے اہل شہر کی زبان ہے
اسلئے اگر کسی مضمون میں لغزش اور مسامحت یا محاورہ اور روزمرہ میں

تقدس نام کی ہوتی ہے تکمیل کرنے و صفات کو گنتی ہی تفصیل نہیں کم واجب التکریم و تحیل لکھو جلدی کہ ہے چھپنے میں تحیل جو تھی فی الفو محیر فی فیض تعمیل پکارا وہ بحسب راہے حبسِ حیل مُدلل خوب ہے اعجازِ تَنْزِیل	مُحَمَّدٌ اَوْ حَسَنٌ ملنے سے جنگ ہوئے مجملاً بھی وصف جنگ جو ہیں میرے برابر پر پدر سے کیا ارشاد انہوں نے کوئی تاریخ گزارش کرتے ہی بالراس و العین تو میں نے متین ہاتھ سے پوچھا کہ اسکا سال ہجری بے کم و کاست
---	---

قطعہ تاریخ انطباع این کتاب الجواب انے تاریخ طبع کتبہ
دقیقہ یا شیخ ملک محمد صاحب بنصرم اسٹامپ ریا
عالمیہ الہ زید محمد

بصد حسن از لطف رب محمد ماہ ہمایون در روز سعید بگوش من از غیب گو یار سعید ازین بہ نیاید بسع شنید	چو اعجازِ تنزیل مطبوع شد بتاریخ فرخندہ و سال نیک ز تاریخ ہجریش خوش مطبع بر این حق بطور جدید
--	--

ایضاً قطعہ تاریخ اختتام

کہ ناماد با شوکت و اہمت بود بالیقین دست معرفت	جناب مصنف بالقابہ نوشت این کتابے کہ ہر حرف
--	---

<p>ہمیں راوی عجبے ہسب نمود تاریخ شمشیر میں ہستے</p>	<p>برائے نجات دے مغفرت بگفتا [زبت نوشتہ عاقبت]</p>
<p>قطعات تاریخ امتیاز ترین محمد حسین مراد آبادی کا تہذیب کی کتاب کچھ مستحسن سخاں علی جناب وہ ہیں مالک باو ولسب علم و فضل مئل یہ ایسی لکھی ہے کتاب ہو واجب خیال اسکی تاریخ کا یہ کچھ بے تکلف اٹھا کر قلم</p>	<p>رفیع الکمال حسنہ ردوان ہنر پہر فراست کے روشن قمر کہ مداح جگے ہیں اہل نظم تو تاتو نے نمبر مجھے کہا اگر کہ "عجاز نمبریل ہے مقبر"</p>
<p>یہ عجاز نمبریل ہے وہ منور وہ انوار اسلام تاباں ہیں اس سے کہ ہو نور و ظلمت کا سب فرق روشن مکمل ہو واجب یہ نسخہ تو راغب وہیں ہفت خیمہ آکر یہ بولا</p>	<p>کہ معدوم جو کچھ گئی جس سے ظلمت ہوئی جلوہ گراں سے وہ حق کی حجت مے جس سے کمرہ کورا و ہایت ہوئی نہ کہ تاریخ کی و کو رغبت پہر تاریخ سبیل - اسکو کہتے ہیں خرت</p>
<p>نتیجہ فکر عالم نہایت جناب مولیٰ محمد رفیع اللہ صاحب رفعت دلیوی جناب سے کچھ حسن مذاق مئل کتابیہ بہ تصدیق ایمان ہوید ازہر حب ملہ مکذیب منکر زہر حرف حرف آمدہ بر حریفان</p>	<p>نوشت بہت بیشل رد نصاری ثبوت دلائل ز تخسیر اعدا زہر لہف بمعنی تردید پیدا زہر نقطہ قطع کلام نصاری</p>